موسوعة

فتاوى الكريمية

المؤلف

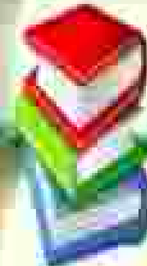
مولوي عبد الرحمن خونزاده

الناشر

[illegible]

[illegible]





فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

موسوعة

الفتاوى الكريمية

المؤلف

مولوي عبد الرحمن اخوند زاده

څلورم جلد

تاج کتب خانه

عبد القدوس روډ منان چوک کوئټه

دكتاب پېژندګلوي

دكتاب نوم.................موسوعة الفتاوى الكريمة.

مؤلف................ .... مولوي عبد الرحمن اخوندزاده.

الناشر...........................تاج كتب خانه عبدالقدوس
روډ منان چوک کوئټه

کمپوزنګ.............. ....پخپله مؤلف.

صفحه آرائي ....قاري علي احمد مینګل.

تعداد..................................۱۱۰۰

تاج کتب خانه عبدالقدوس روډ منان چوک کوئټه

موبائل نمبر :۰۳۱۵۸۱۱۴۱۰۹

خبرتيا:

زمونږ د مکتبي خپري شوي تحفي:

(١): فتاوى الاصلية فى المسائل الضرورية ٦ جلده.

(٢): فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة ٢ جلده. داهم دفتاوى اصلية مصنف جوړه کړي ده

(٣): فتاوى ابراهيمية ١ جلده.

(٤): موسوعة الفتاوى كريمية ٤ جلده.

(٥) جامع المسائل في حوادث اسلام درة ١ جلده.

(٦) الفتاوى الزابلية في المسائل الفقهية ١ جلده.

(٧) فتاوى ذاكريه ٤ جلده.

(٨) فتاوى شيخ الشهداء، امام عبدالله ذاكري ١ جلده.

(٩) مكتوبات ذاكري.

(١٠) ملفوظات ذاكري.

ایاپه یمین غموس کې کفاره شته

(مسئله) سوال: که یوچاپه ناروا سره دبل په مال قسم وکړ نو دا یمین غموس ده او که نه، او که چیري یمین غموس وي نو په یمین غموس کې کفاره شته او که نه؟

:جواب:

تعریف دیمین غموس: یمین غموس داده چې په قسم او شاهدي سره دبل شخص مال ولو که دا شخص کافرهم وي دالله جل جلاله په نامه سره وځان یا وبل ته په ظلم باطل او ناروا سره حلال کړي.

اویاپه یو کارسره دی خبروي چې دا کارپه تیره زمانه کې شوی نده او دی قسم پر واخلي چې داکارشوی ؤو دا یمین غموس، اویادا چې په تیره زمانه کې کار نه وي شوي او دی قسم ورباندي واخلي چې داکارشوی ؤو داهم یمین غموس دي.

وجه دتسمية: دیمین غموس داده چې غموس صیغه دمبالغې ده چې دا قسم خور پدا قسم سره په ګناه کبیره کې پدي دنیاکې ډوب شو، اوپه اخرت کې به دا قسم خور په اور دجهنم کې ورډوب کړل شي په سبب دیمین غموس.

یمین غموس ګناه کبیره ده خواه دا حالف پدا قسم سره حق دمسلمان پر پري کړي یانه.

یمین غموس درې قسمه خلک اخلي:

اول قسم خلک: هغه خلک دي چې په یمین غموس سره دبل شخص مال دالله جل جلاله په نامه ځان ته په ظلم او باطل او ناروا سره حلاله وي.

دوهم قسم خلک: هغه خلک دي چې داخلک په مفته سره یمین غموس یوچاته په مفته سره اخلي چې دبل شخص مال دالله جل جلاله په نامه یوبل سړي یاظالم ملګري ته په ظلم او باطل اوناروا سره حلال کړي، دا قسم خلک خوبیخي ګنده خلک دي.

ددې قسم خورخودي بیخي مخ ورک شي هغه داسي چې نه یې دقسم په اخستلو سره څه روپۍ اومال حاصل کړي اونه ځوک ترې خوشحاله وي او په مفته کې به دده کور سپیره شي او دجهنم و اورته به روان وي.

دریم قسم خلک: هغه خلک دي چې داخلک یمین غموس (برناحقه قسم) اخلي خو

په روپيو او قيمت سره چې د بل شخص مال د الله جل جلاله په نامه و بل (ظالم) نفرته په ظلم او باطل او ناروا سره حلال و ګرځوي.

حكم په يمين غموس كې: دا ده چې پدي درې سره ډولونو د يمين غموس كې كفاره د قسم نشته، او يمين غموس ګناه كبيره ده، چې دا قسم خوربه په آخرت كې په الله جل جلاله سره دا قسم ورپيش كړي (مدعي د ده به قسم كلام ربى وي) د الله جل جلاله وغضب او وقهر او عذاب ته په ګناه كې به يې پټ كړي او بيا به يې وجهنم ته ور داخل كړي.

باب قَوْلِ اللهِ تَعَالَي : {إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَأَيمَانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً أُولئِكَ لاَ خَلاَقَ لَهُمْ فِي الآخِرَةِ وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ اللهُ وَلاَ يَنْظُرُ إِلَيهِمْ يَوْمَ القِيَامَةِ وَلاَ يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ}قوله : (علي يمين صبر) بالإضافة ، أي : التي تصبر ، أي : يلزم بها الحالف ، ويحبس عليها ومنهم من نوّن يمين ، أي : يمين مصبورة علي التجوز إذ المصبور في الحقيقة صاحبها ، أو المراد أن الحالف هو الذي صبر نفسه وحبسها علي هذه اليمين ، فاليمين مصبورة ، أي : مصبور عليها ، وقوله : مال امريء مسلم ، أي : أو ذمي ونحوه.: ج٤ص٧١ حاشية السندي علي صحيح البخاري.

عن جعفر بن برقان قال سمعت ميمون بن مهران يقول من حلف علي يمين كاذبة وهو يعلم أنه كاذب حين حلف عليها فهو منافق.: ج٢٠ص٢٦٨ التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد.

سميت غموسا لأنها تغمس صاحبها في الإثم ثم في النار.:باب الغين مع الميم: النهاية في غريب الحديث والأثر المؤلف: أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري.

(باب اليمين الغموس) سميت بذلك لأنها تغمسَ صاحبها في الإثم في الدنيا ، وفي النار في الآخرة. :ج٤ص٧٠ حاشية السندي علي صحيح البخاري.

تحريم اليمين (الغموس) وهي الكاذبة، التي تقتطع بها حق غيره، وأنها من الكبائر، التي تعرض صاحبها لغضب الله وعقابه.: تيسير العلام شرح عمدة الحكام- للبسام.

وقال عليه السلام { ثلاث من الكبائر اليمين الغموس وعقوق الوالدين والفرار من الزحف } ولأنها كبيرة من الكبائر فلا يؤثر فيها الكفارة: الجوهرة النيرة (كتاب الأيمان).

(واليمين الغموس) أي الكاذبة سميت به لانها تغمس صاحبها في الاثم ثم في النار.:ج٢ص٧٣٧ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(قوله تغمسه في الإثم ثم النار) بيان لما في صيغة فعول من المبالغة ح (قوله وهي كبيرة مطلقا)

أي اقتطع بها حق مسلم أو لا ، وهذا رد على قول البحر ينبغي أن تكون كبيرة إذا اقتطع بها مال مسلم أو آذاه ، وصغيرة إن لم يترتب عليها مفسدة ، فقد نازعه في النهر بأنه مخالف لإطلاق حديث البخاري " { الكبائر الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس } ، وقول شمس الأئمة إن إطلاق اليمين عليها مجاز لأنها عقد مشروع وهذه كبيرة محضة صريح فيه ، ومعلوم أن إثم الكبائر متفاوت . وكذا قال المقدسي : أي مفسدة أعظم من هتك حرمة اسم الله تعالى.:ج٣ص٥١ شامی.

:پوښتنه: د يمين غموس چې كفاره نشته نو دا حالف لره بيا كومه لارې كار ده؟

:جواب: په يمين غموس كې كفاره نشته چې داګناه داكفاره پورته كړي، البته توبې دي دا حالف ورب جل جلاله ته دخپل دې ناوړه حرام عمل څخه كاږي.

قوله: (فتلزمه التوبة) إذ لا كفارة في الغموس يرتفع بها الاثم فتعينت التوبة للتخلص منه.:ج٣ص٥١ شامی.

درسول الله صلي الله عليه وسلم وينا

:درسول الله وينا : رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي كه چا ديو مسلمان حق په قسم سره ترې واخست، نو الله جل جلاله ده ته پدې قسم سره جهنم واجب كړ، او جنت يې پدې قسم سره په حرام كړو، نو ديمين غموس كفاره نشته بس قسم خور به جهنم ته ځي دايې سزا ده.

:پاملرنه: په پنځو شيانو كې كفاره نشته:

:**اول**: له الله جل جلاله سره دشريک په نيولو كې.

:**دوهم**:برنا حقه دنفس په وژلو كې.

:**دريم**: دمؤمن په شرمولو كې.

:**څلورم**:دكفارو سره دجنګ او دغزا په موكه له جنګه تيښته كولو كې.

:**پنځم**:په يمين غموس كولو سره، نومطلب داشو چې په داپنځوشيانو كې كفاره نشته.

:تشريح: امر (زجر) په يمين غموس كې لوى امر ده؛ په يمين غموس كې دومره لوى عذاب ده چې نچوړ دخبري دا ده چې دا حالف په يمين غموس سره دومره لويه ګناه وكړه چې كفاره يې نشي پورته كولاى.

:دیوه کوچي پوښتنه: یوه کوچي د رسول الله صلي الله علیه وسلم څخه پوښتنه وکړه چې لوي ګناهونه کوم کوم دي؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وفرمایل چې:

:اول: له الله جل جلاله سره شریک نیول لویه ګناده.

:دوهم: د مور او پلار ازاروړل دا لویه ګناده.

:دریم: یمین غموس لویه ګناده یمین غموس برناحقه قسم ته وایي هغه داسي چې د الله جل جلاله په نامه یو څوک د چا مال پدي قسم ترې راپري کړي، یا دا مال بل چاته ورخپل کړي، او حال داوي چې دا قسم دي قسم خور په دروغو سره اخستلی وي.

عدم وجوب الكفارة في اليمين الغموس. وإليه ذهب جمهور الفقهاء: الحنفية ، والمالكية ، والحنابلة ، وهو قول سفيان الثوري وأهل العراق ، وأبي ثور ، وأبي عبيد وإسحاق وأصحاب الحديث والأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام . وذلك أن قوله تعالي :{ ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين } توجب أن يكون في اليمين الغموس كفارة لكونها من الأيمان المنعقدة.

وقوله عليه الصلاة والسلام : من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة ، يوجب أن اليمين الغموس ليس فيها كفارة.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : خمس ليس لهن كفارة : الشرك بالله عز وجل ، وقتل النفس بغير حق ، وبهت مؤمن ، والفرار يوم الزحف ، ويمين صابرة يقتطع بها مالا بغير حق . وبحديث ابن عمرو رضي الله عنهما قال : جاء أعرابي إلي النبي صلي الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الكبائر ؟ قال : الكبائر : الإشراك بالله قال : ثم ماذا ؟ قال : ثم عقوق الوالدين قال : ثم ماذا ؟ قال : ثم اليمين الغموس قلت : وما اليمين الغموس ؟ قال الذي يقتطع مال امرئ هو فيها كاذب . ففي الحديثين دلالة واضحة علي أن اليمين الغموس ليس فيها كفارة لأن الرسول صلي الله عليه وسلم عدها من الكبائر ، والكبائر لا كفارة فيها ، فقد اتفق الفقهاء علي أن الشرك وعقوق الوالدين لا كفارة فيها ، وإنما كفارتها التوبة منها ، فكذلك اليمين الغموس حكمها حكم ما ذكرت معه.:ج ٣٥ص ٤١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أمر الغموس أمر عظيم والبأس فيه شديد. معناه أن ما يلحقه من المأثم فيه أعظم من أن يرتفع بالكفارة.:ج١٠ص٢٤٣ المبسوط سرخسي.

كفاره ديمين هغه وخت واجب كيږي چې حالف حانث شي

مسئله كه يوسړي قسم اخستلى وي او پكښې حانث شوي لانه وي، نو كفاره باندې نشته كفاره هغه وخت واجب كيږي چې حالف حانث شي.

لاخلاف بين الفقهاء في أن كفارة اليمين لا تجب إلا بالحنث فيه.:ج٣٥ص٤٠ الموسوعة الفقهية الكو يتية.

د پرڅله يمين غموس كورونه خالي پريږدي

مسئله سوال: كله چې يو سړى يمين غموس واخلي نو د ړپه درشي داڅه سِروي؟
:جواب: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې د پرڅله يمين غموس كورونه خالي پريږدي.

:تشريح: الحاصل داده چې الله جل جلاله ديمين غموس په اخستلوسره دقسم خور كور ورتباه كوي، اونعمتونه ورقطع كوي، او دا دقسم خور كور فقير شي، اومالونه اوهره هستى ترې ولاړه شي.

وعن عبد الله بن عمرو عن النبي (صلي الله عليه وسلم) قال: " الكبائر: الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس ". هذا حديث صحيح. اليمين الغموس: " هي اليمين الكاذبة يقتطع الرجل بها ماغيره " سميت غموسا ، لأنها تغمس صاحبها في الإثم ، ثم في النار. وفي بعض الأحاديث " اليمين الغموس تدع الديار بلاقع " معناه : أن الله سبحانه وتعالي يفرق شمل الحالف ، ويغير عليه ما أولاه من نعمه ، وقيل : يفتقر ويذهب ما في بيته من المال.:ج٤ص٨٤ شرح السنة . للإمام البغوي.:ج ١٠/ ص ٣٥ حديث رقم: ١٩٦٥٦ سنن البيهقي الكبري.

(البلقع) الخالي من كل شيء يقال مكان بلقع وطريق بلقع (ج) بلاقع وفي الحديث اليمين الكاذبة تدع الديار بلاقع.:ج١ص٧٠ المعجم الوسيط.

(الغموس) اليمين الغموس الكاذبة تغمس صاحبها في الإثم وفي الحديث (اليمين الغموس تذر الديار بلاقع) ومن الأمر الشديد الغامس في الشدة والبلاء وما يؤتدم به.:ج٢ص٢٦٢ المعجم الوسيط.

:نصيحت: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې هغه نيكي چې زر ثواب په ګټل كيږي هغه دخپلوانو سره صلة رحمي كول ده، او هغه بدي چې زر شرپوري مرتب

کیږي هغه سرکشي او یمین غموس فاجره ده، چې کورونه خالي پریږدي.

وعن أبي العلاء عن مكحول قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : إن أعجل الخير ثوابا صلة الرحم وإن أعجل الشر عقوبة البغي واليمين الصبر الفاجرة تدع الديار بلاقع قال الشافعي رحمه الله من حلف عامدا للكذب فقال والله لقد كان كذا وكذا ولم يكن كفر وقد أثم وأساء حيث عمد الحلف بالله باطلا قال الشافعي فإن قال وما الحجة في أن يكفر وقد عمد الباطل قيل أقربها قول النبي صلي الله عليه وسلم فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فقد أمره أن يعمد الحنث.:ج ١٠/ ص ٣٥ حديث رقم: ١٩٦٥٧ سنن البيهقي الكبري.

په کوچني لرګي (یاپه بل معمولي شي) که دي جهنم وګاټه

:درسول الله اعلان: رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي که چا دیو مسلمان حق په قسم سره ترې واخست، نو الله جل جلاله ده ته پدي قسم سره جهنم واجب کړ، او جنت یې پدي قسم سره پدي سړي (مسلمان) حرام کړ، یوسړي درسول الله صلي الله علیه وسلم څخه پوښتنه وکړه یادخدای رسوله صلي الله علیه وسلم که څه هم داقسم په کم (لږ) څیز سره وي نوخدای جل جلاله ده ته پدي قسم سره جهنم واجب کړ؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل چې که څه هم داشخص داقسم په یوه لښته څانګه دکیکر له ونې (درختي) وکړي، نو الله جل جلاله ده ته (قسم کونکي ته) پدي قسم سره جهنم واجب کړ، او جنت یې پدي قسم سره په حرام کړ.

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال « من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة ». فقال له رجل وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله قال « وإن قضيبا من أراك ».:صحيح مسلم باب وعيد من اقتطع حق مسلم بيمين فاجرة بالنار.

:خیانت کوو که نه: دامطلب نده چې په یوخاص لرګي یادیوې خاصي شړی په غلاکولو او خیانت کولو سره به وسړي ته جهنم واجب کیږي، بلکي دایوعام اعلان ده چې که څوک دیوچاقلم غلاء کړي یادیوچاتسبح غلاء کړي یا دیو چابوټ، یاکوټ غلاء کړي، یامعمولي ساعت غلاء کړي یا دیوچامسواک غلاء کړي وغیره وغیره معمولي شیان، چې مونږیې هیڅ هم نه بولو یاقسم پدي معمولي شیانو ور وکړي

(چې دا زما یا دده ؤو)، پدې ټولو صورتونو کې....... خائن غلاء کونکي ته جهنم ورکول کیږي او جهنم ورته واجب شو.

استغفرالله زمونږ دعصر خلک که ورته برابر شي اُبن په ګنده کنبې وهي او ځایه وي یې، دا نور معمولي شیان، یا یو څه لږ نغدي روپۍ، یا د خلکو دباغونو او دپټیو څخه شنه فصلونه او میوې چې را غلاء کړي او رایئ وړي دا هیڅ جرم نه بولي او نور څه ډول ډول خیانتونه کوي او هیڅ جرم یې نه بولي........:مصنف.

یمین غموس پر حال زمانه کیدلی شي

(مسئله) که چیرې یو نفر وویل چې والله د دې نفر پرما یوه روپۍ پور نشته او دا ویونکی نفر خبر عالم وي چې د دې نفر خو روپۍ را باندې دي نو دا نفر یمین غموس یاد کړو.

وفي «الإيضاح» و «التحفة»: أن اليمين الغَمُوس يكون على الحال أيضاً، نحو: والله ما لهذا عليَّ دينٌ، وهو يعلمُ خلافَه. والتحقيق أنه داخلٌ في ماضٍ حكماً.:شرح الوقاية.

بائع چې دشي په خرڅولو کې قسمونه کوي

:پوښتنه: کوم خلک چې د شي په خرڅولو کې قسمونه کوي دا بیع څه حکم لري؟

:جواب:بائع چې دشي په خرڅولو کې قسمونه کوي اګرکه بائع په رښتیاسره دا قسم کوي نو ولو که څه هم په ظاهره به بائع په روپو او سوداکې ګټه وکړي خو برکت به ددې تجار یا د دوکاندار دمالونو ختم شي، او آخر دا دقسمونو سزا به بیاداسي ویني چې کسب او تجارت به د دې قسم خور الله تعالی ورختم او ور محو کړي.

:یادونه: قسمونو ته په خرڅولو کې هیڅ ضرورت نشته، کوم رزق چې الله تعالی جل جلاله چاته مقرر کړي وي هغه بې له قسم کولو هم پیدا کیږي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول الحلف منفقة للسلعة ممحقة للكسب متفق عليه.

وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول إياكم وكثرة الحلف في البيع فإنه ينفق ثم يمحق.:مسلم شريف.

قال المؤلف رحمه الله في كتابه رياض الصالحين باب كراهة الحلف في البيع وإن كان صادقا يعني

معني هذا أن الإنسان يكره أن يحلف عند البيع والشراء ولو كان صادقا فمثلا يكره أن يقول والله لقد اشتريتها بمائة ولو كان صادقا فإن كان كاذبا صار ظلما علي ظلم والعياذ بالله لو قال والله لقد اشتريتها بمائة ولم يشترها إلا بثمانين صار أشد لأنه يكون بذلك كاذبا حالفا في البيع وقد نهي النبي صلي الله عليه وسلم عن ذلك وأخبر كما في حديث أبي هريرة أنه منفقة للسلعة ممحقة للكسب يعني أنها وإن زادت السلعة بالحلف فإن الله ينزع بركتها ويمحق كسبها لأن هذا الكسب مبني علي معصية الرسول صلي الله عليه وسلم ومعصية الرسول معصية لله وكثير من الناس يبتلي في هذا الأمر تجده مثلا يقول للزبون والله إنه طيب والله إني اشتريته بكذا وكذا سواء كان صادقا أو كاذبا فهو منهي عنه بيع واشتري بلا يمين إذا أردت أن الله يبارك لك في كسبك وكذلك حديث أبي قتادة فيه التحذير عن الحلف في البيع إياكم والحلف في البيع فإنه ينفق السلعة ويمحق البركة والحديثان معناهما واحد كلاهما يدل علي أن الإنسان ينهي عن الحلف في البيع وظاهر الحديث أنه لا فرق بين أن يكثر الحلف أو لا لكن لما كان الإنسان البائع والمشتري دائما يحلف دائما يبيع ويشتري حمله بعض العلماء علي الكثرة كثرة الحلف عند البيع والشراء فالإنسان إذا أراد الله له الرزق أتاه بدون يمين نسأل الله أن يرزقنا وإياكم الرزق الحلال.:شرح رياض الصالحين باب كراهة الحلف في البيع وإن كان صادقا المؤلف: محمد بن صالح بن محمد العثيمين (المتوفي: ١٤٢١هـ).

يمين غموس دجاهليت په زمانه کې کوم مقام درلود

(غوږ ونیسه!) که به چا دجاهلیت په زمانه کښې یمین غموس (برناحقه) قسم وکړو نوخلکوبه پیغورونه ورکول‌نو دا قسم خور به په پیغورونوکې پټ وو، اوپه اسلام کې الله جل جلاله په یمین غموس (برناحقه) قسم کولوسره دي قسم خورته جهنم واجب کړي ده چې دجهنم په اورونوکې به داقسم خور په قسم کولوسره به پټ کړل‌شي.

قال أبو عبيد:وفي الحديث المرفوع (إن اليمين الغموس تذر الديار بلاقع)ع:كانت اليمين الغموس عند أهل الجاهلية التي تغمس صاحبها في العار وصارت في الإسلام التي تغمسه في النار فذلك معني الغموس في الجاهلية والإسلام ومن أمثالهم.:ص١٢١ فصل المقال في شرح كتاب الأمثال المؤلف: أبو عبيد البكري الناشر: مؤسسة الرسالة – بيروت.

که کافر دالله په نامه سره قسمونه کړي وه اوبیامسلمان شو

(مسئله) سوال: که کافر د الله جل جلاله په نامه سره قسمونه کړي وو او بیا مسلمان شو د قسمونو کفارې باندې شته که نه؟

:جواب: که کافر د الله جل جلاله په نامه سره قسم وکړو کفاره باندې نشته، که څه هم بیا دا کافر مسلمان شي د هغه تیرو قسمونو کفاره باندې نشته، او یا کافر قسم یاد کړو په یو کار باندې خوچې کله مسلمان شو بیا هغه کار وکړي او حانث شي کفاره باندې نشته، د قسم دصحت لپاره اسلام شرط ده، ځکه قسم لپاره دتعظیم د الله جل جلاله وي او سره له کفره تعظیم نه راځي.

(پوښتنه) قسم چې لپاره دتعظیم د الله جلاله وي او سره له کفره تعظیم نه راځي نو قاضي بیا ولي کافرته په دعوو کې قسم ورکوي؟

:جواب: کوم چې قاضي کافرته په دعوه کې قسم ورکوي نو مقصد داوي چې دا کافر به له ناحقي دعوي څخه منکر او بند شي ځکه د الله جل جلاله عقیده خو کافر هم لري.

(قوله : ولا كفارة على كافر ، وإن حنث مسلما) لما قدمنا أن شرط انعقادها الإسلام ؛ لأنه ليس بأهل لليمين ؛ لأنها تعقد لتعظيم الله تعالى ومع الكفر لا يكون معظما ولا هو للكفارة أهل ودليله قوله تعالى { إنهم لا أيمان لهم } ، وأما قوله : بعده { نكثوا أيمانهم } فيعني صورة الأي مان التي أظهروها .

والحاصل أنه لا بد من التأويل أما في { لا أيمان لهم } كما قال الشافعي : إن المراد لا إيفاء لهم بها ، أو في نكثوا أيمانهم على قول أبي حنيفة : إن المراد ما هو صورة الأيمان دون حقيقتها الشرعية ويرجح الثاني بالفقه وهو أنا نعلم من كان أهلا لليمين يكون أهلا للكفارة وليس الكافر أهلا لها ، أطلقه فشمل المرتد وأشار المصنف إلى أن الكفر يبطل اليمين فلو حلف مسلما ، ثم ارتد والعياذ بالله تعالى ، ثم أسلم ، ثم حنث لا يلزمه شيء بعد الإسلام ولا قبله .: البحر الرائق كتاب الأيمان.

ولا كفارة في حلف كافر بالله تعالي وإن وصلية حنث حال كونه مسلما لأن الحلف لتعظيم الله تعالي ومع الكفر لا يكون تعظيما وأما تحليفه القاضي فإن المقصود منها رجاء النكول لأنه يعتقد. :ج۲ص۲٦٦ مجمع الأنهر.

ومن حلف حال كفره ثم أسلم وحنث ، فلا كفارة عليه عند الحنفية والمالكية . وعليه الكفارة عند

الشافعية والحنابلة إن كان حين الحلف ملتزما للأحكام.:ج٧ص٢٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مطلب في يمين الكافر والحاصل أنه شرط لليمين الموجبة لعبادة من كفارة أو نحو صلاة وصوم في يمين التعليق، وسيذكر المصنف أنه لا كفارة بيمين كافر وان حنث مسلما وأن الكفر يبطلها، فلو حلف مسلما ثم ارتد ثم أسلم ثم حنث فلا كفارة اه. وحينئذ فالاسلام شرط انعقادها وشرط بقائها.:شامي.

(مسئله) فان الصبي او المجنون اذاحلف ثم كلف(اي: صارمكلفا) ثم حنث لم يكفر.:ج١ص ٦٦٥ جامع الرموز.

كه په معلومو دراهيمو نذرومني

(مسئله) كه يوسړي يوځه دراهم معلوم كړل بيايې نذر په ومانه چې پدي سره دالله دپاره خيرات كوم نوكه دا دراهم هلاك شول نذر ترې ساقط شو.

:تنبيه: ذكر العلامة ابن نجيم في رسالته في النذر بالصدقة أنه ذكر في الخانية أنه لو عين التصدق بدراهم فهلكت سقط النذر.:ج٢ص١٣٧ شامي.

كه ناذر شخص څوك امر كړي

(مسئله) كه يوناذرنفر(دخيرات نذركونكي) څوك امركړي چې پدي مال سره ورشه دكوفي دښارپه مسكينانو تصدق (خيرات)وكوه كه دا سړي پدي مال باندې دبصري دښارپه مسكينانو تصدق وكړو داجوازنلري او ضامن ده وناذرلره.

وفي الحموي عن العمادية: لو أمر رجلا وقال تصدق بهذا المال علي مساكين أهل الكوفة، فتصدق علي مساكين أهل البصرة لم يجز، وكان ضامنا.:ج٢ص١٣٧ شامي.

كه نذركړي عبادت مخكې له وخت څخه اداء كړي

(مسئله) كه يوڅوك نذركړي چې په راروان فلاني كال(دومره سنه) به حج كوم نوكه د ذكر كړي كال څخه مخكې حج وكړي نذر اداء شو.

كه يوڅوك لمونځ نذركړي چې په راروان فلاني وخت به دومره ركعته لمونځ كوم نوكه د ذكر كړي وخت څخه مخكې نذر كړي لمونځ وكړي نذر اداء شو.

لو نذر أن يحج سنة كذا فحج سنة قبلها صح أو صلاة في يوم كذا فصلاها قبله، لانه تعجيل بعد وجود السبب، وهو النذر فيلغو التعيين، بخلاف النذر العلق، فأنه لا يجوز تعجيله قبل وجود الشرط اه.:ج٢ص١٣٧ شامي.

که په دوو میاشتنیو نذر کړو روژو کې دروژې میاشت راتلله

(مسئله) که یو چا وویل که فلانی زما مطلوب نفر راغلي نو د ده درا تللوله ورځې سره به سم دوه میاشتې پیوسته روژې پرما نذر دي نو که دا فلانی په میاشت د شعبان (برات) کې راغلي نو پیدا نذر کړو روژو دي وروسته له میاشتې درمضانه شروع وکړي، ځکه دا داسي عذر واقع شولکه دښځې دکفارې په روژه کې سي حیض واقع شي.

ولو نذر صوم شهرين متتابعين من يوم قدوم فلان فقدم في شعبان بني بعد رمضان كما في الحيض .:ج۲ص۳۲۰ البحرالرائق فصل في العوارض.

چې یوه میاشت روژې نذرکړي بیابه پوره دېرش ورځې روژې نیسي

(مسئله) سوال: که یوڅوک ووایي چې د الله جل جلاله لپاره یوه میاشت روژې نیول پرما نذر دي نو به دانذرکونکی دېرش روژې پوره کوي اوکه به یوه میاشت روژې نیسي که څه هم دا میاشت نه ویشت شپې وي؟

:جواب: چې یوه میاشت روژې نذرکړي بیابه پوره دېرش ورځې روژې په شمار پوره کوي، دمیاشتې له رویه به یې نه نیسي.

رجل قال: لله علي أن اصوم شهراً ، فعليه صوم شهر كامل لأنه التزم شهراً منكراً مطلقاً.:ج۲ص۴۳۵ التجنيس والمذيد.

لو قال شهرا ولم ينوه بعينه لزمه متتابعا ليله ونهاره يفتتحه متي شاء بالعدد لا هلاليا والشهر المعين هلالي وإن فرق استقبل وقال زفر إن شاء فرقه وإن شاء تابعه.:ج۲ص۴۰۱ فتح القدير.

که درې میاشتې روژې نذرکړي

(مسئله) سوال: که یوڅوک ووایي چې دالله جل جلاله لپاره درې میاشتې روژې نیول پرما نذر دي نو دانذرکونکی چې درې میاشتې روژې پوره کړي بس غاړې یې خلاصې شوي که نه؟

:جواب: که یونفر ووایي چې دالله جل جلاله لپاره درې میاشتې روژې نیول پر ماندر دي نو دانذرکونکی چې درې میاشتې مکملې روژې پوره کړي دمیاشتوله رویه، نو بیابه دا ناذر شپږ ورځې روژې نورې له دې میاشتو تنها نیسي.

(پوښتنه) دي نفرخو درې مياشتې مكملې روژې ونيولې داشپږ روژې به يې اجلا نوري ولې نيسي؟

جواب: دابه ځكه نيسي چې دي نذركونكي وغائب ته اشاره وكړه، نوپه ده باندې دهرې مياشتې دپرش ورځې مكملې روژې لازمي دي.

رجل قال: لله علي أن اصوم ثلاثة أشهر فصامهن كلهن فعليه قضاء ستة أيام لأنه أشار الي غائب فيلزمه صوم كل شهر ثلاثين يوماً.: ج۲ص۱ ٤ ٤ التجنيس والمذيد.

كه چا ديوې ورځې نذر ويلې خو په خطاء سره مياشت ترې وويل شوه

(مسئله) سوال: كه چا داسې ويل چې يوه ورځ روژه دالله جل جلاله پرمانذرده خو متاسفانه چې په خوله ديوې مياشتې دروژو نذرترې ووتلې اوپه زړه كې خودانذر ويونكې نفريوه ورځ جوړه كړې وه، نوپدا نفريوه روژه نذر شوه كه يوه مياشت؟

جواب: كه چادا ويل چې زه به دالله جل جلاله لپاره يوه ورځ روژه نيسم خوپه ژبه يې داوويل چې زه به دالله جل جلاله دپاره يوه مياشت روژې نيسم نوپه دي سړي ديوې مياشتې روژې نيول واجب دي.

:پاملرنه: نذرهم يوداسې شي دى لكه طلاق، طلاق دټوكو او دقصداً په دواړو حالتوكې واقع كيږي، او نذرهم دغسې واقع كيږي.

ولواراد ان يقول لله علي صوم يوم فجري علي لسانه صوم شهرعليه صوم شهر لان النذر في معني الطلاق الجدوالهزل فيه سواء.: ج۱ص۲ ٦ ۲ خلاصة الفتاوي.

رجل أراد أن يقول لله علي صوم يوم فجري علي لسانه صوم شهر كان عليه صوم شهر وكذا إذا أراد شيأ فجري علي لسانه الطلاق أو العتاق أو النذر لزمه ذلك لقوله عليه السلام ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والعتاق والنكاح والنذر في معني الطلاق والعتاق لأنه لا يحتمل الفسخ بعد وقوعه اه. : ج۲ص٤ ۳ ٤ التجنيس والمذيد.

كه ووايي چې فلانى نفر راشي په ماباندې په هغه ورځ دشكرانى روژه نذر ده

(مسئله) كه ووايي چې فلانى نفر راشي روژه په مانذرده په هغه ورځ شكراً لله تعالى او اراده دناذرپدي نذر سره دقسم وي، اوفلانى راغلې په مياشت درمضان كې نو په نذركونكې ديمين كفاره واجب ده، او دروژې قضاء باندې نشته قضاء

دروژې ځکه باندې نښته چې دروژې دشکر نیت موجود نه شو.

رجل قال: لله علي أن اصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان ،شكراً لله تعالي وأراد به اليمين فقدم فلان في يوم من رمضان فعليه كفارة اليمين، ولا قضاء عليه لأنه لم يوجد شرط البر وهونية الصوم للشكر. :ج۲ ص۴۳۷ التجنيس والمذيد.

که ښځه ووايي پر ماصبا ورځ روژه نذر ده اوحيض پيښ شو

(مسئله) سوال: که يوه ښځه ووايي پر ماصبا ورځ يا په فلاني ورځ روژه نذر ده دالله جل جلاله درضاء لپاره او په صبا ورځ کې يا په هغه فلاني ورځ کې ورته حيض راشي نو دا ښځه به څه کوي؟

:جواب: که ښځې نذرمنلي وو چې په فلاني را رواني ورځ به زه روژه نيسم او يا به صبا ورځ زه دومره رکعته لمونځ کوم، او اتفاقاً ورته په هغه ورځ کې حيض راغلي نوپدا ښځه دنذر قضاء اداء کول هغه وخت واجب ده چې پاکه شي.

امام زفر رحمه الله وايي چې هيڅ هم باندې نښته.

امراة نذرت ان يصوم يوم كذا اوغدا فوافق يوم حيضها عليها القضاء عند ابي يوسف رحمه الله خلافا لزفررحمه الله.: ج۱ ص۲٦۲ خلاصة الفتاوي.

ولونذرت ان تصلي غدا كذا اوان تصوم غدا فحاضت فيه لزمها قضاء ذالک اذا طهرت وعند زفر لايلزمها.:ص ٦۲۱ غنية المتملي.

که په ځان باندې دوه رکعته لمونځ بي اودسه نذرکړي

(مسئله) که يوڅوک په ځان باندې دوه رکعته لمونځ بي اودسه نذرکړي، چې دبي اوسي سره سره به يې اداء کوم، نو د دې سړي نذر باطل ده په نزد دامام محمد رحمه الله.

امام ابويوسف رحمه الله وايي: دوه رکعته لمونځ له طهارته سره پر واجب ده.

لونذر ان يصلي ركعتين بغير طهارة فنذره باطل عند محمد وقال ابويوسف يلزمه ان يصليهما بالطهارة. :ص۱ ٦۲ غنية المتملي.

که يوڅوک په ځان دا نذرکړي چې درې رکعته لمونځ به کوم

(مسئله) سوال: که يوڅوک په ځان دا نذرکړي چې درې رکعته لمونځ به کوم دانذر

څه حکم لري؟

:جواب: که يو څوک په ځان باندې نذر کړي چې يو رکعت يادرې رکعته لمونځ به کوم، نوپدې سړي واجب ده چې ديوه رکعت پرځای دوه رکعته لمونځ وکړي او د دريو په ځای څلور رکعته لمونځ وکړي.

ولو نذر أن يصلي ركعة لزمه ركعتان أو ثلاثا فأربع لأن ذكر بعض ما لا يتجزأ كذكر كله كما عرف ولو نذر نصف ركعة لزمه ركعتان عند أبي يوسف وهو المختار كما في الخلاصة والتجنيس. :ج٢ص٦٢ البحر الرائق.:ص٦٢١ غنية المتملي.:ج٦ص٩٢ فتح القدير.

که نذر کړي چې د ماسپښين فرض لمونځ به اته رکعته کوم

(مسئله)سوال: که يو څوک په ځان باندې نذر کړي چې د ماسپښين فرض لمونځ به اته رکعته کوم دا نذر څه حکم لري؟

:جواب:که يو څوک په ځان باندې نذر کړي چې د ماسپښين فرض لمونځ به اته رکعته کوم، اويانذر کړي چې د مال ذکاة به په کال کې لس واره ورکوم، اويادانذر کړي چې فرضي حج به دوه واري کوم، نوپدې نذرکونکي شخص باندې دا زائد ندي لازم ځکه دا نذر په معصيت ده.

:مسئله: که څوک نذر کړي چې نذر کړي لمونځ به بغيره له قرأته کوم، اويادانذر کړي چې نذرلمونځ به په بربنډ بدن کوم، نو پدې نذرکونکي شخص باندې لمونځ واجب ده سره د قرآئته، اونذر کړی لمونځ باندې واجب ده په مستوربدن سره.

ولو نذر أن يصلي الظهر ثمانيا أو أن يزكي النصاب عشرا أوحجة الإسلام مرتين لا يلزمه الزائد لأنه التزام غير المشروع فهو نذر بمعصية كما لو نذر صلاة بغير وضوء لأنها ليست بعبادة بخلاف ما لو نذرها بغير قراءة أو عريانا فإنها تلزمه بقراءة مستورا علي المختار لأنها بغير قراءة عبادة كصلاة المأموم والأمي وبغير ثواب لعادمه.:ج٢ص٦٢ البحر الرائق.:ص٦٢١ غنية المتملي.:ج ٦ص٩٢ فتح القدير.

که ديوې مياشتې لمونځونه نذر کړي

(مسئله)سوال: که يو څوک په ځان باندې نذر کړي چې په مايوه مياشت لمونځونه نذر دي نو دا شخص به په شب وروز کښې په څرنګه دا لمنځونه کوي؟

:جواب:که يو څوک په ځان باندې نذر کړي چې پرماباندې يوه مياشت لمونځونه

نذردي نوپه شب وروزكښې دي پنځه وخته دا ناذر هره ورځ داسي نورلمونځونه کوي لکه فرض لمونځونه چې کوي ، خو وتر واجب به هم ورسره ادا کوي، البته وتر لمونځ او دماښام درې رکعته فرض لمونځ به څلور څلور رکعته کوي، خوپه ده باندې دهغو لمنځونوسره چې کوم سنت لمنځونونه ول دا باندي نشته.

فلو نذر صلوات شهر فعليه صلوات شهر كالمفروضات مع الوتر دون السنن لكنه يصلي الوتر والمغرب أربعا. :ج۲ص۶۲ البحر الرائق.

كه ښځه ووايي دحيض پر ورځ پر ما روژه نذرده

(مسئله)سوال:كه كومه ښځه ووايي چې دحيض پر ورځ پر ما روژه نذر ده دا نذر څه حکم لري؟

:جواب:كه ښځه داسي ووايي چې ماته حيض راشي پردي ورځ به زه روژه نيسم دالله جل جلاله لپاره دانذرباطل دی صحت نلري روژه پردي ښځه نشته، ځكه داښځې نذرته يو داسي اضافت وركړچې دروژې نيولو هيڅ تصورنه پکي كيږي.

اويا يوڅوک داسي ووايي پرمادشپي په حالت کي روژه نذر ده دا نذرهم باطل ده ځكه دشپې په حالت کي روژه كله صحت لري.

ولوقالت لله علي ان اصوم يوم حيضي اويوما اكل فيه لايصح لانها اضافت النذر الي وقتٍ لايتصور فيه الصوم فلايصح كمالواضافت الي الليل.:ج۱ص۲۶۲ خلاصة الفتاوي.

كه ديوچاپه زړه كې دنذر دمنلواراده پيدا شوه اوپه ژبه څه تكلم ونكړي

(مسئله) كه ديوچاپه زړه کې دنذردمنلواراده پيداشوه اوپه ژبه څه تكلم ونكړي پدي سړي نذرواجب ده كه نه؟

:جواب:كه ديوچايوڅه پريشاني ياتكلف وي اوپه زړه کي يئ دنذر دمنلو يوه خاطره او اراده وروګرځي چي ماداسي دالله لپاره کړي واى، اوپه ژبه څه تكلم ونكړي پدي اراده د دې شخص نذرنه منعقد كيږي ځكه چې دنذر دمنعقد كيدلو تعلق ترژبې پوري ده نه ترزړه پوري.

قال في شرح الملتقي والنذر عمل اللسان وشرط صحته أن لا يكون معصية كشرب الخمر ولا واجبا عليه في الحال كأن نذر صوما أو صلاة وجبتا عليه ولا في المآل كصوم وصلاة سيجبان عليه وأن

يكون من جنسه واجب لعينه مقصود ولا مدخل فيه لقضاء القاضي اه.:ج٢ص٤٣٣ شامي مطلب في الكلام علي النذر.

وشرط صحته أن لا يكون معصية كشرب الخمر

(مسئله) وشرط صحته أن لا يكون معصية كشرب الخمر ولا واجبا عليه في الحال كأن نذر صوما أو صلاة وجبتا عليه ولا في المآل كصوم وصلاة سيجبان عليه وأن يكون من جنسه واجب لعينه مقصود ولا مدخل فيه لقضاء القاضي اه.:ج٢ص٤٣٣ شامي مطلب في الكلام علي النذر.

دكفارو او دفديو مسئلې

كه له ښځې سره خاوند په زوره په روژه كې جماع وكړي

(مسئله) سوال: كه له ښځې سره خاوند په زوره په روژه كې جماع وكړي دامسئله څه حكم لري؟

:جواب:كه له ښځې سره خاوندپه زور اوظلم سره دفرضي درمضان دمياشتي دروژې په دوران كې جماع وكړي، ياښځه په خاوند سره زور اوجبر راوړي، اودفرضي روژې په دوران كې جماع پخپل خاوند ترسره كړي، نو روژه د دواړو په دواړو صورتونو كې فاسده شوه.

البته پرچاچې ظلم شوي پدي مظلوم صرف ديوې روژې قضاء ده، اوكفاره باندې نشته، اوچاچې ظلم كړى په ظالم شخص قضاء اوكفاره دواړه واجب دي.

په جماع كې انزال شرط نده، صرف چې دخول وشي بس داحكم لري چې قضاء اوكفاره دواړه باندې واجب دي، او بل قبل او دبرهم پكښې شرط نده.

لو أكل مكرها أو جومعت المرأة مكرهة أو نائمة أو صب الماء في حلق النائم فسد صومه خلافا لزفر في المكره وللشافعي فيهما قال في الهداية وإن أكل مخطئا أو مكرها فعليه القضاء عندنا. :ج٢ص٢٤ الجوهرة النيرة.

من جامع عمدا في أحد السبيلين فعليه القضاء والكفارة ولا يشترط الإنزال في المحلين كذا في الهداية وعلي المرأة مثل ما علي الرجل إن كانت مطاوعة وإن كانت مكرهة فعليها القضاء دون الكفارة وكذا إذا كانت مكرهة في الابتداء ثم طاوعته بعد ذلك كذا في فتاوي قاضي خان:ج١ص٢٠٥الفتاوي الهندية.

وَقُيِّدَ بِالْعَمْدِ لِإِخْرَاجِ المخطيء وَالْمُكْرَهِ فإنه وَإِنْ فَسَدَ صَوْمُهُمَا لَا تَلْزَمُهُمَا الْكَفَّارَةُ وَلَوْ حَصَلَتْ الطَّوَاعِيَةُ فِي وَسَطِ الْجِمَاعِ بَعْدَمَا كان ابْتِدَاؤُهُ بِالْإِكْرَاهِ لِأَنَّهَا إنَّمَا حَصَلَتْ بَعْدَ الْإِفْطَارِ كما فِي الظَّهِيرِيَّةِ قال فِي الِاخْتِيَارِ إلَّا إذَا كان الْإِكْرَاهُ منها فَإِنَّهَا تَجِبُ عَلَيْهِمَا وفي الْفَتَاوَي الظَّهِيرِيَّةِ الْمَرْأَةُ إذَا أَكْرَهَتْ زَوْجَهَا فِي رَمَضَانَ علي الْجِمَاعِ فَجَامَعَهَا مُكْرَهًا فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا تَجِبُ الْكَفَّارَةُ عليه لِأَنَّهُ مُكْرَهٌ فِي ذلك وَعَلَيْهِ الْفَتْوَي .:ج۲ص۲۹۷ البحر الرائق.:ج۳ص۳۹٤ تاتارخانية.

لأن فساد الصوم يكون بالايلاج وهوكان مكرهافي الايلاج وليس كل من ينتشر ألته يجامع.:ج۱ص ۱۰۱ قاضي خان.

والإكراه في العواريض.:ص۶۹۸ امدادالفتاح.

أوافطر مكرها ولو بالجماع وإن أكرهته عليه زوجته علي الصحيح لأنه إفطار بعذر وبه يفتي وانتشار الآلة لايدل علي الطواعية لأنه يوجد حالة النوم ومن الرضيع.:ص۶۸۹ امدادالفتاح.:ج۱ص۲۱۶ برجندي.

:پاملرنه: دامذکوره مسئله په بل شکل دوه صورته لري:

:**اول**: که میره په ښځه زور راولي اوښځې ته ووايي چې جماع به راسره کوې که نه ولاچې ښه کلک ضرب (وهل) به درکم نوکه دي سر مات شو اوکه دي لاس یاپښه مات شول، اوپه زوره سره جماع په وکړي نوپه میره باندې قضاء اوکفاره دواړه واجب دي.

اوپه ښځه صرف قضاء ديوې روژې ده اوکفاره باندې نشته، ځکه میره ورسره وطی کوي، او دزورپه صورت کې ښځه په اول دجماع کې خوند نه پیدا کوي، که څه هم وروسته بیاراضي شي کفاره په ښځه باندې نه راځي.

:**دوهم**: که ښځه په میره زور راولي اوپه زور سره جماع په داخاوند وکړي نوپه خاوند اوښځه دواړو باندې قضاء اوکفاره واجب ده.

:اعتراض: په میره پدا دوهم صورت کې ولي کفاره شته ځکه دی خوهم مظلوم دی ظلم اوجبر پرسوی دی؟

:جواب:کفاره په خاوند پدا دوهم صورت کښې ځکه شته چې خاوندجماع نه کوي مګر وروسته ترخونده اوله جوشه دشهوته جماع کوي کله چې دا راپورته شول

انتشار د الي راغلي زور ذائله شو نو چې جماع یې وکړه نو کفاره هم پرې واجب ده.

المرأة إذا أكرهت زوجها في شهر رمضان علي الجماع فجامعها مكرهاًذكر ههنا: أنه يجب عليه القضاء والكفارة،لأن الزوج لايجامعها إلا بعد اللذة والانتشار، وإذا جاء الانتشار،زال الإكراه بخلاف مالوأكرهها، وغلب عليها حيث لايجب عليها الكفارة لأن الزوج يحامعها، وإن كانت لاتجد اللذة في أول الأمر وقد نص محمد رحمه الله في الأصل: أنه لاكفارة عليها وهو الصحيح لأن هذا إفطار بعذر، وبه يفتي.:ج۲ص۳۹۵ التجنيس لصاحب الهداية.:ص۵۲ الفتاوي الغياثية.

لو أن امرأة استكرهها رجل في شهر رمضان وهي صائمة ثم طاوعته بعد ذلك أيضا لم يكن عليها كفارة لأن صومها قد كان فسد حين استكرهها وعلي الرجل القضاء والكفارة قال نعم.:ج۲ص۲۱۱ الأصل المعروف بالمبسوط كتاب الصوم.

:اعتراض: دا خو ښځه همدغسي قیاس کړه نو پرښځه په اول صورت کې کفاره ولې لازم نشوه چې په جبر ظلم او زور سره جماع ورسره وشوه؟

:جواب: پرښځه ځکه کفاره نشته که میړه په زور ورسره وطي اوجماع کوي نو ښځه په اول دجماع کې خوندنه پیداکوي یعني په اول دجماع کې ښځې ته جماع خوندنه ورکوي، او دا شرط ده چې په اول د ذکر د دخول کې به دا ښځه ناراضه وي، نو ښځه خو ناراضه وله په اول دخول کې، ځکه روژه په اول دخول سره فاسده کیږي، که څه هم بعدکې بیاخوند ورکړي پدا وروسته خوندسره کفاره نه پرې راځي ځکه روژه ددې په زور سره ماته شوه چې دا د دې لپاره عذر ؤو داسي نه وه لکه دخاوند چې اول شهوت اوبیا انتشار دالي راغلي نو زور ذائله شو نو چې جماع یې وکړه کفاره هم په لازم شوه.

وإذا طاوعت المرأة زوجها في الجماع، فعليها الكفارة، وإن كانت مكرهة، فلا كفارة عليها قال الشيخ الإمام الأجل شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: الشرط كونها مكرهة وقت الإيلاج؛ لأن الصوم إنما يفسد بالإيلاج، ولو أكرهت المرأة زوجها علي الجماع، فعلي الزوج الكفارة، هكذا ذكر في بعض المواضع؛ لأن الزوج لا يجامعها إلا بعد انتشار الآلة، وإذا جاء الانتشار زال الإكراه، وذكر محمد في «الأصل» أن الكفارة عليه، وعليه الفتوي؛ لأن هذا إفطار بقدر،

إذا علمت بطلوع الفجر، وكتمت عن زوجها حتي جامعها، والزوج لم يعلم بطلوع الفجر، فعليها

الكفارة، والله أعلم.:ج ٢ص ٦٤٩ المحيط البرهاني.

(مسئله) دروژې دکفارې دپاره ضروري داده چې روژه خورونکی شخص به عاقل بالغ وي يعني په ده کې به دروژې دواجب والي او دصحيح والي ټوله شرائط موجود وي، نوله دي وجې که کوم نابالغ زوی، يامجنون اوپاګل نيولي روژه په قصداً سره وخوري، نو په دوي کفاره واجب نده، بلکه په نابالغ اودائمي پاګل باندي قضاء هم واجب نده.

فَإِذَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الصَّوْمُ فِي حَالِ الصِّبَا لَا يَلْزَمُهُ الْقَضَاءُ لِمَا بَيَّنَّا أَنَّهُ لَا يَلْزَمُهُ لِمَكَانِ الْحَرَجِ لِأَنَّ مُدَّةَ الصِّبَا مَدِيدَةٌ فَكَانَ فِي إيجَابِ الْقَضَاءِ عَلَيْهِ بَعْدَ الْبُلُوغِ حَرَجٌ .:ج٢ص٨٧ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع.

قوله: (قلت الخ) مراده من هذين النقلين بيان أن الصبي ينبغي أن يؤمر بجميع المأمورات، وينهى عن جميع المنهيات ا هـ ح.

أقول: وقد صرح في أحكام الصغار بأنه يؤمر بالغسل إذا جامع وبإعادة ما صلاه بلا وضوء، لا لو أفسد الصوم لمشقته عليه.:ج١ص٣٥٢ شامی کتاب الصلاة.

دشيخ فاني دروژو مسئله

(مسئله) سوال: دضعيف سپين ږيرې اودضعيفی سپين ساري تعريف اودعمر اندازه د دوي څومره وي چې ييا روژه خوړل ورته جوازلري اوفديه به ورکوي؟

:جواب: که کوم شخص نريا ښځه دبوډاتوب يادهميشه مريض کيدوله وجې څخه دروژې دنيولو طاقت اوتوان ونلري، اوپه راروانه زمانه کې هم دجوړيدلو اميد ورته نه وي په يوموسم کې هم چې ييابه په روژو نيولوسره قادرشي، نو د دې نا اميده مريض فديه ورکول جواز لري، اودهري روژې په بدله کې به تقريباً دوه کيلو غنم يادهغه قيمت دفدېې په ډول ورکوي.

:پاملرنه: داحکم دهغه ځوان مريض هم ده چې دجوړيدلو اميدېې نه وي، اوله صحت څخه پې نا اميده شوی وي، عمرته اعتبار نشته.

(قوله والشيخ الفاني الذي لا يقدر علي الصوم يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير كما يطعم في الكفارات) الفاني الذي قرب إلي الفناء أو فنيت قوته

وكذا العجوز مثله، فإن قلت ما الحاجة إلي قوله كما يطعم في الكفارات وقد ذكر قدر الإطعام قلت يفيدان الإباحة بالتغذية والتعشية والقيمة في ذلك جائز.:ج٢ص٥١ الجوهرة النيرة.:ج١ص٢٠٧ هندية.

(والشيخ الفاني الذي لا يقدر علي الصيام) لقربه إلي الفناء أو لفناء قوته (يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا كما يطعم) المكفر (في الكفارات) وكذا العجوز الفانية. والأصل فيه قوله تعالي: {وعلي الذين يطيقونه فدية طعام مسكين} معناه "لا يطيقونه" ولو قدر بعد علي الصوم يبطل حكم الفداء، لأن شرط الخليفة استمرار العجز.:ج١ص١٦٠ اللباب في شرح الكتاب.

رابعا : الشيخوخة والهرم : وتشمل الشيخوخة والهرم ما يلي:

الشيخ الفاني، وهو الذي فنيت قوته ، أو أشرف علي الفناء ، وأصبح كل يوم في نقص إلي أن يموت.

المريض الذي لا يرجي برؤه ، وتحقق اليأس من صحته .

العجوز ، وهي المرأة المسنة .

قال البهوتي : المريض الذي لا يرجي برؤه في حكم الكبير.

وقيد الحنفية عجز الشيخوخة والهرم ، بأن يكون مستمرا ، فلو لم يقدرا علي الصوم لشدة الحر مثلا ، كان لهما أن يفطرا ، ويقضياه في الشتاء.

ولا خلاف بين الفقهاء في أنه لا يلزمهما الصوم ، ونقل ابن المنذر الإجماع عليه ، وأن لهما أن يفطرا ، إذا كان الصوم يجهدهما ويشق عليهما مشقة شديدة.:ج٢٨ص٥٥ الموسوعةالفقهية الكويتية.

: الشيخ الفاني وهوالذي فنيت قوته أوأشرف علي الفناء وأصبح كل يوم في نقص إلي أن يموت . والمريض الذي لايرجي برؤه، وتحقق اليأس منصحته . والعجوز ، وهي المرأة المسنة.:ج٤ص٢٦ الخلاصة في فقه الأقليات.

الشيخ الهرم الفاني الذي لا يقدر علي الصوم في جميع فصول السنة يفطر وتجب عن كل يوم فدية طعام مسكين.:ج٢ص٥٧٦ الفقه علي المذاهب الأربعة.

شيخ فاني ته ولي شيخ فاني وايي

(مسئله) سوال: شيخ فاني كوم سړي ته ويل كيږي اوشيخ فاني ته ولي شيخ فاني وايي؟

:جواب: :**اول**: شيخ فاني ته پدي فاني وايي چې وفناته نږدي وي، يعني قريب

الموت وي.

:دوهم:اوياخوله دي وجې ورته شيخ فاني وايي چې خپله قوه دصحت يې ختم شوي وي په سبب دزوړ والي سره چې دزندګي عمريې آخري ستيج ته رسيدلى وي، اوجسماني طاقت اوقوت د ده هره ورځ دكمزوري اودمرګي وخواته روان وي، اوتر نن صبا مخ پرنقصان اومخ پركمبود روان وي، اوله ادائيګي دفرضوڅخه عاجزه شوى وي، چې د دي ضعف اوناتواني په سبب سره د ده قطعاً اميد دآئنده دجوړيدلو نه وي چې روژې ونيسي، اوله دي مرضه بياجوړهم نشي.

حكمه: حكم د دې دائم المريض دا ده چې دهري ورځې دروژې نه نيولوفديه ويو مسكين ته وركړي.

سماه فانياًلأنه قرب من الفناء اولأنه فنيت قوته.:ص٧٠٠ امدادالفتاح.

والشيخ من جاوز عمره خمسين الفاني سمي به لفناء قواه أو للقرب منه وفي الزيادات الشيخ الفاني الذي يعجز عن الأداء في الحال ويزداد كل يوم عجزه إلي أن يكون مآله الموت بسبب الهرم وكذا العجوز إذا عجز عن أداء الصوم يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا كالفطرة.:ج١ص٢٥٠ مجمع الأنهر.

قوله (وللشيخ الفاني) أي الذي فنيت قوته أو أشرف علي الفناء ولذا عرفوه بأنه الذي كل يوم في نقص إلي أن يموت نهر ، في القهستاني عن الكرماني المريض إذا تحقق اليأس من الصحة فعليه الفدية لكل يوم من المرض اه.:ج٣ص٤٧١ شامي.

حكم الفطر لكبر السن: الشيخ الهرم الفاني الذي لا يقدر على الصوم في جميع فصول السنة يفطر وتجب عن كل يوم فدية طعام مسكين.:ج١ص٥٧٦ الفقه على المذاهب الأربعة – الجزيري.

كه شيخ فاني فديه دروژو وركړه بيا وروسته جوړشو

(مسئله)سوال:كه شيخ فاني دروژوفديه وركړه بياوروسته جوړ شو اوپه روژه نيولو يې قدرت پيدا كړي ايا بيابه روژې نيسي اوكه هغه فديه ورته كافى ده؟

:جواب: كه دفديئ د وركړي وروسته داشيخ فاني يادائم الوقت مريض صحت پيداكړي اوقادرپه روژه نيولو شي نو بيادي دى دفوت شو روژو قضاء راوړي، اوفديه باطله شوه روژې به نيسي.

:پاملرنه: چې شيخ فاني يادائم الوقت مريض صحت پيداكړي فديه دروژو د ده

باطله شو او قضاء دروژو به راوړي، دا ځکه چې فدیه هلته رواوي چې عجز قائم وي، کله چې عجز ختم شو نو ورکړل شوي فدیه باطله شوه، د فدیې د شرائطو څخه داده چې دا ضعف او مرض به همیشه وي ځکه فدیه د روژې خلیفه.

وقوله (ولو قدر علي الصوم) يعني بعدما فدي (بطل حكم الفداء) وصار كأن لم يكن ووجب عليه الصوم . فإن قيل : القدرة علي الأصل بعد حصول المقصود بالخلف لا تبطل الخلف ، كما لو قدر علي الماء بعدما صليبالتيمم ، وههنا حصول المقصود وهو تفريغ الذمة عما وجب عليه.أجيب : بأن القدرة ههنا علي الأصل إنما هي قبل حصول المقصود بالخلف ، لأن دوام هذا العجز إلي الموت شرط صحة هذا الخلف ، فإن الشيخ الفاني هو الذي يزداد ضعفه كل وقت إلي موته ، وإليه أشار بقوله (لأن شرط الخلفية استمرار العجز).:ج۳ص۳۲٤ العناية شرح الهداية.

وإنما أبيح له الفطر لأجل الحرج وعذره ليس بعرض الزوال حتي يصار إلي القضاء فوجب الفدية لكل يوم نصف صاع من بر أو زبيب أو صاعا من تمر أو شعير كصدقة الفطر.:ج۲ص ۳۰۸ البحر الرائق فصل في العوارض.

وفي القنية لو تصدق بالليل من صوم الغد يجزيه وإن قدر علي الصوم بعد ذلك أي بعدما فدي لزمه القضاء لأنه يشترط لجواز الخلف وهو الفدية دوام العجز.:ج۱ص۲٥۱ مجمع الأنهر.

دعذر دختمیدلو وروسته په اندازه د ژوند قضاء یاکفاره لازم ده

(مسئله) که شیخ فاني مریض جوړشواوپه روژه نیولویه یوڅه وخت قدرت پیداکړي، او یادائم الوقت مریض صحت پیداکړي، یامسافر مقیم شویعنی عذرونه د دوي زائل شول اوبیا مړه شول نوپه اندازه دصحت او په اندازه داقامت پر دوی قضاء لازم ده دټولو فقهاء کرامو دا قول ده.

فإن صح المريض أو أقام المسافر ثم ماتا لزمهما القضاء بقدر الصحة والإقامة ، وهذا قولهم جميعا من غير خلاف هذا هو الصحيح كذا في السراج الوهاج .:ج۱ص۲۰۸ هندية.

فإن برئ المريض أو قدم المسافر ، وأدرك من الوقت بقدر ما فاته فيلزمه قضاء جميع ما أدرك فإن لم يصم حتي أدركه الموت فعليه أن يوصي بالفدية كذا في البدائع ويطعم عنه وليه لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير كذا في الهداية.:ج۱ص۲۰۷ هندية.

که شیخ فاني ډېر مسکین وي چې هیڅ مال نلري

(مسئله) سوال: كه شيخ فاني مسكين وي مال يې نه درلودچې دروژو دفدېې په بدل كي يې وركړي بيابه څه كوي؟

:جواب: كه شيخ فاني مال نه درلود چي دروژو په فديه كې يې وركړي نوبياهيڅ هم پرنشته صرف توبي دي والله جل جلاله ته كاږي، او استغفارونه دي وايي.

داپه هغه صورت كې چې وي روژې اصلي بدل دنيولو پرځان خپل اودى ورته مخاطب وي، اوكه كفاره ديمين يادقتل باندې واجب وه بيادى عاجزه شو دوژو نيولو څخه نو پدې صورت كې فديه وركول جواز نلري.

(وللشيخ الفاني العاجز عن الصوم الفطر ويفدي) وجوبا ولو في أول الشهر وبلا تعدد فقير كالفطرة لو موسرا وإلا فيستغفر الله هذا إذا كان الصوم أصلا بنفسه وخوطب بأدائه، حتي لو لزمه الصوم لكفارة يمين أو قتل ثم عجز لم تجز الفدية لأن الصوم هنا بدل عن غيره، (وللشيخ الفاني العاجز عن الصوم الفطر ويفدي).: ج٢ص١٣٠ شامي. :ج١ص٢٥١ مجمع الأنهر.

شيخ فاني ټوله فديه يوه مسكين ته هم وركولاى شي

(مسئله) شيخ فاني كه غني ؤ نو ټوله فديه دروژو ويوه مسكين ته هم وركولاى شي، اوديوې روژې فديه پرډېرو مسكينانو هم تقسيمولاى شي.

اودمياشتې په اول كې كه دافديه وركړي هم روا ده.

اوكه يې هره ورځ جلاجلا وركوي هم روا ده، اوكه يې دمياشتې په اخر كې وركړي هم روا ده.

قوله (وبلا تعدد فقير) أي بخلاف نحو كفارة اليمين للنص فيها علي التعدد فلو أعطي هنا مسكينا صاعا عن يومين جاز لكن في البحر عن القنية أن عن أبي يوسف فيه روايتان وعند أبي حنيفة لا يجزيه كما في كفارة اليمين وعن أبي يوسف لو أعطي نصف صاع من بر عن يوم واحد لمساكين يجوز قال الحسن وبه نأخذ اه ومثله في القهستاني.: ج٢ص١٣٠ شامي.

وللشيخ الفاني العاجز عن الصوم الفطر ويفدي وجوبا ولوفي اول الشهر وبلا تعدد الفقير كالفطرة لوموسرا والا فيستغفر الله.: ٣ص٤٧٢ شامي.

شيخ فاني چي تر څو ژوندي وي

(مسئله) شيخ فاني چي ترڅو ژوندي وي دلمانځه فديه نشي وركولاى.

وسئل حمرالوبري وابويوسف بن محمد عن الشيخ الفاني هل تجب الفدية عن الصلوات كما تجب عليه عن الصوم وهوحي فقال لا.:ج ۱ص۱۲۵هندية.

که شیخ فاني قدرت په روژو پیدا کاوی

(مسئله) که شیخ فاني ته داسي مسئله ورپیښه وه چي درمضان دمیاشتې دګرمي سختي روژې یې نشوای نیولای خو بیا په ژمي کې ده په روژو نیولو قدرت درلود دا قسم شیخ فاني ته بیا فدیه ورکول دروژو جواز نلري، د دې شیخ فاني حکم دا ده چي دی دي ددوبي دسختي ګرمي روژې وخوري خو بیادي دروژو قضاء دژمي په یخي اولنډو ورځو کښې راوړي.

وإن لم يقدر لشدة الحر كان له أن يفطر ويقضيه في الشتاء إذا لم يكن نذر الأبد.:ج۲ص ۳۵۷ فتح القدير.:ج۲ص۱۳۰ شامي.

شیخ فاني به دروژو فدیه کله ورکوي

(مسئله) سوال: شیخ فاني به دهري روژې فدیه په هغه ورځ دروژې کښې ورکوي او که دټوله روژو فدیه پریوه ځای هم ورکولای شي؟

:جواب: دروژې دتیریدو څخه وروسته شیخ فاني دژوند په ټوله وختونوکې دروژو فدیه ورکولای شي، خو درمضان په میاشت کې دفدیې ورکول بهتر عمل ده.

:پاملرنه: دروژو فدیه که درمضان دمیاشتې په اول سرکې ورکوي اوکه یه په اخر دمیاشتې کې ورکړي روا ده فرق نلري، صرف حنابلة وایي چې د نذر اود کفارې اداء کول بلفوره واجب ده.

(ويفدي وجوبا ولو في أول الشهر) أي يخير بين دفعها في أوله أو آخره كما في البحر.:ج۲ص ۱۳۰ شامي .:ج۱ص۲۵۱ مجمع الأنهر.

ثم إن شاء أعطي الفدية في أول رمضان بمرة وإن شاء أخرها إلي آخره كذا في النهر الفائق.: ج۱ص۲۰۷ هندية.

والفدية والكفارة والنذر وقتها العمر كله، والأولي التعجيل بقدر الإمكان وأن تكون الفدية في رمضان، لأن الثواب فيه أكثر. ويري الحنابلة أن النذر والكفارة واجبان علي الفور؛ لأنه مقتضي الأمر. :ج۳ص۱۱۹ الفِقْهُ الإسلاميّ وأدلّتُهُ.

وفي القنية لو تصدق بالليل من صوم الغد يجزيه وإن قدر علي الصوم بعد ذلك أي بعدما فدي لزمه القضاء لأنه يشترط لجواز الخلف وهو الفدية دوام العجز.:ج١ص٢٥١ مجمع الأنهر.

كه شيخ فاني دروژو فديه مخكې درمضانه وركړي

(مسئله)سوال:درمضان المبارك مياشت چې لانه وي راغلي اوشيخ فاني دروژو فديه مخكې دروژو دنيولو څخه وركړي داسي عمل كول څه حكم لري؟

:جواب: كه واقعاً شيخ فاني داسي حالت ته ورسيږې چي دروژو دنيولونه وي قدرت اوطاقت نلري، او دروژو په ځاى فديه دروژو وركوي، نو درمضان دمياشتې دراتلو دمخه دي فديه نه وركوي چې جواز نلري، ځكه چې فديه بدل دروژو ده اوسبب دوجوب دفدېې شهود دروژې مياشت ده لهذا درمضان دمياشتې وجوب لاندى شوى اوقبل الوجود ادا دسبب صحت نلري(درمضان دمياشتې وجوب چې نه وي شوي نوقبل الوجوب اداء دفدېې درارروانو روژو صحت نلري) اماكه مياشت درمضان المبارك راشي بياپروانلري كه په سر دمياشتې كې ټوله فديه درمضان دمياشتې وركوي اوكه په اخر دمياشتې كې ټوله فديه وركوي، اوكه دهري ورځې دروژې فديه جلا جلا وركوي.:ج٤ص١٤٤٦حسن الفتاوى أُردو.

كه روژتي په مابين دروژې كې وفات شي

(مسئله) كه يوچافرضي روژه نيولي وي اوبياپه مابين دورځې كې ورته سخت شديدمرض پيښ شي اوپدغه ورځ كې پسي وفات شي، نوپه روژتي واجب ؤ چې ده دفدېې دوركولو وصيت كړي واى له دي روژې ديوم الموت دورځې څخه اګركه ده نيمه ورځ روژه نيولي هم ده اودباقي ورځې امساك باقي هم ده.

اوهم دا حكم دهغه چاده چې موقع دروژو دقضاء دنيولو ورته پيداشي خو سره ددي روژې ونه نيسي اومرګ ورته راشي نوپه ده واجب ده چې دفدېې دوركولو وصيت وكړي.

:پاملرنه: هم داحكم دټولو واجباتو دى چي وروسته تر شروع شروع كونكى پكښې وفات كيږي نودشروع كونكي عبادت څخه دي دميت وارثان فديه وركړي كه دميت مال وو.

من صام إلي نصف النهار في رمضان ثم حضره الموت يجب أن يوصي بفدية ذلك اليوم وإن كان ثواب إمساك ذلك اليوم باقيا.:ج۳ص۱۵۸ فتح القدير.

فمن مرض في وسط صلوة يجب علي هذا الرجل الايصاء بفدية عن صومه وصلوته وكذا الحكم في سائر الواجبات بعد الشروع فيها.:ص۲۰۶ زاد الفقة.

فإن صح المريض أو أقام المسافر ثم ماتا لزمهما القضاء بقدر الصحة والإقامة ، وهذا قولهم جميعا من غير خلاف هذا هو الصحيح كذا في السراج الوهاج .:ج۱ص۲۰۸ هندية.

فإن برئ المريض أو قدم المسافر ، وأدرك من الوقت بقدر ما فاته فيلزمه قضاء جميع ما أدرك فإن لم يصم حتى أدركه الموت فعليه أن يوصي بالفدية كذا في البدائع ويطعم عنه وليه لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير كذا في الهداية.:ج۱ص۲۰۷ هندية.

فديه كوم مقام لري

(مسئله)سوال:ایا دشیخ فاني دروژو فدیه ورکول دا داصلي روژې په مقام کې دریږي او که صرف په فدیه سره د ده غاړې خلاصیږي؟

:جواب:کوم نفرچې دروژه نیولو درمضان یادقضاء راوړلو درمضان یادیوڅو نذري روژو دعجز په دوران کې دنیولو دوفاء څخه عاجزه شو په عجز دائم سره، نودي فدیه ورکړي او دافدیه دریږي په مقام دهري روژې کښې په اصلي روژه سره.

والفدية تقوم مقام كل صوم هو أصل بنفسه ، كصوم رمضان والصوم المنذور في حال العجز الدائم عن الوفاء.:ج۱ص۴۴۲ الفقه الحنفي في ثوبه الجديد.

قریب دمیت څخه روژې نیولای شي که نه

(مسئله)سوال:که یو مسلمان انسان مړشو اوپه ده باندې روژې پاته ولې ایا ددې مړي ولي یاقریب ددې میت څخه روژې نیولای شي که نه؟

:جواب: دامسئله دوه صورته لري:

:**اول صورت**: یې داده که یومسلمان نفرپه یوعذرسره روژې خوړلي او دا عذر ترمرګه ورسره ملګري شو نوپدي صورت کښې په اتفاق سره ددې میت څخه به قریب دمیت روژې نه نیسي، اونه به دروژو فدیه ترې ورکوي، ځکه دې میت پدي فرضي روژو ترمرګه قدرت پیدانکړو نوحکم ددې فرضو دمیت څخه ساقط شو.

:دوهم صورت: يې داده که يو مسلمان په عذر سره روژې وخوري، خو چې کله دا عذر زائله شي نو بيا هم دا مسلمان د روژو قضاء رانه وړي، نو پدې صورت کښې جمهور الفقهاء (الحنفية والمالكية والحنابلة في المذهب، وهوالأصح والجديد عند الشافعية) وايي چې قريب د ميت به روژې د ميت څخه نه نيسي، دلته روژې نيول ترې جواز ځکه نلري چې ميت روغ ؤ او ده دا روژې نه نيولي نو قريب د ميت وروسته دده نيابت نه شي کولای، داسي مثال لري لکه ميت که په ژوندکې لمونځ نه کاوي نو دا ولي يا قريب د ميت د ميت څخه لمونځونه نه شي کولای نو روژې هم نه شي ترې نيولای، خو البته پدې صورت کې په ميت باندې دفدیې دورکولو وصيت واجب ده که دا ميت خپل مال درلود، نو قريب د ميت به بيا د ميت څخه فديه د ميت مرحوم د ثلث د مال څخه ورکوي.

الثانية:لو أفطر بعذر واتصل العذر بالموت فقد اتفق الفقهاء علي أنه لا يصام عنه ولا كفارة فيه ، لأنه فرض لم يتمكن من فعله إلي الموت فسقط حكمه ، كالحج .

أما إذا زال العذر وتمكن من القضاء ، ولم يقض حتي مات ففيه تفصيل :

فذهب جمهور الفقهاء (الحنفية والمالكية والحنابلة في المذهب ، وهو الأصح والجديد عند الشافعي

ة) إلي أنه لا يصام عنه ؛ لأن الصوم واجب بأصل الشرع لا يقضي عنه ، لأنه لا تدخله النيابة في الحياة فكذلك بعد الممات كالصلاة.:ج۲۸ص۷۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ووجوب الوصية فرع لزوم القضاء وإنما تجب الوصية إذا كان له مال كما في شرح الملتقي ط. :ج۲ص۱۲۷ شامي.

فإن لم يوص وتبرع عنه الورثة جاز ولا يلزمهم من غير إيصاء كذا في فتاوي قاضي خان.:ج ۱ص ۲۰۷ هندية.

لكنه إن أوصى بأن يطعم عنه صحت وصيته ، وإن لم تجب عليه ويطعم عنه من ثلث ماله.:ج ۱ص ۲۰۷ هندية.

:پوښتنه: که يو چا عمداً فرضي روژې خوړلي وي ددې فديه به د ميت له مرګه وروسته ورکوي که نه؟

:جواب:که یوچاعمداً فرضي روژې خوړلي وي ددې فدیه به دمیت له مرګه وروسته ضرور ورکوي که دمیت مال وو.

(ولو ماتوا بعد زوال العذر وجبت) الوصية بقدر إدراكهم عدة من أيام أخر ، وأما من أفطر عمدا فوجوبها عليه بالأولى.: ج۲ص۱۲۷ شامي.

:پوښتنه: که یوڅوک مړشو او دفدیې وصیت یې نه ؤ کړی نوپه قریب دمیت لازم ده چي دمیت دروژو فدیه به ورکوي که نه؟

:جواب:که یوڅوک مړشو او وصیت یې کړي ؤچې په مافرضي روژې پاته دي نوپه قریب لازم ده که دمیت مال ؤ چي دمیت دثلث دمال څخه به دمیت فدیې ورکوي، او دا ثلث دمال هغه وخت ښې چي قریب دمیت دتجهیز اوتکفین اودمیت پورونه دمیت دمال څخه آداء کړي بیابه دمیت وصیتونه په ثلث دمال کې اجراکیږي، اوکه میت وصیت نه ؤ کړی نوپه قریبانو دمیت نده لازم چې دمیت فدیې ورکړي، البته که ولي یاقریب دخپله ماله څخه احسان یاښه ځواني کوله په میت باندې، نوپدي احسان سره دمیت دفدیوڅخه دافدیه مقبوله ده اودمیت غاړي إن شاء الله خلاصیږي، خوالبته ثوابونه به ددې فدیو د دي ولي یا دقریب دمیت وي، اوپه بل روایت کې دا راځي چي ثوابونه به یې دمیت هم وي.

(وفدي) لزوما قوله (لزوما) أي فداء لازما فهو مفعول مطلق أي يلزم الولي الفداء عنه من الثلث إذا أوصي وإلا فلا يلزم بل يجوز (عنه) أي عن الميت (وليه) الذي يتصرف في ماله (كالفطرة) قدرا (بعد قدرته عليه) أي علي قضاء الصوم (وفوته) أي فوت القضاء بالموت فلو فاته عشرة أيام فقدر علي خمسة فداها فقط (قوله من الثلث) أي ثلث ماله بعد تجهيزه وإيفاء ديون العباد ، فلو زادت الفدية علي الثلث لا يجب الزائد إلا بإجازة الوارث (قوله وهذا) أي إخراجها من الثلث فقط لو له وارث لم يرض بالزائد (قوله وإلا) أي بأن لم يكن له وارث فتخرج من الكل : أي لو بلغت كل المال تخرج من الكل ؛ لأن منع الزيادة لحق الوارث ، فحيث لا وارث فلا منع كما لو كان وأجاز وكذا لو كان له وارث ممن لا يرد عليه كأحد الزوجين ، فتنفذ الزيادة علي الثلث بعد أخذ الوارث فرضه (وإن) لم يوص و (تبرع وليه به جاز) إن شاء الله ويكون الثواب للولي اختيار (قوله ويكون الثواب للولي اختيار) أقول : الذي رأيته في الاختيار هكذا وإن لم يوص لا يجب علي الورثة الإطعام لأنها

عبادة فلا تؤدي إلا بأمره إن فعلوا ذلك جاز ويكون له ثواب.

ا هـ. ولا شبهة في أن الضمير في له للميت وهذا هو الظاهر لأن الوصي إنما تصدق عن الميت لا عن نفسه فيكون الثواب للميت لما صرح به في الهداية من أن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوما أو صدقة أو غيرها كما سيأتي في باب الحج عن الغير وقدمنا الكلام علي ذلك في الجنائز قبيل باب الشهيد فتذكره بالمراجعة.:ج٢ص١٢٧ شامي.

فإن لم يوص وتبرع عنه الورثة جاز ، ولا يلزمهم من غير إيصاء كذا في فتاوى قاضي خان . .:ج١ص٢٠٧ هندية.

:**قريب دميت دي داسي نه کوي!**: قريب دميت به داسي عمل نه کوي چې دميت يوه روپۍ نه وي پاته شوي اونه قريب دخپله طرفه څخه ښه ځواني کوي، او داقريب داسي هم نه کوي چې پرميت حق پورونه (قرضونه) باندي وي دا اداء کړي چې دميت بندي غاړی پري خلاصې شي، خو البته دا قريب دنامه او درواج دپاره خيراتونه کوي اوفدېې دميت له طرفه څخه ورکوي دمال ديتيمانو څخه اوپه يتيمانو دميت په لکونو روپۍ د دي رواجونو قرضه ودروي، ميت خپله لارونيسي خو قريب ظالم، يتيمان پخپله اوپه خلکو وشکوي، حتّٰی چې له داسي حالت (ستونړو بی وسي اوغربت) سره دا يتيمان اوکونډه دميت مخ کړي چې نه يې ته حل کولای شې اونه زه؛ دميت په کورکې دميت په اهل باندې دغم لړې خپري وي (پلار، يامور، ياورور، ياخور، ياښځه، يازوی، يالور، به يې مړه وي) او دهغو کور به د داسي حالت سره دميت په فراق مخ شوی وي لکه دا کور چې اوراخستی وي، داکورتوپان وړی وي، د داکور ديوالونه لکه زلزلي چې ورنړولي وي داسي به وي، او دلته به خلکو دميت وغريب اهل بيت وجيبونوته سترګې نيولي وي چې يوڅه روپۍ، او دښوغوښوسره ډوډۍ راکړي، که يې ورکړي خوفبهاونعمت ښه يې وايي ورنه! بيايئ ومړي ته بد رد حتّٰی کنځلي وايي، اوکه په اول سرکې په خبر وي چې څه نه راکوي نو بيايئ دمړي وهديري او وفاتحي ته هم نه ورځي.:مصنف.

:**پاملرنه**: حدثنا أبي ، ثنا أبو صالح ، كاتب الليث، حدثني الليث ، حدثني عبيد الله بن أبي جعفر ، أنه قال : من أكل مال اليتيم فإنه يؤخذ بمشفره (١) يوم القيامة ، فيملأ فوه جمرا ، فيقال له : كل كما

أكلته في الدنيا ، ثم يدخل السعير (٢) الكبرى

(١) المشفر : الشفة الغليظة

(٢) السعير : النار شديدة التوقد.: تفسير ابن أبي حاتم .

:**ياملرنه**: حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأودي ، ثنا أحمد بن مفضل ، ثنا أسباط ، عن السدي ، قوله : (إنما يأكلون في بطونهم نارا (١)) قال : إذا قام الرجل يأكل مال اليتيم ظلما ، يبعث يوم القيامة ، ولهب النار يخرج من فمه ومن مسامعه ومن أذنيه وأنفه وعينيه ، يعرفه من رآه يأكل مال اليتيم.: تفسير ابن أبي حاتم.

:**ياملرنه**: وعن أبي برزة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يبعث يوم القيامة قوم من قبورهم تأجج (١) أفواههم نارا » ، فقيل : من هم يا رسول الله . قال : « ألم تر أن الله تعالى يقول : (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا (٢)) الآية

(١) تأجج : أصلها تتأجج أي تضطرم

(٢) سورة : النساء آية رقم : ١٠.: تفسير ابن أبي حاتم قوله تعالى : (إنما يأكلون في بطونهم نارا.

لا ينظر الله يوم القيامة إلى مانع الزكاة ولا إلى آكل مال اليتيم ولا إلى ساحر ولا إلى غادر (الديلمى عن أبى شريح).: جامع الأحاديث المؤلف : جلال الدين السيوطي.

:**ياملرنه**: وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ ». قِيلَ يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا هُنَّ قَالَ « الشِّرْكُ بِاللهِ وَالسِّحْرُ وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِى حَرَّمَ اللهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَكْلُ الرِّبَا وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ وَالتَّوَلِّى يَوْمَ الزَّحْفِ وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلاَتِ الْمُؤْمِنَاتِ ». قَالَ أَبُو دَاوُدَ أَبُو الْغَيْثِ سَالِمٌ مَوْلَى ابْنِ مُطِيعٍ.:سنن ابي داود باب ما جاء فى التشديد فى أكل مال اليتيم.

:**ياملرنه**: وعن سالم بن أبي سالم الجيشاني عن أبيه عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (يا أبا ذر إني أراك ضعيفا وإني أحب لك ما أحب لنفسي لا تتولين مال يتيم ولا تتأمرن على اثنين) إسناده صحيح على شرط مسلم .:ج١٢ث٣٧٥ صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان.

:**ياملرنه**: حكاه ابن جرير من طريق العَوْفي، عن ابن عباس: وهو قول حسن، يتأيد بما بعده من التهديد في أكل مال اليتامى ظلما، أي: كما تحب أن تعامل ذريتك من بعدك، فعامل الناس في ذرياتهم إذا وليتهم. تفسير القرآن العظيم – ابن كثير.

:**ياملرنه**: ثم أعلمهم أن من أكل مال يتيم ظلما فإنما يأكل في بطنه نارًا؛ ولهذا قال: { إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا } أي: إذا أكلوا أموال اليتامى

بلا سبب، فإنما يأكلون نارًا تَأَجَّج (٧) في بطونهم يوم القيامة.: تفسير القرآن العظيم – ابن كثير.

:**پاملرنه**: وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عبيدة أخبرنا أبو عبد الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد العمِّي، حدثنا أبو هاروي العَبْدي عن أبي سعيد الخدري قال: قلنا: يا رسول الله، ما رأيت ليلة أسري بك؟ قال: "انطَلَق بي إلى خَلْقٍ من خَلْقِ الله كثير، رِجَال، كل رجل له مِشْفَران كمشفري البعير، وهو موَكَّل بهم رجال يفكون لحاء أحدهم، ثم يُجَاءُ بِصَخْرَةٍ من نار فَتُقْذَف في فِي أحدهم حتى يخرج من أسفله ولهم خُوار وصُرَاخ. قلت يا جبريل، من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظُلْمًا إنما يأكلون في بطونهم نارا وسَيَصْلَوْن سَعِيرًا" .: تفسير القرآن العظيم – ابن كثير.

:**پاملرنه**: وقال السدي: يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فِيهِ ومن مسامعه وأنفه وعينيه، يعرفه من رآه بأكل مال اليتيم.: تفسير القرآن العظيم – ابن كثير.

:**پاملرنه**: كه ولي (قريب) دميت دميت څخه قضاء شوي روژې نيولي ياېې دميت څخه قضاء شوي لمونځونه كول دا جواز نلري، بلكي دا ولي قريب دې دميت دطرفه څخه دفديې نغد قيمت اداء كړي.

(وإن صام أو صلي عنه) الولي (لا) لحديث النسائي " { لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد ولكن يطعم عنه وليه } ".:ج۲ص۱۲۹ شامي.

ولا يصوم عنه الولي كذا في التبيين.:ج۱ص۲۰۷ هندية.

:**پوښتنه**: اول امام شافعي دوهم امام احمد دريم ظاهر الحديث څلورم امام إسحاقُ رحمهم الله فرمائي اودليل په حديث سره وايي كه پرميت باندې دروژو قضاء وي، نو ولي (قريب) دميت دميت له طرفه روژې نيولاى سي اوتامخكې په مسئله كې ذكر كړو چې دميت څخه ولي قريب دميت روژې نشي نيولاى، دليلونه دا دي؟

حدثنا محمد بن خالد حدثنا محمد بن موسي بن أعين حدثنا أبي عن عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر أن محمد بن جعفر حدثه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه.: صحيح البخاري باب من مات وعليه صوم.

حدثنا أبو سعيد الاشج أخبرنا أبو خالد الاحمر عن الاعمش عن سملة بن كهيل ومسلم البطين عن سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد عن ابن عباس قال جاءت امرأة إلي النبي صلي الله عليه وسلم فقالت : إن أختي ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين؟ قال : أرايت لو كان علي اختك دين أكنت تقضينه ؟ قالت : نعم ، قال :فحق الله أحق) .:سنن الترمذي.

أما مسألة الصوم عن الميت لقضاء دينه ففي الأقوي من مذهبي الشافعي رضي الله عنه هنا أنه يسن أن يصوم عن الميت قريبه أو من أذن له الوارث أو الميت بأجرة أو بدون أجرة لحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : " جاءت امرأة إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها ؟ قال : (أرأيت لو كان علي أمك دين فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها ؟) قالت: نعم . قال : (فصومي عن أمك) " . ولأنه عبادة تجب بإفسادها الكفارة فجاز أن يقضي عنه بعد الموت كالحج.: ٥٤٧ فقه العبادات الشافعي.

:**اول جواب**: دبخاري شريف په روايت کې چې کوم حديث دعائشی رضي الله عنها دی د دې په سند کې يو راوي عبيد الله بن أبي جعفر دی چې منکر الحديث دی.

:**دوهم جواب**: دعائشی رضي الله عنها اودحضرت ابن عباس رضي الله عنهما فتوٰی د دې حديث پرخلاف نقل شوي ده، چې دمړوڅخه روژې مه نيسئ بلکې په بدل کښې تري طعام ورکړئ نو داحديث ياقابل داستدلال ندی، ځکه که فتوٰی دراوي په خلاف دمروية راشي دا دليل دنسخې دمارٰی ده.

وعن ابن عباس قال: لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد، وبما روي عن عائشة أنها سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت: يطعم عنها. وعن عائشة قالت: لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم، أخرجه البيهقي.:ج٣ص٣٣٢ تحفة الأحوذي.

ولنا قاعدة أخري في مثل هذا الباب وهي أن الصحابي إذا روي شيئا ثم أفتي بخلافه فالعبرة لما رآه.:ج١٦ص٤٩٤ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

وفتوي الراوي بخلاف مروية دليل علي نسخه.:ج١ص١٧٨ مشكوة حاشية غورغوشتوي.

:**دريم جواب**: دلته(په حديث کښې) دصوم څخه مراد دروژې قائم مقام ده يعني اطعام طعام مراد ده.

وعن نافع عن ابن عمر قال: من مات وعليه صيام رمضان فليطعم عنه كل يوم مسكيناً مداً من حنطة انتهي.:ج٣ص٣٣٢ تحفة الأحوذي.

:**څلورم جواب**: پدې مسئله کې که پرميت باندې دروژو قضاء وي ، نو قريب دميت دميت له طرفه روژې نيولای سي دا قول قديم ده ځکه:

:**اول**:دا قول قديم دامام شافعي رحمه الله ده.

دوهم:اوقول الجديد دامام شافعي رحمه الله دا ده چې دميت څخه روژې نشي نيول كيدلاى، ځكه دى وايي چې داثابتي ندي، كه ثابتي واى نوبيابه داسي ترې نيول كيدلي لكه دميت څخه چې حج كيږي.

دريم:خوپه يوه روايت امام احمدرحمه الله وايي چې دميت څخه نذري روژې قريب نيولاى شي، فرضي روژې نشي ترې نيولاى، اوپه بل روايت داقيدپكښې نشته.

څلورم:دا روايت دامام احمدرحمه الله ده چې نذري روژې دميت څخه قريب نيولاى شي.

او دا روايت د اسحاق، وطاووس، والحسن البصري، والزهري ، وقتادة رحمهم الله ، ده چې نذري (ياعامي)روژې دميت څخه قريب نيولاى شي.

وقال الشافعي في القديم قد ورد في الصوم عن الميت شيء فإن كان ثابتا صيم عنه كما يحج عنه.:ج٧ص٢٥ حاشية ابن القيم علي سنن أبي داود.

قولُهُ واختلفَ أهلُ العِلم في هذا الباب. فقالَ بعضُهم يُصَامُ عن المَيّتِ، وبِهِ يقولُ أحمدُ وإسحاقُ قالا: إذا كان علي المَيّتِ نَذْرُ صِيَامٍ يصوم عَنْهُ، وإذا كانَ عَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ أَطْعَمَ عنهُ.

وقالَ مالِكٌ وسفيانٌ والشافعيّ لا يَصَومُ أحَدٌ عن أحَدٍ. قال: وأَشْعَثُ هو ابنُ سَوّارٍ. ومحمدٌ هو مسند ابنُ عبدِ الرحمَنِ بنِ أبي لَيْلَي.:ج٣ص٣٣٢ تحفة الأحوذي.

مذهب أحمد (لا يصح الصوم عن الميت إلا في النذر) أحمد رحمه الله تكلم عن الحديث أنه مطلق، وخصصه وقيده ما جاء عند البخاري.:ص٤٤ الصيام من المحرر لسليمان الحربي.

وممن رأي جواز الصيام عن الميت طاووس والحسن البصري والزهري وقتادة.:ج٧ص٢٥ حاشية ابن القيم علي سنن أبي داود.

پنځم جواب: حديث دحضرت ابن عمر رضي الله عنه دى چې يوله بل څخه روژې نشي نيولاۍ، اونه يودبل څخه لمونځ كولاى شئ، يعني دروژو نيابت ندى روا، او دلمانځه نيابت ندى روا ، (لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن احد) اوهم داقول دامام مالک او دامام سفيان او دامام الشافعي رحمهم الله دى.

(وقال مالك وسفيان والشافعي لا يصوم أحد عن أحد) وهو قول الحنفية واستدلوا بحديث ابن عمر

المذكور في الباب، وفيه أنه قد تقدم أن المحفوظ أنه موقوف، وللاجتهاد فيه مسرح فلا يصلح للاستدلال، ثم ليس فيه ما يمنع الصيام.

فإن قلت: روي مالك بلاغاً أن ابن عمر كان يسأل هل يصوم أحد عن أحد أو يصلي أحد عن أحد؟ فيقول: لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن احد ففيه ما يمنع الصيام.

قلت: قد جاء عن ابن عمر خلاف ذلك كما ذكره البخاري تعليقاً وسيجيء فاختلف قوله علي أنه موقوف أيضاً، والحديث الصحيح أولي بالاتباع.

واستدلوا أيضاً بما روي النسائي في الكبري بإسناد صحيح عن ابن عباس قال: لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد، وبما روي عن عائشة أنها سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت: يطعم عنها. وعن عائشة قالت: لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم، أخرجه البيهقي.:ج٣ص٣٣٢ تحفة الأحوذي.

وحجة أصحابنا الحنفية ومن تبعهم في هذا الباب في أن من مات وعليه صيام لا يصوم عنه أحد ولكنه إن أوصي به أطعم عنه وليه كل يوم مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير ما رواه النسائي عن ابن عباس أن رسول الله قال لا يصلي أحد عن أحد ولكن يطعم عنه وعن ابن عمر رضي الله تعالي عنهما قال قال رسول الله من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين قال القرطبي في (شرح الموطأ) إسناده حسن قلت هذا الحديث رواه الترمذي وقال حدثنا قتيبة حدثنا عبثر بن القاسم عن أشعث عن محمد عن نافع عن ابن عمر عن النبي ثم قال لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر موقوف ورواه ابن ماجه أيضا عن محمد بن يحيي عن قتيبة إلا أنه قال عن محمد بن سيرين عن نافع وقال الحافظ المزي وهو وهم.:ج١٦ص٤٩٢عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:شپږم جواب: دأهل المدينة والاؤ څخه په حديث دابن عباس رضي الله عنه عمل نده رانقل شوی، اوبل داحديث دسند اودمتن له رويه مختلف فيه ده.

:اووم جواب: دحضرت ابن عباس رضي الله عنه بل حديث ده چې يوله بل څخه روژې نشي نيولای، اونه يودبل څخه لمونځونه کولای شي.

وقال القرطبي إنما لم يقل مالك بحديث ابن عباس لأمور أحدها أنه لم يجد عليه عمل أهل المدينة الثاني أنه حديث اختلف في إسناده ومتنه الثالث أنه رواه البزار وقال في آخره لمن شاء وهذا يرفع الوجوب الذي قالوا به الرابع أنه معارض لقوله تعالي ولا تكسب كل نفس إلا عليها (الأنعام ٤٦١)

وقوله تعالي ولا تزر وازرة وزر أخري (الأنعام ٤٦١ الإسراء ٥١ فاطر ٨١ والزمر ٧) وقوله تعالي وإن ليس للإنسان إلا ما سعي (النجم ٩٣) الخامس أنه معارض لما أخرجه النسائي عن ابن عباس عن النبي أنه قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من طعام السادس أنه معارض للقياس الجلي وهو أنه عبادة بدنية فلا مدخل للمال فيها ولا يفعل عمن وجب عليه كالصلاة ولا ينقض هذا بالحج لأن للمال فيه مدخلا انتهي.:ج١٦ص٥٠٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:خلاصة الكلام: دحضرت امام ابوحنيفة رحمه الله وأصحابه او دامام مالك رحمه الله قول او مذهب دا ده چي د ميت ځخه مطلقاً روژې نشي نيولاى.

وقد اختلف أهل العلم فيمن مات وعليه صوم هل يقضي عنه علي ثلاثة أقوال أحدها لا يقضي عنه بحال لا في النذر ولا في الواجب الأصلي

وهذا ظاهر مذهب الشافعي ومذهب مالك وأبي حنيفة وأصحابه

الثاني أنه يصام عنه فيهما وهذا قول أبي ثور وأحد قولي الشافعي

الثالث أنه يصام عنه النذر دون الفرض الأصلي

وهذا مذهب أحمد المنصوص عنه وقول أبي عبيد والليث بن سعد وهو المنصوص عن بن عباس روي الأثرم عنه أنه سئل عن رجل مات وعليه نذر صوم شهر وعليه صوم رمضان قال أما رمضان فليطعم عنه وأما النذر فيصام وهذا أعدل الأقوال وعليه يدل كلام الصحابة وبهذا يزول الإشكال

وتعليل حديث بن عباس أنه قال لا يصوم أحد عن أحد ويطعم عنه فإن هذا إنما هو في الفرض الأصلي وأما النذر فيصام عنه كما صرح به بن عباس ولا معارضة بين فتواه وروايته وهذا هو المروي عنه في قصة من مات وعليه صوم رمضان وصوم النذر فرق بينهما فأفتي بالإطعام في رمضان وبالصوم عنه في النذر فأي شيء في هذا مما يوجب تعليل حديثه وما روي عن عائشة من إفتائها في التي ماتت وعليها الصوم أنه يطعم عنها إنما هو في الفرض لا في النذر لأن الثابت عن عائشة فيمن مات وعليه صيام رمضان أنه يطعم عنه في قضاء رمضان ولا يصام فالمنقول عنهاكالمنقول عن بن عباس سواء فلا تعارض بين رأيها وروايتها.:ج٧ص٢٥ حاشية ابن القيم علي سنن أبي داود.

(هل يصوم أحد عن أحد أو يصلي أحد عن أحد فيقول لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد) لأنهما من الأعمال البدنية إجماعاً في الصلاة ولو تطوعاً عن حي أو ميت، وفي الصوم عن الحي خلاف حكاه ابن عبد البر وعياض وغيرهما. وأما الصوم عن الميت فكذلك عند الجمهور منهم مالك

وأبو حنيفة والشافعي في الجديد وأحمد، وذهبت طائفة من السلف وأحمد في رواية والشافعي في القديم إلي أنه يستحب لوارثه أن يصوم عنه ويبرأ به الميت ورجحه النووي لحديث الصحيحين عن عائشة مرفوعاً: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» ولحديثهما عن ابن عباس: «أتت امرأة رسول الله صلي الله عليه وسلم فقالت: إنّ أمي ماتت وعليها صوم شهر، فقال: أرأيت لو كان عليها دين أكنت تقضيه؟ قالت نعم، قال: فدين الله أحق بالقضاء» وأجاب الأوّلون بأنّ ابن عباس قال: «لا يصوم أحد عن أحد» أخرجه النسائي. وقالت عائشة: «لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم» رواه البيهقي. وعنده أيضاً: «أنها سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم فقالت: يطعم عنها» فلما أفتي ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك علي أن العمل علي خلافه لأن فتوي الصحابي بخلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ، ونسخ الحكم يدل علي إخراج المناط عن الاعتبار، وفي الاستذكار لم يخالف بفتواه ما رواه إلا لنسخ علمه وهو القياس علي الأصل المجمع عليه في الصلاة أن لا يصوم أحد عن أحد انتهي.:٢ص٢٤٧ شرح الزرقاني علي موطأ الإمام مالك محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني.

مسألة: هل يصح الصيام عن الميت؟ القول الأول: قول الشافعي في القديم: يصام عن الميت مطلقا.

القول الثاني: مذهب أحمد: أنه لا يصح الصوم عن الميت إلا في النذر فقط.

القول الثالث: مذهب الحنفية والمالكية والشافعي في الجديد وهو قول ابن عباس أنه لا يصام عن الميت مطلقا ، دليل القول الثالث: (لا يصام عن الميت مطلقا):

قال هي عبادة لا يدخلها النيابة، فالعبد مكلف بالصيام فلا يصوم عنه غيره كالصلاة. غير أن هذا دليل عليل لأمرين: ١- مصادمته للنص. ٢- أنه ثبتت النيابة في بعض الأعمال.

دليل القول الثاني: مذهب أحمد (لا يصح الصوم عن الميت إلا في النذر) أحمد رحمه الله تكلم عن الحديث أنه مطلق، وخصصه وقيده ما جاء عند البخاري: أن امرأة قالت يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صيام نذر أفأصوم عنها؟ قال: نعم، أرأيت لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته؟ قالت: نعم قال: فكذلك. لكن هذا لا يستقيم.:ص٤٤ الصيام من المحرر لسليمان الحربي.

:نكته: كه ولي (قريب) دميت نفلي لمنځونه كول ياپې نفلي روژې نيولي او مړي ته (ياتهولومړو) ته يئ ثوابونه وربخښل، نوپدا طريقه سره يې دغه ميت او وتهولو مړو ته ثوابونه رسيږي.

وإن صام أو صلي عنه لا فإن معناه لا يجوز قضاء عما علي الميت وإلا فلو جعل له ثواب الصوم

والصلاة يجوز كما نذكره فعلم أن قوله جاز أي عما علي الميت لتحسن المقابلة.:ج۲ص۱۲۸ شامي.

:پوښتنه: که یو څوک مړشو اوپدي میت باندې کفارې دیمین یاپرې کفاره دقتل پاته وي، نو قریب د میت کولای شي چي دا کفارې د میت څخه اداء کړي که نه؟

:اول جواب: که چېرې ولي (قریب) د خپله ماله څخه احسان یا ښه ځواني کوله چي زه له میت کفاره دیمین یادقتل کفاره اداءکوم، نو پدي احسان سره دی د میت څخه دیمین یادقتل کفاره ترې اداءکولای شي، خو د دې کفارو فدیه به په ډوډۍ یاپه جامه اداء کوي، اومریي به د میت څخه پدي کفاروکې نه آذاده وي(لما فیه من إلزام الولاء للمیت بلا رضاه).

(وكذا) يجوز (لو تبرع عنه) وليه (بكفارة يمين أو قتل) بإطعام أو كسوة (بغير إعتاق) . لما فيه من إلزام الولاء للميت بلا رضاه.:ج۲ص۱۲۸ شامي.

:دوهم جواب: که میت وصیت کړي وه دیمین یادقتل دکفارو د اداء کولو څخه، نو جوازلري چي د میت قریب دا دواړي کفارې ترې اداء کړي، اوکه میت وصیت نه ؤ کړي نو ولي د خپله ماله څخه په احسان سره د میت دقتل کفاره نه شي اداء کولای، ځکه په کفاره دقتل کې په میت باندې اول واجب اعتاق د مسلمان مریي وو، اوپدي سره دقریب د میت تبرع صحت نلري.

:دریم جواب: که قریب د میت د خپله ماله څخه په احسان سره د میت دیمین کفاره ترې ادا کوله، دا صحت لري، خو دا ادا کول به په جامو یاپه طعام سره وي، او د دې کفارې اداء کول په اعتاق د مریي سره جواز نلري.

:پوښتنه: په عتاق د مریي سره قریب د میت ولي کفاره د میت نه شي اداء کولای؟

:جواب:لما فیه من إلزام الولاء للمیت بلا رضاه.

قال في الشرنبلالي أقول : لا يصح تبرع الوارث في كفارة القتل بشيء لأن الواجب فيها ابتداء عتق رقبة مؤمنة ولا يصح إعتاق الوارث عنه كما ذكره والصوم فيها بدل عن الإعتاق لا تصح فيه الفدية كما سيأتي وليس في كفارة القتل إطعام ولا كسوة فجعلها مشاركة لكفارة اليمين فيهما سهو .

أن العاجز عن صوم هو بدل عن غيره كما في كفارة اليمين والقتل لو فدي عن نفسه في حياته بأن كان شيخا فانيا لا يصح في الكفارتين ولو أوصي بالفدية يصح فيهما ولو تبرع فيه وليه لا يصح في

كفارة القتل لأن الواجب فيها العتق ولا يصح التبرع به ويصح في كفارة اليمين لكن في الكسوة والإطعام دون الإعتاق لما قلنا هكذا ينبغي أن يفهم هذا المقام فاغتنمه فقد زلت فيه أقدام الأفهام.
:ج۲ص۱۲۹ شامي.

لما فيه من إلزام الولاء للميت بلا رضاه (قوله لما فيه إلخ) أي لأن { الولاء لحمة كلحمة النسب } علي أن ذلك ليس نفعا محضا لأن المولي يصير عاقلة عتيقه وكذا عصباته بعد موته .

ولا يرد ما مر عن الهداية من أن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره وهو شامل للعتق لأن المراد هنا إعتاقه علي وجه النيابة عن الميت بدلا عن صيامه ، بخلاف ما لو أعتق عبده وجعل ثوابه للميت فإن الإعتاق يقع عن نفسه أصالة ويكون الولاء له ، وإنما جعل الثواب للميت وبخلاف التبرع عنه بالكسوة والإطعام فإنه يصح بطريق النيابة لعدم الإلزام.:ج۲ص۱۲۹ شامي.

كه ېې دميت څخه دلمنځوفديه ورکوله

:پوښتنه: كه ېې دميت څخه دلمنځوفديه وركوله نو ديوه لمانځه فديه څومره اندازه ده؟

:جواب:كه دميت څخه ېې دلمنځو فديه وركوله نو ديوه لمانځه فديه اوديوې ورځې دروژې فديه نيمائي پيمانه دغنمو ده چي په پاكستانی وزن سره (۲) كيلو قريب راځي بس دا ده، او ديوه شب وروز دلمنځونو دولس كيلوغنم راځي.

:پوښتنه: كه ېې دميت څخه دلمنځوفديه وركوله نو ديوه لمانځه فديه خو نيمائي پيمانه دغنمو ده چي(۲)كيلو ده، نو په شب وروزكې خوپنځه لمنځونه فرض دي چي لس كيلوغنم فديه د وى كيږي، اوتاوويل چي ديوه شب وروز دولس كيلوغنم فديه راځي؟

:جواب:په يوه شب وروزكښې پنځه لمنځونه فرض دي، اودرې ركعته وتر، نو وترهم په يوه لمانځه حساب دي.

:پوښتنه: كه ېې دميت څخه دلمنځوفديه وركوله نو دپنځو لمنځونوڅخه دي ديوه لمانځه فديه وركړي، ځكه داپنځه لمنځونه خوپه يوه شب وروزكې وي نودي يوه فديه ورته كافی شي، لكه ديوي ورځې دروژې څخه چې يوه فديه وركول كيږي؟

:جواب: دهر يوه فرضي او واجب لمانځه لپاره به جلاجلا فديه وركوي، ځكه هر

يو لمونځ تنها تنها فرض دى، نو هر يو لمونځ جلاجلا داسي شو لکه يوه يوه فرضي روژه.

:پوښتنه: که يې دميت څخه دفديو وركړه پردي سړي په غاړه واخستله داجواز لري که نه؟

:جواب:وارث قريب دميت اوپردى (بيگانه) سړى پدي احسان کنبې سره برابر دي، نو پردى اجنبي سړى کولاى شي چي دميت څخه فديه وکړي.

ولو لم يوص فتبرع به الولي يجزيه إن شاء الله وكذا كفارة اليمين والقتل إذا تبرع بالإطعام والكسوة يجوز ولا يجوز التبرع بالإعتاق لما فيه من إلزام الولاء للميت بغير رضاه والصلاة كالصوم استحسانا لكونها أهم وتعتبر كل صلاة بصوم يوم هو الصحيح.:ج۱ص۳۳۵ تبين الحقائق.

وبدون الوصية لا يلزم الوارث الإطعام غير أنه لو تبرع به ولو في كفارة قتل الصيد أو يمين أجزأه إلا العتق لما فيه من إلزام الولاء علي الميت والصلاة كالصوم استحسانا وتعتبر كل صلاة ولو وترا بصوم يوم والوارث والأجنبي في جواز التبرع سواء ولو صام وليه عنه أو صلي لا يصح لحديث لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد أفاده السيد.:طحطاوي فصل في العوارض.

(ومن مات وعليه قضاء رمضان فأوصى به أطعم عنه وليه لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير) لأنه عجز عن الأداء في آخر عمره فصار كالشيخ الفاني ، ثم لا بد من الإيصاء عندنا خلافا للشافعي رحمه الله ، وعلى هذا الزكاة .

هو يعتبره بديون العباد إذ كل ذلك حق مالي تجري فيه النيابة .

ولنا أنه عبادة ولا بد فيه من الاختيار .

وذلك في الإيصاء دون الوراثة لأنها جبرية ، ثم هو تبرع ابتداء حتى يعتبر من الثلث ، والصلاة كالصوم باستحسان المشايخ ، وكل صلاة تعتبر بصوم يوم هو الصحيح (ولا يصوم عنه الولي ولا يصلي) لقوله صلى الله عليه وسلم { لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد } .

(قوله هو الصحيح) احتراز من قول ابن مقاتل : إنه يطعم لكل صلاة يوم مسكينا لأنها كصيام يوم ثم رجع إلى ما في الكتاب ، لأن كل صلاة فرض على حدة فكانت كصوم يوم.: فتح القدير. فصل كان مريضا فى الرمضان فخاف ان صام.

که يوڅوک مړشو اوپه ده باندې دروژو قضاء وه

:پوښتنه: که یو څوک مړشو او په ده باندې د روژو قضاء وه نو څومره اندازه قدري فدیه به د یوې روژې څخه ولي د میت ترې ورکوي؟

:جواب:کله چې ورثه د میت څخه د روژو فدیه ورکوي، یا میت وصیت کړی ؤو چې په ما فرضي روژې پاته دي، نو دي د شیخ فاني په ډول د هري ورځې د روژې نصف صاع غنم، او یا دیوې صاع د خرماؤو نغد قیمت ویوه مسکین ته ورکړي، ځکه میت په آخرعمر کې عاجزه شو نو داسي وګرځیدو لکه شیخ فاني.

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۹۲).:سورة آل عمران.

فإن لم يصم حتي أدركه الموت فعليه أن يوصي بالفدية كذا في البدائع ويطعم عنه وليه لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير كذا في الهداية:ج۱ص۲۰۷ هندية. :ج۲ص۱۹۸ فقه الحسن البصري.

د روژې د مرګي ګټه

(پوښتنه) په روژه کې مرګ څه ګټه لري؟

:جواب:که مسلمان روژتي په حالت د روژې کې وفات شي نو دي روژتي ته به تر ورځې د قیامته پورې د هري ورځې د روژه دار شخص ثوابونه ورکول کیږي.

من مات صائما أوجب الله له الصيام إلي يوم القيامة (رواه الديلمي عن عائشة).:ج۸ص۴۵۷ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال.

د روژو د کفارو تداخل جواز لري که نه

(مسئله) سوال:که په یو سړي د ډېرو روژو کفارې وي نو به یوه کفاره ورکوي او که به د هري روژې د پاره جلا جلا کفاره ورکوي؟

:جواب:دا مسئله اوه (۷) صورته لري:

:**اول صورت**:که روژتي دیوه رمضان یاد ډېرو رمضانونو د روژو په میاشتو کې د ورځې په روژو کې په څو واره (مثلاً لس واره) قصداً جماع وکړي او په څو واري یا قصداً خوراک وکړي او کفاره یې نه وي ورکړي، نو د ټولو لپاره چې په مابین کې یې کفاره نه وي ورکړي یوه کفاره اداء کول کافی ده((قضاء د هري روژې به جلا جلا راوړي)) ولي چې مقصود د کفارة څخه زجر ده او د دغه سړي زجر په یوه کفاره

کیدای شي.

دوهم صورت: که روژتي په یوه ورځ د رمضان د روژې کې په یوه ورځ کې دوه ځلې څو واره قصداً جماع وکړي او تهوله ورځ یا قصداً خوراک پسي وکړي، نو د دې دپاره هم یوه کفاره اداء کول کافي ده، ولاخلاف بین الفقهاء ځکه د دوهم واري خوراک سره بله روژه متصله نشوه.

دریم صورت: او که قصداً جماع یا خوراک په دوو ورځو د یوه رمضان کې مکرر شي اویا په دوو رمضانونو کې مکرر شي او داول خوراک او د جماع کفاره یې هم نه وي ورکړي نو په دې کې اختلاف ده:

امام محمد رحمه الله اویوقول د الحنابلة ؤ، اوداامام الزهري، او دامام الأوزاعي رحمهم الله هم داقول ده: چې یوه کفاره ورته کفایت کوي، ځکه دا کفاره په جنایت ده او جنایت که تکرارهم شي او استیفاء نه وي ترې شوي نو یو حد ورته کافي ده لکه د حدودو لأنها جزاء عن جناية تكرر سببها قبل استيفائها، فتتداخل كالحد.

څلورم صورت: او که روژتي د دوو رمضانو د روژو په میاشتو کې دوه ځلې قصداً څو واره روژه ماته کړه چې جماع وکړي اویا قصداً خوراک وکړي، او کفاره یې تراوسه نه وه ورکړي هم یوه کفاره یې بس ده، ځکه د کفارو تداخل هغه وخت وي چې اوله کفاره یې نه وي اداء کړي ولو که د دوو رمضانونو وي داقول د امام محمد رحمه الله دی او په اسرار کتاب کې وایي چې وعلیه الاعتماد.

مذهب المالكية والشافعية، والحنابلة: په دې صورت کې دا دی چې د هري روژې دپاره جلا جلا کفاره پر لازمیږي او پري واجب ده که څه هم اوله کفاره یې نه وي ورکړی دا ظاهر الروایة هم ده، وهو الصحیح وعلیه الفتوی هم ده ځکه هره ورځ روژه جلا جلا عبادت ده او شان داده چې په هره ورځ کې دا کامل کامل فساد موجود شو، نو کله چې یوه کفارة واجب شي بیا تداخل جواز نلري لکه دوه عمري یا دوه حجونه، او بل دا خبره هم ده چې فاالاحتیاط او ترجیح في ظاهر المذهب کې ده کمالایخفی.

دامام محمد رحمه الله په قول کې آساني ده، او په فقه حنفي کې دامام محمد رحمه الله دادلیل دی چې کفاره په طریقه د زجر ده، نو آسباب د زجر چې سره جمع شي نو یو زجر

په لازمیږي، لکه دزنا په حق کې که یو شخص ډېري زناوي وکړي او بیا حد په قائم شي نویو حد دټولو زناؤ لپاره کفایت کوي، اما که بعد کې له حده بیا بله زنا وکړي بیا به بل جلا حد په قائم کیږي.

پنځم صورت: او که چېرې کفارة په مابین کې ورکړي، مطلب دا چې یو واري چې روژتي روژه په قصداً ماته کړه په هره توګه چې وي جماع وکړي او که خوراک وکړي نو کفاره چي ورکړي وروسته بیابله فرضي روژه قصداً ماته کړي، نو هغه دمخه چي ده کفاره ورکړي وه هغه کفایت ددې روژې دکفارې لپاره نه کوي، بلکي بله کفاره به ورکوي، په ظاهر روایت کې، ځکه مقصود دکفارې څخه خو زجر وو، نو دي روژتي چي بله وار هم قصداً روژه ماته کړه نوپه اوله کفاره ده ته دزجر سبق ندی حاصل شوي نوځکه بل زجر هم غواړي، او دا هم یادلره چې زجر خو تر ګناه وروسته وي نو بله کفاره به ادا کوي.

شپږم صورت: که د دوو رمضانونو کفارې که دجماع له وجې وي نو تداخل پکښې نشته دهري روژې کفاره به جلا جلا ورکوي، او په نورو ټولو صورتونو کې تداخل شته او دا ظاهر الروایة هم ده او صحیح هم ده.

اووم صورت: مطلقاً دروژو په کفارو کې تداخل شته یعني دټولو کفارو په ځای یوه کفاره ورکول کفایت کوي، که دیوه رمضان وي او که د ډېرو رمضانونو وي که دجماع له وجې وي او که بغیر له جماع څخه وي.

یاملرنه: دکفارې اداء کول واجب ده، اول که ممکن وه نوچاکه فرضي روژه په قصداً سره خوړلي وه نو یو غلام مریي دي آزاد کړي ، که دا ممکن نه وي بیا دا واجب ده چې شپیته روژې دي متصلي سره ونیسي، او که دروژو نیولو استطاعت نلري نوبیا دا پرې واجب ده چې شپیتو مسکینانو ته دوه وخته ډوډۍ ورکړي.

(وكفت كفارة واحدة عن جماع وأكل) عمدا (متعددة في أيام) كثيرة و (لم يتخلله) أي الجماع أو الأكل عمدا (تكفير) لأن الكفارة للزجر وبواحدة يحصل (ولو) كانت الأيام (من رمضانين على الصحيح) للتداخل قدر الإمكان (فإن تخلل) التكفير بين الوطأين أو الأكلتين (لا تكفي كفارة واحدة في ظاهر الراوية) لعدم حصول الزجر بعوده.:ص٦٠ طحطاوي.

ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للاولي في ظاهر الرواية وهو الصحيح. كذا في الجوهرة، وقال محمد: عليه واحدة. قال في الاسرار: وعليهالاعتماد. وكذا في البزازية.:ج٢ص ٢٩ البحرالرائق مايفسدالصوم ومالايفسده.:ج١ص١٠٤ قاضي خان.:ج١ص٢٤٨ مجمع الانهر.

فإن من أفطر في رمضان مرارا إن كان في يوم واحد كفته كفارة واحدة بالإجماع وإن كان في رمضانين لزمه لكل يوم كفارة بالإجماع وإن لم يكفر للأول في الصحيح وإن كان في رمضان واحد فأفطر في يوم واحد ثم في يوم آخر فإن كفر للأول لزمه كفارة للثاني بالإجماع وإن لم يكفر للأول كفته كفارة واحدة عندنا.

وقال الشافعي لكل يوم كفارة علي حدة كفر أو لم يكفر بيانه إذا جامع في يوم من رمضان فلم يكفر حتي جامع في يوم آخر من ذلك الشهر فعليه كفارة واحدة لأن الكفارة عقوبة تؤثر فيها الشبهة فجاز أن تتداخل كالحدود وإن جامع فكفر ثم جامع فعليه للجماع الثاني كفارة أخري لأن الجناية الأولي انجبرت بالكفارة الأولي فصادف جماعه الثاني حرمة أخري كاملة فلزمه لأجلها الكفارة وأما إذا جامع في رمضان في سنة فلم يكفر حتي جامع في رمضان آخر فعليه لكل جماع كفارة في المشهور لأن لكل شهر حرمة علي حدة وذكر محمد أنه تجزيه كفارة واحدة.:ج٢ص٣٦ الجوهرة النيرة كتاب الصوم.:ج١ص٢٤٠ مجمع الانهر.

مسألة: الكفارتان تتداخلان وقال الشافعي لا تتداخلان وصورته أن يجامع في نهار رمضان متعمدا في يوم ثم يجامع في اليوم الثاني ثم في الثالث ولم يكفر فعليه لذلك كفارة واحده عندنا وعندهم لكل يوم كفارة وأجمعوا على أنه لو أفطر بالجماع ثم كفر ثم أفطر (أنه) تجب كفارتان وروى عن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا تجب إلا كفارة واحدة لنا ما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادرأوا الحدود بالشبهات وفي رواية أبي داود ادرءوا الحدود عن المسلمين والشبهة متمكنة في حق وجوب الكفارة لأنه يحتمل أن يحصل الانزجار ومحو الذنب بالإعتاق الأول واحتجو بما روينا من قوله عليه الصلاة و السلام من أفطر في رمضان فعليه ما على المظهر وبحديث الأعرابي وهذا يتناول اليوم الثاني كما يتناول اليوم الأول والجواب لا حجة فيه لأنه لا يقتضي التكرار والكلام فيه وأما حديث الأعرابي فالنبي عليه الصلاة و السلام لم يستفسره فيكتفي بكفارة واحدة.:ص٨٩ إيثار الإنصاف في آثار الخلاف.

لو جامع في رمضانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للأولي في ظاهر الرواية وهو الصحيح اه قلت فقد اختلف الترجيح كما تري ويتقوي الثاني بأنه ظاهر الرواية.:٢ص١٢٠ شامي.

سئل :عمن أفطر في رمضان أيامامتعددة هل يلزمه لكل يوم كفارة أويجزيه كفارة واحدة :أجاب:نعم حيث تعدد الأفطار قبل التكفير يجزيه كفارة واحدة.:ص١٩ حامش الفتاوي الغياثية.

ولوأفطر في رمضان مرارا ان كفر الاولي تلزمه الأخري بالاجماع وإن لم يكفر الاولي تكفيه كفارة واحدة عندنا.... اذا أفطر في رمضانين قبل التكفير فعليه رقبة واحدة وقال الفقيه عليه كفارتان عند علمائنا وبه ناخذ.:ص٥١ الفتاوي الغياثية.

ولو جامع في رمضانين، ولم يكفر للأول فعليه لكل جماع كفارة في الظاهر كذا في البدائع. :ج١ص٢١٥ الفتاوي الهندية.

وان جامعها ثانيا في الشهر فعليه كفارة واحدة عندنا وعند الشافعي رحمه الله تعالي عليه كل يوم كفارة قال لان السبب تقرر في اليوم الثاني وهو الجماع المعدم للصوم أو الفطر الذي هو جناية علي الصوم فوجبت الكفارة ثم الكفارات لا تتداخل كما في سائر الكفارات فان معني العبادة فيها راجح حتي يفتي بها وتتأدي بما هو عبادة والتداخل في العقوبات المحضة (ولنا) حرفان. أحدهما ان كمال الجناية باعتبار حرمة الصوم والشهر جميعا حتي ان الفطر في قضاء رمضان لا يوجب الكفارة لانعدام حرمة الشهر وباعتبار تجدد الصوم لا تتجدد حرمة الشهر ومتي صارت الحرمة معتبرة لايجاب الكفارة مرة لا يمكن اعتبارها لايجاب كفارة أخري لانها تلك الحرمة بعينها (والثاني) أن كفارة الفطر عقوبة تدرأ بالشبهات فتتداخل كالحدود وبيان الوصف أن سبب الوجوب جناية محضة علي حق الله تعالي والجنايات سبب لايجاب العقوبات والدليل عليه سقوطها بعذر الخطأ بخلاف سائر الكفارات (قال) فان أفطر في يوم وكفر

ثم أفطر في يوم آخر فعليه كفارة أخري الا في رواية زفر عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالي فانه يقول يكفيه تلك الكفارة لاعتبار اتحاد حرمة الشهر وهو قياس من تلي آية السجدة في مجلس وسجد ثم

تلاها مرة أخري لم تلزمه سجدة أخري لاتحاد السبب وجه ظاهر الرواية أن التداخل قبل أداء الاول لا بعده كما في الحدود إذا زني بامرأة فحدثم زني بها يلزمه حد آخر وهذا أصح لان السبب فطر هو جناية علي الصوم وحرمة الشهر محل تغلظ به هذه الجناية والعبرة للاسباب دون المحال فان جامع في رمضانين فقد ذكر في الكسائيات عن محمد رحمه الله تعالي أن عليه كفارتين لاعتبار تجدد حرمة الشهر والصوم وأكثر مشايخنا يقولون لا اعتماد علي تلك الرواية والصحيح أن عليه كفارة واحدة لاعتبار معني التداخل.:ج٣ص١٣٤ المبسوط للسرخسي.

ولو أفسد، بالجماع، في رمضانين: فعن أصحابنا روايتان: في رواية: يجب كفارتان.

وفي رواية: كفار واحدة.

ولنا في المسألة طريقان: أحدهما: أن الكفارة تجب بطريق الزجر، وأسباب الزجر، إذا اجتمعت، لا يجب بها إلا زاجر واحد، كما في الزني إذا وجد مرارا: لا تجب إلا حد واحد.

والثاني: أنها تجب بطريق التكفير ورفع الاثم، ولكن الافطار في اليوم الثاني والثالث، في الجناية، فوق الافطار في اليوم الاول، لانه انضمت

إليه جناية الافطار وجناية الاصرار وإيجاب الكفارة لادني الجنايتين لا يصلح للاعلي.

هذا الذي ذكرنا إذا لم يكن في الافطار شبهة.:ج١ص ٣٦٢ تحفة الفقهاء علاء الدين السمرقندي.

ولو جامع في شهر رمضان مرارا: في ظاهر الرواية تلزمه كفارة واحدة، ما لم يكفر للاول.

ولو كفر ثم جامع ثانيا، يلزمه كفارة أخري.

وذكر في الكيسانيات أنه يلزمه كفارة واحدة، من غير فصل.

وهذا عندنا.

وقال الشافعي يلزمه، لكل يوم، كفارة لانه وجد في كل يوم إفساد كامل.:ج١ص ٣٦٢ تحفة الفقهاءعلاء الدين السمرقندي.:ج٢ص٦٨٠ فتاوي ابي ليث.

قوله: (وإلا لا) أي وإن كان الفطر المتكرر في يومين بجماع لا تتداخل الكفارة وإن لم يكفر للاول لعظم الجناية، ولذا أوجب الشافعي الكفارة به دون الاكل والشرب.:ج٢ص١٢٠ شامي.

إذا أفطر في رمضان في يوم ولم يكفر حتي أفطر في يوم اخر كان عليه كفارة واحدة ،وإن أفطر في رمضانين ،عليه في كل فطر كفارة ،قال محمد يكفيه كفارة واحدة.:ص١٧٠ معين المفتي علي جواب المستفتي.

ولو جامع مرارا في أيام من رمضان واحد ولم يكفر كان عليه كفارة واحدة ، فلو جامع فكفر ثم جامع عليه كفارة أخري في ظاهر الرواية .

وروي زفر عن أبي حنيفة : إنما عليه كفارة واحدة ، ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان ، وإن لم يكفر للأول في ظاهر الرواية ، وعن محمد كفارة واحدة ، وكذا رواه الطحاوي عن أبي حنيفة رحمه الله ، وعند الشافعي تتكرر في الكل لتكرر السبب ، ولنا إطلاق جوابه عليه الصلاة والسلام للأعرابي بإعتاق رقبة ، وإن كان قوله " وقعت علي امرأتي " يحتمل الوحدة والكثرة ولم يستفسره ، فدل أن الحكم لا يختلف ، ولأن معني الزجر معتبر في هذه الكفارة بدليل اختصاصها بالعمد وعدم الشبهة بخلاف سائر الكفارات ، والزجر يحصل بكفارة واحدة بخلاف ما إذا جامع فكفر ثم جامع للعلم بأن الزجر لم

يحصل بالأول.: ج٢ص٣٣٧فتح القدير.

:تداخل الكفارات: أ – تداخلها في إفساد صوم رمضان بالجماع: لا خلاف بين الفقهاء في وجوب كفارة واحدة علي من تكرر منه الجماع في يوم واحد من أيام رمضان ؛ لأن الفعل الثاني لم يصادف صوما ، وإنما الخلاف بينهم فيمن تكرر منه ذلك الفعل في يومين ، أو في رمضانين ، ولم يكفر للأول ، فذهب محمد من الحنفية ، والحنابلة في وجه ، والزهري والأوزاعي إلي أنه تكفيه كفارة واحدة ؛ لأنها جزاء عن جناية تكرر سببها قبل استيفائها ، فتتداخل كالحد .

وذهب الحنفية في ظاهر الرواية الذي اختاره بعضهم للفتوي وهو الصحيح ، والمالكية والشافعية ، وهو أيضا المذهب عند الحنابلة : إلي أن الكفارة الواحدة لا تجزئه ، بل عليه كفارتان ؛ لأن كل يوم عبادة منفردة ، فإذا وجبت الكفارة بإفساده لم تتداخل كالعمرتين والحجتين.: ج١١ص٩٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولو وطيء في نهار رمضان مرارا لم يلزم بالثاني وما بعده شيء ولو في يومين فإن كانا من رمضانين تعددت وإلا فإن كفر للأول تعددت وإلا : اتحدت.:ص١١٣ص١٦٠ الاشبا ه والنظائر.

وفي الخانية: وذاأفطر في رمضانين عليه لكل فطر كفارة ،وقال محمد :يكفيه كفارة واحدة.:ج٣ص ص ٣٩٤ الفتاوي التاتارخانية.

ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للأولي في ظاهر الرواية وهو الصحيح كذا في الجوهرة وقال محمد عليه واحدة قال في الأسرار وعليه الاعتماد وكذا في البزازية.:ج٢ص٢٩٨ البحر الرائق.

وإن كان الفطر المتكرر في يومين بجماع لا تتداخل الكفارة وإن لم يكفر للاول لعظم الجناية، ولذا أوجب الشافعي الكفارة به دون الاكل والشرب.:ج٢ص١٥١ شامي.

وتجزئ كفارة واحدة عند الحنفية عن جماع وأكل متعمد متعدد في أيام لم يتخلله تكفير، ولو من رمضانين علي الصحيح، فإن تخلل تكفير لا تكفي كفارة واحدة في ظاهر الرواية؛ لأن الكفارة جزاء عن جناية تكرر سببها قبل استيفائها، والمقصود بها الزجر، فيجب أن تتداخل كالحد، ويحصل بها مقصودها، وفي حال تخلل التكفير لم يحصل الزجر بعوده لانتهاك حرمة الشهر.:ج٣ص١٧٤٢ ص١١٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

كه كفاره وركړي او پدغه ورځ كښې دوهم ځل بياجماع وكړي

(مسئله) كه يوسړي دورځې په فرضي روژه كې جماع وكړي اوكفاره پدغه ورځ

کښې پسې ورهم کړي، اوپدغه ورځ کښې دوهم ځل بیا جماع وکړي نوپدې مسئله کې اختلاف ده:

یو قول دا ده چې دوهم واري هیڅ شي پرې نشته اوپردې قول اجماع ده، او داقول دالحنفیة، والمالکیة، والشافعیةؤ دی، دوی دا دلیل لري:

:**دلیلهم**: چې دوهمه جماع له روژې سره نده واقع شوې.

دوهم قول: دا ده چې بله کفاره باندې لازم ده، اوداقول دامام احمدرحمه الله دی.

واستدل الحنابلة بأن الصوم في رمضان عبادة تجب الكفارة بالجماع فيها ، فتكررت بتكرر الوطء إذا كان بعد التكفير كالحج .

وبأنه وطء محرم لحرمة رمضان فأوجب الكفارة كالأول ، وفارق الوطء في الليل فإنه غير ، محرم.

ب – تعدد الكفارة علي من جامع فكفر ثم جامع ثانية في نفس اليوم :

– إذا جامع في نهار رمضان فكفر، ثم جامع ثانية في نفس اليوم فقد اختلف الفقهاء فيما يلزمه بالجماع الثاني علي قولين:

القول الأول : لا شيء عليه بذلك الجماع . وإليه ذهب الحنفية ، والمالكية ، والشافعية واستدلوا بأن الجماع الثاني لم يصادف صوما منعقدا ، ولم يمنع صحته ، فلم يوجب شيئا كالجماع في الليل ، بخلاف الجماع الأول .

القول الثاني : تلزمه كفارة ثانية ، نص عليه أحمد .

واستدل الحنابلة بأن الصوم في رمضان عبادة تجب الكفارة بالجماع فيها ، فتكررت بتكرر الوطء إذا كان بعد التكفير كالحج .

وبأنه وطء محرم لحرمة رمضان فأوجب الكفارة كالأول ، وفارق الوطء في الليل فإنه غير ، محرم.

:ج۳۵ص۶۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دکفارې په ځای توبه ایستل

(مسئله) سوال: دروژو دکفارې په ځای توبه ایستل (کښل) کفایت کوي که نه؟

:جواب: که په یو چا په فرضي روژه کې کفاره او قضاء واجب شي نو دکفارې څخه ماسیواتوبی کښل پکښې قبولیت نلري اونه توبه پکښې کفایت کوي بلکې

داواجب ده چې په کفاره به غاړي خلاصه وي، او الشیخ زکریاالشافعي وايي چې مابينه وبين الله کې په توبه هم دکفارې تکفیرکیږي.

واعلم أن هذا الذنب أعني ذنب الإفطار عمدا لا يرتفع بالتوبة بل لا بد من التكفير ولهذا قال في الهداية وبإيجاب الاعتاق عرف أن التوبة غير مكفرة لهذه الجناية

وتبعه الشارحون وشبهه في غاية البيان بجناية السرقة والزنا حيث لا يرتفعان بمجرد التوبة بل يرتفعان بالحد وهذا يقتضي أن المراد بعدم الارتفاع عدمه ظاهرا أما فيما بينه وبين ربه فيرتفع بالتوبة بدون تكفير لأن حد الزنا يرتفع فيما بينه وبين الله بالتوبة كما صرحوا به

وأما القاضي بعد ما رفع الزاني إليه لا يقبل منه التوبة بل يقيم الحد عليه وقد صرح الشيخ زكريا من الشافعية في شرح المنهج بارتفاعه بدون تكفير فيما بينه وبين الله تعالي.:ج۲ص۲۹۹:۲۷۸ البحر الرائق مايفسد الصوم ومالايفسده.

ذنب الأفطار عمداً لايرتفع بالتوبة بل لابد من التكفير.:ج۱ص٤٥٦ طحطاوي علي درالمختار.

دکفارې روژې څو دي

(مسئله)سوال:دکفارې روژې یوشپیته ورځې دي اوکه شپیته ورځې دي؟

:جواب:درمضان المبارک یوه روژه په قصداً خوړلو او ماتولوسره کفاره اوقضاء دواړه پر روژتي شخص لازمیږي، نو دکفارې روژې یوشپیته ورځې دي سره له قضاء راوړلو.

ومن جامع أو جومع أو أكل أو شرب عمدا غذاء أو دواء قضي وكفر.:ج۲ص۲۹۷ البحر الرائق.:ج ص۱۱۸ شامي.

دکفارې روژې که دمیاشتې په اول شروع کړي

(مسئله)سوال:دکفارې روژې که دمیاشتې په اول کې شروع کړي اومیاشت نه ویشت ورځې وي نو دبرش روژې به دا شخص پوره کوي که نه؟

:جواب: دکفارې روژې دقمري دمیاشتې په اول تاریخ که شروع کړي نو کفاره یې دوه میاشتې ده په حساب دمیاشتې که څه هم دا دوه میاشتې اته پنځوس یانه پنځوس ورځې راشي ورځوته اعتبارنشته بلکي اعتبار میاشتوته ده.

او که دمیاشتې له اول نه یې شروع نکړي اوپه تاریخ یئ شروع کړي، بیا دکفارې

روژې به پوره شپيته ورځې نيسي.

او که مياشت په اول کې په پته شوه هم به شپيته ورځې روژې نيسي.

(فكفارته صوم شهرين) بالأهلة، وإن كان كل واحد منهما تسعة وعشرين يوماً، وإلا فستين يوماً، فإن صام بالأيام وأفطر لتسعة وخمسين فعليه الاستقبال كما في المحيط، ولو صام تسعة وعشرين يوما بالهلال وثلاثين بالأيام جاز.: ج١ص٢٨٢ اللباب في شرح الكتاب.

قوله فكفارته صوم شهرين إن صامهما بالأهلة أجزأه وإن كانتا ثمانية وخمسين يوما وإن صامهما بغيرها فلا بد من ستين يوما حتي لو أفطر صبيحة تسعة وخمسين وجب عليه الاستئناف.: ج٤ص٢٦٦ فتح القدير.

أن فرضه صيام شهرين متتابعين، ولو ثمانية وخمسين يوماً بالهلال، وإلا فستين يوماً، لقول الله تعالي: {فمن لم يجد، فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا} [المجادلة:٥٨/٤].: ج٩ص٥٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُه وأما صيام صيام شهرين متتابعين.

صام شهرين ولوثمانية وخمسين قوله (بالهلال) حال من لفظ الشهرين المقدر بعد لو وفي بعض النسخ لو بالهلال، وحاصله أنه إذا ابتدأ الصوم في أول الشهر كفاه صوم شهرين تامين أو ناقصين وكذا لو كان أحدهما تاما والأخر ناقصا قوله (وإلا)وإن لم يكن صومه في أول الشهر برؤية الهلال بأن غم أو صام في أثناء شهر فإنه يصوم ستين يوما وفي كافي الحاكم وإن صام شهرا بالهلال تسعة وعشرين وقد صام قبله خمسة عشر وبعده خمسة عشر يوما أجزأه.: ج٢ص ٦٣١ شامي.

دكفارې په روژو کې که ښځې ته حيض راشي

(مسئله) سوال: که يوې ښځې دکفارې يوشپيته روژې نيولي چې شل روژې يې ونيولي او يوڅلويښت ورته پاته وي چې ورته حيض يانفاس راشي نوباقي روژې به څنګه نيسي؟

:جواب: که يوې ښځې دکفارې يوشپيته روژې نيولي چې شل روژې يې ونيولي او يوڅلويښت ورته پاته وي چې ورته حيض راغلی، دحيض په وجه چې کومه ناغه دروژو په ښځه باندې راغلي وه داناغه په ښځه قطع دتتابع دکفارې په روژو کښې نه راولي شرعاً داحيض مضر ندی، يعني روژې به له سره بيرته نه راګرځوي بلکې چې شل روژې يې نيولي هغه صحيح شوي، چې څنګه له حيضه پاکه شوه نوفي الحاله

فوراً متصلي اوپیوسته به پدغه حیض پسي بیاپخپلو یوځلویښت روژو باندې به شروع کوي او یوشپیته روژې دې پوره کړي کفاره ادا شوه.

او که یې یوه ورځ له دغه حیضه وروسته روژه ونه نیوله اوناغه شوه نو واپس وربانديې واجب ده چې ټولي روژې به له سره بیرته راګرځوي ځکه پدغه یوه ورځ ماتیدو سره بلاعذره هغه مخکیني روژې له منځه ولاړي.

أخبرنا محمد عن أبي حنيفة عن حماد عن الشعبي أنه قال في المرأة يكون عليها صيام شهرين متتابعين فتحيض فيهما إنها تصله بالشهرين ولا تستقبل.:ج۲ص۱۸۹ الأصل المعروف بالمبسوط.

فلو أفطر يوما في خلال المدة بطل ما قبله ولزمه الاستقبال سواء أفطر لعذر أو لا وكذا في كفارة القتل والظهار للنص علي التتابع إلا لعذر الحيض لأنها لا تجد شهرين عادة لا تحيض فيهما لكنها إذا تطهرت تصل بما مضي فإن لم تصل استقبلت.:ج۲ص ۲۹۸ البحرالرائق باب مايفسد الصوم ومالا يفسد.

ولو لعذر استأنف إلا لعذر الحيض.:ج۲ص۱۱۹ شامي مطلب في الكفارة.

دورځې په فرضي روژه کښې که ښځې ته حیض راشي

:مسئله: دورځې په فرضي روژه کښې که ښځې ته حیض راشي ولو که دورځې په آخري لږحصه کښې هم وي نو روژه يې فاسده شوه صرف دیوې روژې قضاء دې راوړي.

لو توضأت ووضعت الكرسف ثم أحست بنزول الدم إليه قبل الغروب ثم رفعته بعده تقضي الصوم. :ج۱ص۱٦۱ فتح القدير.:ج۲ص ص۲۰۰ص۱۹۱ البحرالرائق باب الحيض.

که ښځه نفاسه شوه بیا هم اعاده دروژو ضروري ده

(مسئله) که چیرې یوښځه دکفارې په روژوکې نفاسه شوه نو استناف دروژو به کوي (نفاس په هره کفاره کې تتابع ختموي) یعني روژې به له سره بیرته راګرځوي یو شپیته روژې به بیانیسي.

وهذا مما خالف فيها النفاس الحيض فإن النفاس قاطع للتتابع في صوم كل كفارة لها بخلاف الحيض فإنه غير قاطع في كفارة الفطر والقتل.:ج٤ص۱۱۵ البحر الرائق باب الظهار فصل في الكفارات.

:پاملرنه: دکفارې په روژوکې ښځه چې له حیضه څنګه پاکه شوه نودا حیض کوم

نقصان په تتابع کې ورته نه راولي، البته متصلي به په هغه مخکینیو روژو پسي داوروسته قضائي روژې ورپیوسته کوي کوم، اوکه چېرې حائضه دحیض دپاکي وروسته یوه ورځ وقفه وکړي یعني یوه ورځ دحیض له پاکي وروسته روژه وخوري، بیایې شروع کړي نو دکفارې روژې به بیرته له سره نیسي.

وفي البدائع عليها أن تصل أيام القضاء بعد الحيض بما قبله حتي لو لم تصل وأفطرت يوما بعد الحيض استقبلت لتركها التتابع بلا ضرورةخلاف نفاسها وهذا مما خالف فيهالنفاس الحيض فإن النفاس قاطع للتتابع في صوم كل كفارة لها بخلاف الحيض فإنه غير قاطع في كفارة الفطر والقتل. :ج٤ص١١٥ البحر الرائق باب الظهار فصل في الكفارات.

:پاملرنه: دکفارې په روژوکې حیض تتابع نه ختموي، اوکه ښځه دکفارې په روژوکې مریضه شوه روژې وخوري تتابع ختم شو روژې به له سره بیرته شروع کوي چې یو شپیته روژې به بیانیسي.

ولوحاضت المراة فى كفارة الصوم لاتستقبل، وان افطرت لمرض استقبلت.:ج٣ص١٦٥ الاختيار لتعليل المختار كتاب الطلاق باب الظهار فصل كفارة الظهار.:ص٣٤٢ ماه رمضان.

(مسئله) والحائض والنفساء إذا طهرتا قبل الزوال خارج رمضان ونوت النفل لا يصح صومها لعدم الأهلية في أول النهار، والكافر إذا أسلم قبل الزوال خارج رمضان، ونوى التطوع، فقد ذكر في بعض «النوادر»: صومه صحيح، والذي عليه عامة مشايخنا صومه لا يصح إلحاقاً له بالحائض.:ج٥ص٢۴ المحيط البرهاني.

(مسئله) قال في «الجامع الصغير» أيضاً: في مسافر نوى الإفطار، ثم قدم المصر قبل الزوال، فعليه أن يصوم إن كان في رمضان؛ لأن الصوم واجب على المسافر نظراً للسبب والأهلية لكن رخص له الترك؛ لأجل السفر، فإذا انتهى السفر نهايته، والوقت قابل للصوم لزمه الأداء، ولكن مع هذا لو أفطر لا تلزمه الكفارة؛ لأن الكفارة عرف وجوبها بخلاف القياس في صوم لا يكون إباحة الإفطار فيه ثابتة في أول النهار، والله أعلم.:ج٥ص٢۴ المحيط البرهاني.

که حیض ورشي وروسته بیاښځه آیسه وګرځي

(مسئله)سوال:که چېرې ښځې ته دکفارې دروژو په مابین کې حیض راغلی او وروسته بیا آیسه وګرځي د داسي ښځې څه حکم دی؟

:جواب:که چېرې ښځې ته دکفارې دروژو په مابين کې حيض ورشي اوددې حيضه څخه وروسته بيا دابنځه آيسه (نا اُميده) وګرځي يعني دحيض مرض يې ورک شي نو دغه آيسه ښځه به هم روژې بيرته له سره راګرځوي ځکه قدرت يئ پيدا کړو چې تتابع وکړي (اوپرله پسي روژې ونيسي) او تر اخيره پاکه هم وي.

وعن محمد في المنتقي لو صامت شهرا ثم حاضت ثم أيست استقبلت لأنها قدرت علي مراعاة التتابع فلزمها التتابع وعن أبي يوسف إنها إذا حبلت في الشهر الثاني بنت كذا في المحيط.:ج٤ص١١٥ البحر الرائق باب الظهار فصل في الكفارات.

:پاملرنه: اوکه ښځې ټولي مکملي روژې دکفارې ونيولي بعدکې بيا حيض ورشي او ددې حيضه څخه وروسته دابنځه آيسه وګرځي پدې صورت کې په ښځه بيا دکفارې اعاده نشته.

قوله (إلا إذا أيست) بأن صامت شهرا مثلا فحاضت ثم أيست استقبلت لأنها قدرت علي مراعاة التتابع فلزمها بحر عن المنتقي أي قدرت عليه قبل إكمال الصوم بخلاف ما بعده.:ج٢ص٦٣١ شامي.

دکفارې دروژو نيت به دشپې څخه کوي

(مسئله) دکفارې دروژې نيت به دشپې څخه کوي، اوتعين به هم دکفارو دروژو کوي يعني چې دکفارې په نيت به دا نيت کوي (او دا نيت له شپى څخه فرض دى ددې روژولپاره) اوکه دشپې څخه نيت ودي روژوته ونکړي يعنى چې تعين دکفارې دابتداء دهري روژې څخه ونکړي نو کفاره يې نده صحيح.

:پاملرنه: که دصبح صادق دراختلو سره نيت وکړي دانيت هم صحت لري کفاره صحيح ده، ځکه دشپې سره دا نيت ملګرى ده.

والضرب الثاني ما ثبت في الذمة كقضاء شهر رمضان والنذر المطلق وصوم الكفارة فلا يجوز إلا بنية من الليل لأنه غير متعين ولا بد من التعيين من الابتداء.:ج١ص١٩٥ الهداية

فلا يجوز إلا بنية من الليل ليس بلازم فانه لونوي مع طلوع الفجر جاز لان الواجب اقتران الصوم بالنية لاتقديمها. :ج١ص١٩٥ حاشيةنمبر٣ الهداية.

وشرط القضاء والكفارات ان يبيت ويعين كذافي النقاية.:ج١ص١٩٦ هندية.

ط – الكفارات : – ذهب الحنفية والحنابلة إلى اشتراط نية الفرضية في الكفارات .

ونص الشافعية على أنه لا يشترط التعرض للفرضية ؛ لأنها لا تكون إلا فرضا.:ج٤٢ص٨٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ما يشترط في التكفير بالصوم : – اشترط الفقهاء لجواز الصيام في الكفارات ما يلي:

أ – النية : فلا يجوز صوم الكفارة من غير نية من الليل لأنه صوم واجب .

ب – التتابع في صوم كفارة الظهار والقتل وجماع نهار رمضان فإن قطع التتابع ولو في اليوم الأخير وجب الاستئناف .:ج٣٥ص١٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه دكفارې په مينځ كې روژه وخوري

(مسئله) سوال: كه يوه ښځه دحيض نه ماسيوا يايوسړى دنورو مرضونو له وجې دكفارې په مينځ كې روژه وخوري نوهغه نيول شوي روژې يې دكفارې څخه دريږي كه نه؟

:جواب: دامسئله څلورصورته لري خوحكم يې يو دى:

:**اول**: كه دحيض نه ماسيوا دنورو مرضونو اويا دسفرله وجې يوه ميرمن دكفارې په مينځ كې روژه وخوري نوهغه نيول شوي روژې يې دكفارې څخه نه دريږي.

:**دوهم**: همدا حكم دهغه سړي ده چې داسړى دمرضونوله وجې، اويادسفرله وجې، چې دكفارې دروژوپه مينځ كې يوه روژه وخوري نوهغه نيول شوي روژې يې دكفارې څخه نه دريږي اتصال ختم شو، اودسره به ټولي روژې بيا راګرځوي اوهغه نيول شوي روژې له منځه څخه لاړي.

:**دريم**: همدا حكم دهغه سړي ده كه يې دكفارې څخه روژې ونيوي خوبيا درمضان المبارك فرضي روژه ورباندې راورسيده نوهم هغه مخكيني روژې يې دكفارې څخه نه دريږي دكفارې لپاره به بيرته له سره شپيته روژې پوره كوي.

:**څلورم**: همدا حكم دهغه سړي ده كه يې له لويه اختره وړاندي څخه روژې شروع كړى، بيا دكفارې په مابين كې دلوي اختر درې ورځې ورباندې را ورسيدي نولهٰذا دكفارې چې يه كومي روژې مخكې نيولي دي هغه نه شمارل كيږي، او دكفارې څخه نه دريږي بيرته به دكفارې لپاره له سره شپيته روژې پې درپې متصلي پوره كوي.

:پاملرنه: او دهغه سرې هم دامذکورحکم ده که يې دقتل دکفارې، يا يئ دظهار دکفارې په روژوکې يوه وخوره نوهغه مخکيني روژې يې دکفارې څخه نه دريږي دکفارې لپاره به بيرته له سره شپيته روژې به بيا پوره کوي.

لهذا قاعده کلية داده چې په کومو روژوکې تتابع واجب وي نوکه دا واجب پخپل وصف سره ادا نشي نو ددې واجبو دعهدی ونه وتلی.

أن هذه الكفارة مرتبة فالواجب العتق فإن لم يجد فعليه صيام شهرين متتابعين فإن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا لحديث الأعرابي المروي في الكتب الستة فلو أفطر يوما في خلال المدة بطل ما قبله ولزمه الاستقبال سواء أفطر لعذر أو لا وكذا في كفارة القتل والظهار للنص علي التتابع إلا لعذر الحيض لأنها لا تجد شهرين عادة لا تحيض فيهما لكنها إذا تطهرت تصل بما مضي فإن لم تصل استقبلت كذا في الولوالجية.:ج٢ص٢٩٨ البحر الرائق فصل مايفسدالصوم ومالايفسده.

وعلي هذا صوم كفارة القتل والظهار واليمين لأنه لما وجب لعين الصوم لا يسقط أبدا إلا بالأداء متتابعا ،والفقه في ذلك ظاهر وهو أنه إذا وجب التتابع لأجل نفس الصوم فما لم يؤده علي وصفه لا يخرج عن عهدة الواجب. :ج٢ص٢١٢ بدائع الصنائع كتاب الصوم.

فلو أفطر ولو لعذر استأنف إلا لعذر الحيض.:ج٢ص١١٩ شامي مطلب في الكفارة.

ما يشترط في التكفير بالصوم :

٨٢- اشترط الفقهاء لجواز الصيام في الكفارات ما يلي :

أ - النية : فلا يجوز صوم الكفارة من غير نية من الليل لأنه صوم واجب .

ب - التتابع في صوم كفارة الظهار والقتل وجماع نهار رمضان فإن قطع التتابع ولو في اليوم الأخير وجب الاستئناف .:ج٣٥ص١٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که دکفارې په روژوکې دسپيدو څخه وروسته پشلمی وکړي

(مسئله) که چادکفارې روژې نيولي يوه شپه يئ اتفاقاً دصبح صادق يعني دسپيدو څخه وروسته يې پشلمي کړی وه نو داروژه نه صحيح کيږي کله چې داروژه صحيح نه شوه نوتتابع چې دکفارې دروژو ؤ دافوت شو، نولهذا دسره دي بيرته روژې راوګرځوي.

فلو أفطر ولو لعذر استأنف إلا لعذر الحيض.:ج٢ص١١٩ شامي مطلب في الكفارة.

أن كل صوم شرط فيه التتابع نصا فحكمه كالكفارة فإذا أفطر فيه يوما بطل ما قبله ولزمه الاستقبال كالمنذور المشروط فيه التتابع معينا أو مطلقا.:ج٤ص١١٥ البحرالرائق فصل في الكفارة.

وعلي هذا صوم كفارة القتل والظهار واليمين لأنه لما وجب لعين الصوم لا يسقط أبدا إلا بالأداء متتابعا ،والفقه في ذلك ظاهر وهو أنه إذا وجب التتابع لأجل نفس الصوم فما لم يؤده علي وصفه لا يخرج عن عهدة الواجب. :ج٢ص٢١٢ بدائع الصنائع كتاب الصوم.

ما يشترط في التكفير بالصوم :

– اشترط الفقهاء لجواز الصيام في الكفارات ما يلي :

أ – النية : فلا يجوز صوم الكفارة من غير نية من الليل لأنه صوم واجب .

ب – التتابع في صوم كفارة الظهار والقتل وجماع نهار رمضان فإن قطع التتابع ولو في اليوم الأخير وجب الاستئناف .:ج٣٥ص١٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه دكفارو په روژوکې قضاء يئ روژه معلومه نکړي

(مسئله)سوال:که چا دکفارې يوشپيته روژې ونيولي خويوه دقضاء روژه چي دروژتي په ذمه وه معلومه نکړه نو دكفارې روژې ددې شخص څه حکم لري؟

:جواب: که يوشپيته روژې دکفارې ونيسي اودهغه خوړلي قضاء شوي دقضاء راوړلو تعين پکښې ونکړي، نوکفاره صحيح شوه اوقضاء هم پکښې اداشوه، ځکه غالباً چې په اول روژه شروع کوي نو اولاً دقضاء راوړلو سړی اراده لري بيا په کفاره سره شروع کوي، نوګويا داسړي اولاًقضاء روژه اداء کړه وروسته يې شپيته دکفارې روژې اداء کړي، او داهم راځي که دقضاء روژه که دکفارې په اول کې ونيسي اوکه دکفارې په اخرکې، اويايې معلومه نکړي پروانلري.

ولو وجبت عليه كفارة وقضاء فطر فصام واحدا وستين يوما عن القضاء والكفارة ولم يعين يوم القضاء جاز.:ص٤٣ الاشباه والنظائرتعين المنوي وعدمه.

ولو صام الفقير إحدي وستين يوما للكفارة ولم يعين اليوم للقضاء جاز ذلك كذا ذكره الفقيه أبو الليث وصار كأنه نوي القضاء في اليوم الأول وستين يوما عن الكفارة كذا في الفتاوي الظهيرية.:ج ٢ص٢٩٨ البحرالرائق فصل مايفسد الصوم ومالا يفسده.

وهل يجوز تقديم الكفارة علي القضاء قيل يجوز وهو ظاهر.:ج ٢ ص ٣١٢ فتح القدير.

لأن الغالب أن الذي يصوم عن القضاء والكفارة يبدا بالقضاء ثم الكفارة والغالب كالواقع فصار كأنه نوي القضاء في اليوم الأول وستين يوماًعن الكفارة.:ج۲ص۳٦۷ التجنيس لصاحب الهداية.

که څوک کفاره په روژو اداء کوي

(مسئله) دکفارې والا به پرله پسې دوه میاشتې روژې نیسي که ده روژې دمیاشتې دراختلو په حساب نیولي ولو که څه بیاهم دا دواړه میاشتې اته پیځوس ورځې راشي کفاره اداء کیږي او که دکفارې والا روژې بی دمیاشتې دراختلو دحساب څخه پخپل تاریخ نیولي بیابه داسړی مکملي شپیته ورځې روژې نیسي حتّی که په نه پیځوسمه ورځ کښې هم دی دورځې عمداً خوراک وکړي بیابه دسره دوهم واري شپیته روژې نیسي.

قوله فكفارته صوم شهرين إن صامهما بالأهلة أجزأه وإن كانتا ثمانية وخمسين يوما وإن صامهما بغيرها فلا بد من ستين يوما حتي لو أفطر صبيحة تسعة وخمسين وجب عليه الاستئناف.:ج٤ص٢٦٦ فتح القدير.

که کفاره په اطعام اداء کړي نو دیوې روژې قضاء به راوړي که نه

(مسئله) سوال:که څوک کفاره په اطعام سره اداء کړي نو دیوې روژې قضاء به ورسره راوړي که نه؟

جواب:که څوک کفاره دروژو په عتق یاپه طعام سره اداء کړي نو دیوې روژې قضاء به هم بیا ورسره راوړي.

عندنا وعند مالك واحمد يجب عليه القضاء ايضاً وقال الاوزاعي ان كفر بالعتق والاطعام صام يوماً وان صام شهرين متتابعين دخل فيهما القضاء ذالك اليوم.:ج٤ص١٨ منهاج السنن.

واجب روژه دمیلمستیا لپاره ماتول

(مسئله) میلمستیاپه واجب روژه کښې عذر نده، یعني واجب روژه ماتول دمیلمستیا لپاره جواز نلري.

الضيافة ليست بعذر في الصوم الواجب هكذا في النهاية.:ج١ص٢٠٨ الفتاوي الهندية.

په کفاره کې مریض غلام آزادول

(مسئله) سوال:که په کفاره کې مریض مریي آ ذاد کړي ایاپه مریض مریي کفاره اداء

کیږي که نه ؟

:جواب: :**اول**:که په کفاره کې مریض مریي آذاد کړي، نو که د دامریض مریي اُمید دجوړیدلو ؤ کفاره اداءکیږي، او که د دا مریض مریي اُمید دجوړید لو نه ؤ بیاصحت نلري.

:**دوهم**: د چیک (ګګوسترګووالا)مریي آزادول پکښې جواز لري، اودړانده مریي آزادول پکښې جواز نلري.

إذا أعتق عبدا مريضا عن ظهاره إن كان يرجي ويخاف عليه يجوز وإن كان لا يرجي لا يجوز لأنه ميت معني. :٢ص٢٩٢ فتاوي قاضي خان.:ج٤ص٢٦١ فتح القدير.

ج – إعتاق الأعور في الكفارات :

٨– يجزئ إعتاق الأعور في الكفارات دون الأعمى ؛ لأن المقصود تكميل الأحكام وتمليك العبد المنافع والعور لا يمنع ذلك ؛ ولأنه لا يضر بالعمل فأشبه قطع إحدى الأذنين .

ونقل أبو بكر من الحنابلة قولا بعدم إجزاء الأعور في الكفارات ؛ لأن العور نقص يمنع التضحية والإجزاء في الهدي فأشبه العمى .:ج٣١ص٤١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که دکفارې والا دروژو نیولو طاقت درلود

(مسئله) که دکفارې والا دروژو نیولوطاقت يئ درلود بیاده ته داجواز نلري چي کفاره په ډوډۍ ورکولو سره اداء کړي.

فيعتق أولا فإن لم يجد صام شهرين متتابعين فإن لم يستطع أطعم ستين مسكينا لحديث الأعرابي المعروف في الكتب الستة.:ج٢ص١٥٠ شامي.

کفاره ګناه پورته کوي

(مسئله) چې دجنایت کفاره اداکړي نو ددغه جنایت ګناه پورته شوه که څه هم له کفارې سره متصله توبه ونه باسي.

او په البدائع کې وایي: چې چاره نشته له توبه کولو (کښلو) او استغفاره څخه په هغه جنایتونو کې چې کفارة پکښې واجب ده.

قلت قال في الملتقط في باب الأيمان إن الكفارات ترفع الإثم، وإن لم توجد عنه التوبة من تلك الجناية.

وفي البدائع ما يخالفه فإنه ذكر فيه ما حاصله أنه لابد في الجنايات التي فيها الكفارة من التوبة والاستغفار

كمافي الجنايات التي ليست فيها كفارة معهودة ورجحوا ما في البدائع وحملوا ما في الملتقط على غير المصر، وقالوا على المصر الكفارة في الدنيا والعذاب في الأخرى إن لم يتب قال: الإمام النسفي في تفسيره المسمى بالتيسير للمصر العذاب في الآخرة مع الكفارة في الدنيا إذا لم يتب؛ لأن الكفارة لاترفع الذنب عن المصر.اه.

فعلى هذا يخرج الحج: من أن يكون مبرورا بارتكاب الجناية عمدا مرة بعد أخرى، وإن كفر عنها صاحبها. اه .

قلت: وهو مقتضى حديث البخاري المار في بحث الوقوف { من حج فلم يرفث ، ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ، ولدته أمه } ، وقد مر في باب الإحرام أن الفسوق المعاصي ثم رأيته في اللباب صرح بأنه لا بد من التوبة مع الكفارة ، وقال: شارحه ، وقد ذكر ابن جماعة عن الأئمة الأربعة أنه إذا ارتكب محظور الإحرام عامدا يأثم ، ولا تخرجه الفدية والعزم عليها عن كونه عاصيا قال النووي : وربما ارتكب بعض العامة شيئا من هذه المحرمات ، وقال : أنا أفدي متوهما أنه بالتزام الفدية يتخلص من وبال المعصية وذلك خطأ صريح وجهل قبيح فإنه يحرم عليه الفعل فإذا خالف أثم ، ولزمته الفدية ، وليست الفدية مبيحة للإقدام على فعل المحرم وجهالة هذا الفاعل كجهالة من يقول أنا أشرب الخمر ، وأزني والحد يطهرني ، ومن فعل شيئا مما يحكم بتحريمه فقد أخرج حجه عن أن يكون مبرورا. ا هـ .

وقد صرح أصحابنا بمثل هذا في الحدود فقالوا إن الحد لا يكون طهرة من الذنوب ، ولا يعمل في سقوط الإثم بل لا بد من التوبة لكن قال : في الملتقط إلخ ثم ذكر شارح اللباب كلام النسفي المار ثم قال : وهذا تفصيل حسن يجمع به بين الأدلة والروايات (قوله : وبهذا ظهر ضعف ما قدمناه) أي قبيل قوله أو حلق ربع رأسه أو لحيته ، وفي حاشية المدني بعد ذكره كلام المؤلف ونقل المنلا رحمه الله في منسكه الكبير نحوه ونقل عن الفارسي والبحر العميق نحو ما ذكره في الظهيرية على وجه الاعتراض عليهما قال شيخنا مولانا السيد محمد أمين ميرغني بعد نقل عبارتهما في رسالة له قلت بل المقرر المنصوص عليه في كثير من كتب المذهب المعتبرة إجزاء الصوم عند العجز عن الدم كما نمليه عليك وسرد الأقوال المؤيدة لكلامه فراجعها إن شئت .:شامى باب الجنايات فى الحج.:ج١٨ص١٦٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(وهي) أي الكفارة (ترفع الإثم وإن لم توجد) منه (التوبة) عنها (معها) أي مع الكفارة:درمختار كتاب الآيمان.: البحر الرائق باب الجنايات في الحج.:ج٢ص٥٣٦ فتاوي المتانة.

د اتو يالسو كالو هلكانو ته دكفارې ډوډۍ وركول

(مسئله) د اتو يالسو كالو وكوچنيو هلكانو ته چې قريب البلوغ نه وي دوي ته دكفارې د ډوډۍ په وركولو سره كفاره نه اداكيږي، اوكه دوي ته يعني هرهلک ته

نصف صاع غنم یا قیمت دنصف صاع غنمو ورکول شي نو کفاره ادا کیږي.

فالشرط في طعام الإباحة أكلتان مشبعتان لكل مسكين، ولو كان فيهم شبعان قبل الأكل، أو صبي غير مراهق لم يجز .: ج٢ص٦٣٣ شامي.

که یوه فقیرته دیوې سرسایي ترمقدار کمه فدیه ورکړي

(مسئله) که یوه فقیرته دیوې سرسایي ترمقداره نغدکم قیمت دفدیې په کفاره کې دیوې روژې کښې ورکوي نو کفاره یې نه اداکیږي.

لو أعطى مسكينا أقل من نصف صاع لا يجزيه.: ج٤ص١٦٦ص١١٧ البحر الرائق.

:پاملرنه: غریبانو او ومسکینانوته په زبه سره داویل ضروري نده چې دا طعام یاروپۍ دکفارې یادفدیې دي، بلکي دزړه نیت کول کافی ده، خواه بیا دا طعام میلمستیا، اویاروپۍ وبلل شي.

وَلَا يُشْتَرَطُ عِلْمُ الْفَقِيرِ بِأَنَّهَا زَكَاةٌ عَلَى الْأَصَحِّ لِمَا فِي الْبَحْرِ عَنْ الْقُنْيَةِ وَالْمُجْتَبَى الْأَصَحُّ أَنَّ مَنْ أَعْطَى مِسْكِينًا دَرَاهِمَ وَسَمَّاهَا هِبَةً أَوْ قَرْضًا وَنَوَى الزَّكَاةَ فَإِنَّهَا تُجْزِيهِ لِأَنَّ الْعِبْرَةَ لِنِيَّةِ الدَّافِعِ لَا لِعِلْمِ الْمَدْفُوعِ إلَيْهِ إلَّا عَلَى قَوْلِ أَبِي جَعْفَرٍ .:١ص١٩٦ مجمع الأنهر.

دکفارې په ډوډۍ کې که ښځو شمولیت درلود

(مسئله) سوال: دکفارې په ډوډۍ کې که ښځو شمولیت درلود ایاښځوته دکفارې ډوډۍ ورکولای شي که نه؟

:جواب: دکفارې ډوډۍ به خپلي ښځې لور لمسي یامور، اودمور مور، اودپلار مورته نه ورکوي،اوپخپله به يئ هم نخوری، او ونورو مسکینانو او وښځوته دکفارې ډوډۍ ورکولی شي، ځکه په کومو خلکو چې دزکات روپۍ بیشلي کیږي، نوپه هغو خلکو دکفارې (اودصدقة الفطر) دقیمت روپۍ یاډوډۍ هم بیشل کیږي مطلب داچي مسکیناني ښځې دزکات مستحقي دي، نو دکفارې دډوډۍ هم مستحقي دي.

وأفاد بقوله كالفطرة أي كصدقة الفطر أنه لا يجوز إطعام أصله وفرعه واحد الزوجين ومملوكه.: ج٤ص١١٦ البحر الرائق.: ج٥ص١٤٥ شامي.

مستحق الكفارة: هو مستحق الزكاة عند الجمهور من المساكين والفقراء، لقوله تعالي: {فإطعام ستين

مسكيناً} [المجادلة:٥٨/٤] فلا يجوز دفعها لكافر، وإنما يشترط أن يكون مسلماً، كالزكاة، ويجوز صرفها إلي الصغير والكبير ولو لم يأكل الطعام عند الحنابلة؛ لأنه مسلم محتاج أشبه الكبير، لكن يقبضها ولي الصغير؛ لأن الصغير لا يصح منه القبض.

ومستحق كفارة الظهار في رأي الحنفية: هو مستحق الفطرة، فلا يجوز إطعام أصله وفرعه وأحد الزوجين، ويجوز إطعام الذمي، لا الحربي ولو مستأمناً.:ج٩ص٥٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ مستحق الإطعام.

ب – أن يكونوا مسلمين ، فلا يجوز عند الجمهور إطعام الكافر من الكفارات ذميا كان أو حربيا ، وأجاز أبو حنيفة – ومحمد إعطاء فقراء أهل الذمة من الكفارات ، لعموم قوله تعالي : { فكفارته إطعام عشرة مساكين }سورة المائدة / ٨٩. ، من غير تفرقة بينالمؤمن وغيره.:ج٣٥ص١٠٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دميت دروڅو فديه أصولو اوفروعوته ورکول

(مسئله) سوال:دميت دروڅو او دلمانځو فديه دميت أصولو او فروعوته ورکول صحت لري که نه؟

:جواب: دفديې مصرف لکه دزکات داسي مصرف ده، نوله دي وجې فديه دمړي به د ده اصولو او فروعو ته نه ورکول کيږي، له دي ماسيوا دي ونورو مستحقينوته ورکول شي.

وأفاد بقوله كالفطرة أي كصدقة الفطر أنه لا يجوز إطعام أصله وفرعه واحد الزوجين ومملوكه.: ج٤ص١١٦ البحر الرائق.:ج٥ص١٤٥شامي.

مستحق الإطعام: مستحق الكفارة: هو مستحق الزكاة عند الجمهور من المساكين والفقراء، لقوله تعالي: {فإطعام ستين مسكيناً} [المجادلة:٥٨/٤] فلا يجوز دفعها لكافر، وإنما يشترط أن يكون مسلماً، كالزكاة، ويجوز صرفها إلي الصغير والكبير ولو لم يأكل الطعام عند الحنابلة؛ لأنه مسلم محتاج أشبه الكبير، لكن يقبضها ولي الصغير؛ لأن الصغير لا يصح منه القبض.

ومستحق كفارة الظهار في رأي الحنفية: هو مستحق الفطرة، فلا يجوز إطعام أصله وفرعه وأحد الزوجين، ويجوز إطعام الذمي، لا الحربي ولو مستأمناً.:ج٩ص٥٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ مستحق الإطعام.

ب – أن يكونوا مسلمين ، فلا يجوز عند الجمهور إطعام الكافر من الكفارات ذميا كان أو حربيا ،

وأجاز أبو حنيفة – ومحمد إعطاء فقراء أهل الذمة من الكفارات ، لعموم قوله تعالي : { فكفارته إطعام عشرة مساكين } سورة المائدة / ٨٩ . ، من غير تفرقة بينالمؤمن وغيره.:ج٣٥ص١٠٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يوه فقيرته ٦٠ ورځې دغرمي او د ماښام ډوډۍ ورکول

(مسئله) که دکفارې والايوه فقيرياطالب العلم ته ٦٠ ورځې دغرمي اودماښام ډوډۍ ورکړي داصورت هم صحت لري، ځکه دهر واري په وږي کيدلو سره دا فقير په منزله دفقير آخر وګرځيدی.

ولو أطعم فقيرا ستين يوما أجزأه لأنه بتجدد الحاجة بكل يوم يصير بمنزلة فقيرا آخر.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امدادالفتاح. قال في التاترخانية وعن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة إذا غدي واحدا مائة وعشرين يوما أجزأه. :ج٥ص١٤٦ شامي.

که غائب مال يې درلود اونغد مال يې نه درلود

(مسئله) په کوم نفرچې کفاره لازم شوي وي که دي نفر غائب مال يې درلود اونغد مال يې نه درلود چې کفاره په اعتاق سره ادا کړي، نوداسړی به انتظار د امدن دمال کوي روژې نيول يې په کفاره کښې کفايت نه کوي.

:فائد: که دکفارې والا په يوچاپورباندې ؤ اوپه وصول کولو ددې پور قادر هم ؤ نو دکفارې اداکول يې په روژو سره صحت نلري، اوکه دپور په وصول کولو قادرنه ؤ بيا کفار په روژو اداء کول صحت لري.

اوکه چېرې ده مال درلودخو دامال دده په پورونوکې تللوچې دی همدغومره پوروړي ؤ نو کفاره دي په روژو سره ادا کړي، اوکه پورکم ؤ بيا دروژو په روا والي کې دوه روايته راغلي دي په يوه روايت روژې نيول روا دي په بل روايت جواز نلري.

قوله (ولو له مال غائب انتظره) أي ليعتق به ولا يجزئه الصوم.:ج٢ص٦٣٠ شامي.

وفي البحر عن المحيط لو له دين لا يقدر علي أخذه من مديونه يجزئه الصوم وإن قدر فلا وكذا لو وجبت عليها كفارة وقد تزوجها زوجها علي عبد وهو قادر علي أدائه إذا طالبته ١ هـ.:ج٢ص٦٣٠ شامي.

قوله (ولو له مال الخ) أي ثمن عبد فاضلا عن قدر كفايته لأن قدره مستحق الصرف فصار

كالعدم ومنها قدر كفايته لقوت يومه لو محترفا وإلا فقوت شهر بحر

والحاصل أن المسألة علي ثلاثة أوجه إن ملك القبة لا يجزئه الصوم ولو محتاجا إليها علي ما مر تفصيله وإن وجد غيرها مما هو مشغول بحاجته الأصلية كالمسكن فهو بمنزلة العدم لأنه ليس عين الواجب ولا معد لتحصيله وإن وجد ما أعد لتحصيله كالدراهم والدنانير وهو مشغول بحوائجه الأصلية فإن صرفها إليه يجزئه الصوم لتحقق عجزه وإلا فقولان أحدهما أنه يصير بمنزلة المعدوم لحاجته إليه والآخر أنه مالك لما أعد لتحصليه فهو واجد للرقبة حكما أفاد الرحمتي والقولان المذكوان يشير إليهما كلام محمد كما أوضحه في البحر.: ج٢ص٦٣٠ شامي.

ولو له مال وعليه دين مثله ، إن أدى الدين أجزأه الصوم وإلا فقولان . ولو له مال غائب انتظره .: شامي باب كفارة الظهار.

كه د مريض د صحت د جوړيدلو اميد وي

(مسئله) كه د مريض د صحت د جوړيدلو اميد يې وي، يعني چې جوړ به شي بيا دي كفاره په روژو اداء كړي چې كله مريض جوړشي روژې دي ونيسي، او كه د مريض د جوړيدو اميد نه ؤ نو كفاره دي په ډوډۍ سره اداء كړي.

وكذا لو كان مريضا مرضا يرجي برؤه فإنه ينتظر الصحة ليصوم بحر بخلاف ما إذا كان لا يرجي برؤه فإنه يطعم كما سيأتي.: ج٢ص٦٣٠ شامي.

د كفارې په ډوډۍ كې احتياط پكار ده

(مسئله) د كفارې د ډوډۍ په وركولو كې دا شرط ده چې هغو اولو مسكينا نو ته چې غرمه يا ماښام په ډوډۍ وركړي وي هم بيعينه به هغو مسكينانو ته دا بل وخت ډوډۍ هم وركوي، حتّٰى كه غرمه ٦٠ مسكينانو ته ډوډۍ وركړي او ماښام بيا نورو ٦٠ مسكينانو ته ډوډۍ وركړي غاړي يه د كفارې څخه نه خلاصيږي ترڅو چې ديوې ډلي ډوډۍ بيرته را ونه ګرځوي.

:پاملرنه: كه ٦٠ مسكينانوته دغرمي ډوډۍ وركړي اودماښام په ډوډۍ كې بيا پدي شپيتو كې يو څوكسه غائب ول او يا په سفرتږي تللي وي نو د كفارې والابه انتظار ددې غائبو د راتللو كوي، او يا به نورشپيتو ته دوه وخته ډوډۍ وركوي.

(أو عشاء وسحورا) بشرط أن يكون الذين أطعمهم ثانيا هم الذين أطعمهم أولا حتي لو غدي ستين

ثم أطعم ستين غيرهم لم يجز حتي يعيد الإطعام لأحدالفريقين.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امداد الفتاح.

فلوغدي ستين وعشي ستين غيرهم لايجزيه الاان يعيدعلي احدالستينين منهم غداءا وعشاءا كذا في التبيين.:ج١ص٥١٤ هنديه.

قوله (فيعيد علي ستين منهم) أي من المائة والعشرين وينبغي أنه إذا غدي العدد ثم غابوا أن ينتظر حضورهم أو يعيد الغداء مع العشاء علي غيرهم.:ج٥ص١٥٠ شامي.

دكفارې ډوډۍ که په ټپال ټپال ورکړي

(مسئله) په يوه ځای د ٦٠ مسکينانو دخوراک دپاره اجتماع شرط نده بلکه صرف عدد د ٦٠ مسکينانو شرط دی، که څه هم په ټپال ټپال دا دکفارې ډوډۍ ورکړي، خو يوه خبره يادلره چې هم ييعينه به هغو مسکينانو ته دا بل دوهم وخت ډوډۍ ورکوي چې اول واري يې ورکړي وه، حتی که غرمه يې يوې ډلي ٦٠ مسکينانو ته ډوډۍ ورکړه اوماښام يې بيا نورو ٦٠ مسکينانو ته ډوډۍ ورکړه غاړي يه دکفارې څخه نه خلاصيږي، ترڅوچې ديوې ډلي ډوډۍ بيرته راونه ګرځوي.

(أطعم ستين مسكينا) أو فقيرا ولا يشترط اجتماعهم.:ص٦٧٠ طحطاوي.

ولو صرف طعام ستين مسكيناً إلي مسكين واحد بدفعات متفرقات

(مسئله) ولو صرف طعام ستين مسكيناً إلي مسكين واحد في يوم واحد بدفعات متفرقات، اختلف المشايخ فيه، والصحيح أنّه لا يجوز في طعام الإباحة ولا يجوز في يوم واحد وإن فرّق بلا خلاف بين المشايخ.:ج٤ص٣٩ المحيط البرهاني.

دكفارې په ډوډۍ کې به غوښې وي که نه

(مسئله) سوال: دکفارې په ډوډۍ کې به غوښې هم دډوډۍ سره ودي مسکينانوته ورکوي که نه؟

:جواب: که ډوډۍ غلمينه وه نو وچه ډوډۍ هم کافی ده که څه هم غوښې وغيره کتغ نه وي ورسره، اوکه ډوډۍ وربشينه وه نو مستحب دا ده چې يوشی دتيريدو ورسره شرط دي که څه هم شلومبې، کورت، ياکتغ وي، ځکه چې وربشينه ډوډۍ زيږه وي تنهاء نه تيريږي.

:پاملرنه: دکفارې په ډوډۍ کې شرط دا ده چې دا مسکينان به ښه په ډوډۍ پول پوره مړه وي.

والشرط إذا أباح الطعام أن يشبعهم ولو بخبز البر من غير أدم والشعير لا بد من أدم معه لخشونته.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امدادالفتاح.

وفي التاتارخانية والمستحب أن يغديهم ويعشيهم بخبز معه إدام.:ج٥ص١٤٦ شامي.

ويكفي خبزالبرمن غير ادم بخلاف الشعير اذلابدمن ادم معه لانه للخشونة لايتمكن من الشبع عادة.:ص ٦٨٦ امدادالفتاح.

که دچا دبل په کوردبي غوښو ډوډۍ نه تيريدله

:پوښتنه: که فقيرانو ويل چې دکفارې په ډوډۍ کې به مونږ.ته غوښې هم راکوي ؟

:جواب:شته همدغسي خلک شته چې دبل په کورکې د ده دبې غوښو دخوراک څخه ماسيوا دبل کتغ ډوډۍ نه تيريږي، ودي ته موړ وايي دا موړده چې دبې غوښو ډوډۍ يه نه تيريږي، ځکه وايي په غلمينه ډوډۍ کښې خپله زاتي کتغ سالندشته دی، اوکه څوک دغلميني ډوډۍ سره کتغ غواړي نو دا سړی وږي نده موړ ده موړ.

قيل:خبز البر أدمه فيه فمن طلب له أدماً فليس بجائع.:ص٦٨٦ امدادالفتاح.

ډک نس والاته به دکفارې ډوډۍ نه ورکوي

(مسئله) سوال:که دکفارې په ډوډۍ کې که يو داسي نفرکښينول شي چې ياري يئ ډوډۍ خوړلي وي جوازلري که نه؟

:جواب:که يوپه دغومسکينانوکې موړ ؤ يعني چې يو واري يه ډوډۍ خوړلي وه دي کس نو دا شخص به دکفارې په ډوډۍ کې نه کينوي.

وأكل الشبعان لا يكفي ولو استوعب مثل الجائع.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امدادالفتاح.

که مکلمله ډوډۍ ور نکړي

:پوښتنه: که موړ سړي بياپه دوهم واري ډوډۍ خوړلو تر دانورو وږيو مسکينانو ډېره ډوډۍ خوړلی شواې نو په ډوډۍ دکفارې کې دا موړ کينولی شي که نه ؟

:جواب: ولوکه څه هم دغه سړی چې يو وار يئ ډوډۍ خوړلي وه دومره لوي نس

درلود چې سره دیواري ډوډۍ خوړلو اوس هم دبل خالي نسِي سړي قدري ډوډۍ خوړلاي شي دا کس کفایت نه کوي، ځکه علت دا ده چې دکفارې والا دا سړی موړ نکړي بلکه نیم نس یئ ورډک کړي اونیمه ده مخکې خوړلي وه.

وأكل الشبعان لا يكفي ولو استوعب مثل الجائع.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امدادالفتاح.

دکفارې په ډوډۍ کې شرط دا ده

(مسئله) کله چې پردسترخوان مسکینان دکفارې په ډوډۍ کښینوي نویو شرط داده چې دټولو دمړتیاتر وخته به سترخوان نه ځندي ټوله وي.

والشرط إذا أباح الطعام أن يشبعهم.:ص٦٧٠ طحطاوي.:ص٦٨٦ امدادالفتاح.

دکفارې د اداء کولو طریقه

(مسئله): **اول**: یو غلام به آزادوي که یې طاقت درلود.

:دوهم: که یې د غلام د آزادولو طاقت نه درلود، بیابه دوه میاشتې پرله پسې روژې نیسي.

:دریم: که یې دروژو نیولو توان او طاقت هم نه درلود نوبیا به وشپیتو مسکینانو ته سهار او مابنام ډوډۍ ورکوي.

قوله وكفركفكفارة المظاهرمرتبط بقوله وكفراي مثله في الترتيب فيعتق اولافان لم يجدصام شهرين متتابعين فان لم يستطع اطعم ستين مسكينا.:٣ص٤٤٧ شامي.

په کفاره دافطار کې چې روژې شروع کړي

(مسئله) دکفارې روژې چې کله شروع کړي بیاوروسته په شپه کې په قصداً سره جماع وکړي اویاپه ورځ کې په هیره جماع وکړي نوتتابع دکفارې دروژو نه په ختمیږي یعني نه ختموي دا جماع کول تتابع دروژو:

:تفریعات: (١) که دظهار دکفارې په روژو کې که په شپه کې اویاپه ورځ کې جماع وکړي نو تتابع دکفارې دروژو دلته ختموي او روژې دظهار دکفارې به بیرته له سره شروع کوي.

(٢) که مظاهر کفاره په ډوډۍ سره اداء کوله اوپه مینځ کې د اطعام (د ډوډۍ ورکولو کې) جماع وکړي نوتتابع نه ختموي، یعني بیابه ډوډۍ له سره نه راګرځوي.

:پوښتنه: په روژو او ډوډۍ کې دمظاهر ولي فرق رالی؟

:جواب: په روژوکې الله جل جلاله په قیدسره فرمائي چي دا روژې دکفارې به ونیسي وړاندي له دي نه چې دوئ دواړه یوبل ته لاس سره یوسي معنٰی ترې جماع ده، اوپه ادا کولوکې د دې کفارې په ډوډۍ سره بیا الله جل جلاله داسي ندي ویلي چې و ړاندي له دي نه چې دوئ دواړه یوبل ته لاس سره یوسي، بلکي مطلق یې فرمایلي دي چې شپیتو کسانو ته ډوډۍ ورکړي.

اوالمالیکة بیافرمائي چې: ډوډۍ اوروژې سره یوشی دي نوکه چېرې دډوډۍ په مینځ کې که جماع وکړي بیرته به یې له سره راګرځوي.

وعما قلنا من عدم اشتراطه للحل واعتبار الإطلاق في ذلك قال أبو حنيفة فيمن قرب التي ظاهر منها في خلال الصوم يستأنف ولو قربها في خلال الإطعام لا يستأنف لأن الله تعالي قيد الصيام بكونه الصيام بكونه قبل التماس وأطلق في الإطعام ولا يحمل الإطعام علي الصيام لأنهما حكمان مختلفان وإن اتحدث الحادثة.: ج٤ص٢٥٩ فتح القدير.

والحاصل انه لايقطع التتابع هنا الوطء ليلاعمدا اونهارا ناسيا بخلاف كفارة الظهار.: ج٣ ص٤٤٨ شامي.

وقدعرفنا أنه لا يجب التتابع في الإطعام عند الحنفية والشافعية والحنابلة، فلو وطئ في أثناء الإطعام، لم تلزمه إعادة ما مضي منه؛ لأنه وطئ في أثناء مالا يشترط التتابع فيه، فلم يوجب الاستئناف كوطء غير المظاهر منها، أو كالوطء في كفارة اليمين، فيختلف الإطعام عن الصيام.

وسوَّي المالكية بين الإطعام والصيام، فاشترطوا التتابع فيهما، فلو وطئ في أثناء كفارة الظهار بهما، وجب الاستئناف فيهما.: ج٩ص٥٨٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

سادساً ـ من وطئ قبل أن يكفر: وفصل الحنفية والحنابلة في الأمر، فقالوا: إن وطئ المظاهر امرأته المظاهر منها في أثناء الصوم، أفسد ما مضي من صيامه، واستأنف الصوم، أي ابتدأ صيام الشهرين من جديد. أما إن وطئ أثناء الإطعام، فلا تلزمه إعادة مامضي، وسبب التفرقة بين الصوم والإطعام: إطلاق النص القرآني في الإطعام: {فإطعام ستين مسكيناً} [المجادلة:٥٨/٤] دون تقييده بكونه قبل التماس، وتقييده في تحرير الرقبة والصيام بكونهما قبل التماس في قوله سبحانه في الحالتين: {من قبل أن يتماسا} [المجادلة:٥٨/٤].: ج٩ص٥٨٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

فإطعام ستين مسكينا لكل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره ويجب تقديمه علي المسيس لكن لا يستأنف إن مس في خلال الإطعام.:ج٨ص٢١٧ تفسير أبي السعود.

ولو وطيء في خلال الصوم بطل التتابع ويستأنف ، وبه قال مالك وأبو حنيفة . وقال الشافعي : يبطل إن جامع نهاراً لا ليلاً .:ج٨ص٢٣٢ تفسير البحر المحيط.

فيطعم لكل مسكين نصف صاع من برا او صاعا من غيره كما في الفطرة والصاع اربعة امداد ونصفه مدان ويجب تقديمه علي المسيس لكن لايستأنف ان مس في خلال الاطعام لان الله تعالي لم يذكر التماس مع الاطعام هذا عند أبي حنيفة رحمه الله واما عند الآخرين فالاطعام محمول علي المقيد في العتق والصيام.:ج١٥ص١٦٥ تفسير حقي.

:تنبيه: (قوله وإن لم يجد المظاهر ما يعتق فكفارته صوم شهرين متتابعين ليس فيهما شهر رمضان ولا يوم الفطر ولا يوم النحر ولا أيام التشريق) ؛ لأن التتابع منصوص عليه وصوم هذه الأيام منهي عنه فلا ينوب عن الواجب . (قوله فإن جامع التي ظاهر منها في خلال الشهرين ليلا عامدا أو نهارا ناسيا استأنف الصوم عندهما) . وقال أبو يوسف علي صيامه ولا يستأنف لنا أن الله تعالي أمره بصيام شهرين متتابعين لا مسيس فيهما فإذا جامع فيهما لم يأت بالمأمور به ولأن الوطء هنا لم يختص بالصوم فأشبه الوطء في الاعتكاف ولا يشبه هذا إذا وطئ في كفارة القتل نهارا ناسيا أو ليلا عامدا حيث لا يستأنف ؛ لأن المنع من الوطء فيها لمعني يختص بالصوم ولأبي يوسف إن كل وطء لا يؤثر في فساد الصوم لا يبطل التتابع دليله الوطء ناسيا بالنهار وعامدا بالليل في كفارة القتل وقوله نهارا ناسيا قيد به ؛ لأنه لو كان عامدا استأنف إجماعا لعدم التتابع وقيد بجماع التي ظاهر منها ؛ لأنه لو جامع غيرها بالنهار ناسيا أو بالليل عامدا أو ناسيا لم يستأنف إجماعا (قوله وإن أفطر في يوم منها لعذر أو لغير عذر استأنف) لفوات التتابع وهو قادر عليه فإن كانت امرأة فحاضت أو نفست في خلال ذلك لم تستأنف وقد بينا ذلك.: الجوهرة النيرة كتاب الظهار.

(مسئله) تعجيل كفارة الظهار :- اختلف الفقهاء في جواز تعجيل كفارة الظهار قبل العود ، فذهب الحنفية والحنابلة إلى جواز تعجيلها ، لوجود سببها ، وذلك كتعجيل الزكاة قبل الحول ، وبعد كمال النصاب . وذهب المالكية : إلى أنها لا تجزئ قبل العود .

وذهب الشافعية : إلى جواز التعجيل بكفارة الظهار قبل العود به ، وذلك بالمال (وهو التحرير والإطعام) لا بالصوم ، والمراد بالعود عندهم : إمساك المظاهر منها مدة يمكن للمظاهر أن يطلقها فيها ، مع القدرة على الطلاق . وصورة التعجيل في كفارة الظهار : أن يظاهر من مطلقته رجعيا ، ثم يكفر ،

ثم يراجعها .

وعندهم صور أخرى .

والمراد بالعود عند الحنفية : إرادة العزم على الوطء .

وعند المالكية هو إرادة الوطء ، مع استدامة العصمة ، كما قاله ابن رشد.:ج١٢ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه دروژو طاقت يې نه درلود

(مسئله) كه دروژو طاقت اوتوان يې نه درلود نومسكينانو ته به سهار اوماښام ډوډۍ وركوي خو دا يوځوشيان دي په ذهن كې لري:

اول: دغه ډوډۍ به شپيتو كسانو ته سهار او ماښام وركوي.

دوهم: ويوه مسكين ته غرمه او ماښام شپيته ورځې هم ډوډۍ وركولای شي.

دريم: شپيتو مسكينانو ته دوه غرمې هم ډوډۍ وركولای شي.

څلورم: شپيتو مسكينانو ته دوه ماښامه هم ډوډۍ وركولای شي.

پنځم: د كفارې په ډوډۍ كې پرله پسې والی شرط نده، خو بهتره دا ده چې غرمه ډوډۍ كوم كسانو ته وركړي نو ماښام دي متصل پدغه ورځ كې همدغو شپيتو مسكينانو ته بيا ډوډۍ پسې وركړي.

:يادونه: داضروري نده چې خامخا به داخلك ډېره ډوډۍ خوري، پروا نلري كه دلز ډوډۍ په خوړلو سره ماړه شول او كه په ډېره ماړه شول.

قوله (أو أطعمهم غداءين) أي أشبعهم بطعام قبل نصف النهار مرتين وقوله أو عشاءين أي أشبعهم بطعام بعد نصف النهار مرتين كذا في الدرر

وهذا ظاهر في أن ذلك في يوم واحد فلا تكفي في يوم أكلة وفي آخر أخري لكن صريح ما يأتي في الفروع آخر الباب يخالفهم.:ج٢ص٦٣٣ شامي.

فان غداهم وعشاهم واشبعهم جازسواء حصل الشبع بالقليل اوالكثير كذافي شرح النقاية لابي المكارم فلوغداهم يومين اوعشاهم كذالک اوغداهم وسحرهم اوسحرهم يومين اجزائه، ولو أطعم مسكينا واحدا ستين يوما كل يوم أكلتين مشبعتين جاز.:ج١ص٥١٤ الفتاوي الهندية.

تتابع په اطعام دكفارې كې شرط نده

(مسئله) سوال: كه چېرې چاكفاره په ډوډۍ سره اداء كوله نو ايادلته هم تتابع شرط ده كه نه؟

:جواب: دكفارې په ډوډۍ اودفدېې په قيمت كې تتابع (پيوستون) شرط نده، مطلب دا كه شپيتو مسكينانو ته يو وخت ډوډۍ ياقيمت دكفارې وركړي اويوڅو ورځې وروسته بيا وهغو مسكينانوته دوهم ځل ډوډۍ ياقيمت د ډوډۍ وركړي داجوازلري.:ج٤ص٤٥٠ احسن الفتاوى اُردو.

دكفارې په ډوډۍ كې دا شرطونه هم شته

(مسئله) دكفارې په ډوډۍ كې دا شرطونه شته:

:**اول**:چې كومو مسكينانو اوفقيرانو ته ډوډۍ وركوي دغه مسكينان به وږي وي ماړه به نه وي.

:**دوهم**:اودكفارې په ډوډۍ كې به كوچني ماشومان هم نه وي، البته كه بالغ ياتر قريب البلوغ يوڅه كم وي پروا نلري.

:ص١٦٨ روزي كى مسائل كا انسائيكلو پيڈيا، لمفتي محمد انعام الحق.

:پوښتنه: كوچني هلك ولي پدې ډوډۍ كې مقبول ندي؟

:جواب: كوچني هلك دمكمل سړي خوراك نشي كولاى.

والشرط غداءان أوعشاءان مشبعانو لوكان فيمن أطعمهم صبي فطيم لم يجزه لأنه لايستوفي كاملا ولو كان فيهم شبعان قبل الأكل أو صبي غير مراهق لم يجز.:ج٥ص١٤٦ شامي

(فإن لم يستطع الصوم) لمرض أو كبر (أطعم ستين مسكينا) أو فقيرا ولا يشترط اجتماعهم قوله (أو فقيرا) ولا يجزيء إطعام غير المراهق.:ص٦٧٠ طحطاوي.

كه مسكنانوته دډوډۍ په ځاى غنم وركړي

(مسئله) كه چېرې دكفارې والا مسكنانو ته دډوډۍ وركولوپه ځاى وهرمسكين ته نصف صاع غنم، يايوه كاسه خرما، يايوه كاسه اوربشي، يادهغوي نغد قيمت وركړي داطريقه هم صحيح ده اوغاړې پرې خلاصيږي، دنصف صاع په اندازه كې په پاكستاني تول سره داروايتونه راغلي دي چې: پاوكم دوه كيلو ده، دوه كيلوده،

پاو باندې دوه کيلو ده.

يطعم كل مسكين نصف صاع بر اوصاع تمر اوشعير اوقيمته.:ج۱ص۵۱۳ الفتاوي الهندية.

په ډوډۍ ورکولو کې يوازې موړوالی شرط ده

مسئله په ډوډۍ ورکولو کې دا شرط نده چې ديوې پيمانې قيمت به په دواړو وختونو کښې دايو مسکين خورې، صرف خالي موړ والی دمسکين شرط ده نو که دا مسکين موړشي صاع يا دنصف صاع خوراکه او قيمت شرط نده چې دی به دا صاع يانصف صاع خوري.

فإن غداهم وعشاهم وأشبعهم جاز سواء حصل الشبع بالقليل أو الكثير كذا في شرح النقاية لأبي المكارم.:ج۱ص ۵۱٤ الفتاوي الهندية.

که په يوه وخت يوسلو شل مسکينان ماړه کړي

مسئله که په يو وخت دا دکفارې والاشخص يوسلوشل مسکينان ماړه کړي اوپريوه وخت ډوډۍ ورکړي داکفاره نه شوه اداء، او دغه ډوډۍ له نصف نيم طعام ځخه دريږي يعني پوره کفاره نشوه اداء، نوپه دغومسکينانوکې به په شپيتو مسکينانو بيا ډوډۍ راګرځوی.

وفي الينابيع لو أطعم مائة وعشرين مسكينا في يوم واحد أكلة واحدة مشبعة لم يجز إلا عن نصف الإطعام فإن أعاده علي ستين مسكينا أجزأه ا هـ.:ج٤ص۱۱۹ البحر الرائق فصل في الكفارة.

اطعم مائة وعشرين قوله (أطعم مائة وعشرين) أي كل واحد أكلة واحدة لم يجز الاعن نصف الاطعام فيعتد علي ستين منهم غدا اوعشاء ولوفي يوم اخر للزوم العدد مع المقدار وهو الستون مع المقدار.:ج۲ص٦۳۵ شامي.

که دکفارې ټول قيمت يوه مسکين ته ورکړي دا جواز نلري

مسئله که دکفارې والا دشپيتو ورځو وغلي ته حساب وکړي او بيا دانغدي روپۍ(اويا دشپيتو ورځو طعام) دفدې ويوه مسکين ته په يوه ورځ کې ورکړي نو دا کفاره نشوه صحيح فقط صرف ديوې ورځې کفاره صحيح او ادا شوه.

:فرع: که يوه فقيرته دټولي کفارې قيمت ورکوي نودهري ورځې دکفارې دنصف صاع دغنمو نغد قيمت به په جلا جلا ورځ کې ورکوي داسي طريقه جواز لري:

دليل: داده چې د محتاج حاجت لري شي، او حاجت (فقر يا حاجة) روزانه نوي نوي پيدا کيږي، نوهم دي مسکين ته په دوهمه ورځ بيا فديه ورکول د ده څخه علاوه وبل مسکين ته دورکولو په شان شو، او دا حکم په اباحة کې بلا اختلاف جائز ده.

او که يو مسکين فقيرته د دوو ورځو ياتر دوو دزياتو ورځو نغدقيمت په يوه ورځ کې ورکړي، نو دا ديوې ورځې دکفارې څخه شماريږي.

:پاملرنه: دروژو نغده دفديې بدله په يوه ورځ کې يوه مسکين ته دهرڅو ورځو فديه چي ورکوي ورکولى يې شي، نو دکفارې او دفديې په مينځ کې فرق شته.

وإن أطعم مسكينا واحدا ستين يوما أجزأه وإن أعطاه في يوم واحد لم يجزه إلا عن يومه" لأن المقصود سد خلة المحتاج والحاجة تتجدد في كل يوم فالدفع إليه في اليوم الثاني كالدفع إلي غيره وهذا في الإباحة من غير خلاف.:هداية فصل في الكفاراة.

ولواعطي مسكينا واحدا كله في يوم واحد لايجزيه الاعن يوم ذلك وهوالصحيح كذافي التبيين .:ج١ص ٥١٣ الفتاوي الهندية.:ج٢ص١٢۴ امدادالفتاوي.

وفي المحيط لو أعطي مسكينا عن فدية صوم يومين عليه فعن أبي يوسف روايتان في رواية يجزئه عنهما، وفي رواية لا يجزئه قيل ، وهذا قول أبي حنيفة كما في كفارة اليمين.:ج٤ص٣١٦ البحر الرائق.

وإن أعطي مسكيناً واحداً طعام ستين مسكين في يوم واحد بدفعة واحدة لا يجوز، ولو صرف إليه طعام ستّين مسكيناً في ستّين يوماً جاز عندنا، وقد ذكرنا قول أبي يوسف رحمه الله أجزأ في المسكين الواحد في طعام الإباحة، بخلاف هذا، ولو صرف طعام ستين مسكيناً إلي مسكين واحد في يوم واحد بدفعات متفرقات، اختلف المشايخ فيه، والصحيح أنّه لا يجوز في طعام الإباحة ولا يجوز في يوم واحد وإن فرّق بلا خلاف بين المشايخ.:ج٤ص٣٩ المحيط البرهاني.

که دېرشو فقيرانو ته کفاره پداسي ډول ورکړي

(مسئله) کفاره په غنموسره ادا کول خونيمه صاع ده خوکه چېرې دکفارې والا دېرشو مسکينانو ته کفاره پداسي ترتيب ورکړي چي هرمسکين ته پوره يوه يوه صاع پيمانه غنم ياقيمت دپوره صاع ورکړي نوپدي صورت کې دکفارې والا ودېرشو مسکينانو ته کفاره ادا شوه، او دا ترتيب دشپيتو نفرو کفايت نه کوي، نو دکفارې پر والا باندي لازمه ده چي دېرشو نورو مسکينانو ته هم نيمه نيمه صاع غنم

يا قيمت دغنمو بيا ور کړي.

لواعطي ثلاثين مسكينا كل مسكين صاعا من حنطة لايجوز الاعن ثلاثين وعليه ان يعطي ثلاثين مسكينان كل مسكين نصف صاع من حنطة كذافي السراج الوهاج.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

دکفارې او دفدیې په مابین کې فرق

(مسئله) سوال: د کفارې او دفديې په مابين کې فرق شته که نه؟

:جواب: دكفارې او دفديې په مابين کې فرق دی هغه دا سي چې فديه د ٣٠ ورځو د روژو په يوه ورځ ويوه مسکين ته هم ورکولای شي او دا هم جائز ده چې ديوې ورځې فديه په ډېرو مسکينانو تقسيم کړي بخلاف الكفارة.

قوله: (ويفدي وجوبا) قوله: (ولو في أول الشهر) أي يخير بين دفعها في أوله أو آخره كما في البحر.

قوله: (وبلا تعدد فقير) أي بخلاف نحو كفارة اليمين للنص فيها علي التعدد، فلو أعطي هنا مسكينا صاعا عن يومين جاز.:ج٢ص٤٦٩ شامي.:ج٧ص٣٧٦ فتاوي رحيميه.

که يوسړی کفاره په روژو ادا کوي

(مسئله) که يو شخص کفاره په روژو ادا کوي خو په اخير د روژو کې په اعتاق سره قادر شو بيرته به مريي آزاده وي.

:پاملرنه: ليکن دغه شروع روژې دي له شروع وروسته نه پرېږدي او که يې پرېښولې قضاء باندې نشته ځکه دا روژې نفلي وګرځيدي، اوهمدا حکم دهغه چاهم دی که دطعام په ورکولو په آخيرکې په روژو نيولو قادر شو کفاره به بيرته په روژو ادا کوي هغه ډوډی نفلي ګرځي.

ولوقدرعلي التحرير في اخرالاخير لزمه العتق واتم يومه ندبا ولاقضاء لو افطروان صارنفلا وكذا لو قدر علي الصوم في آخر الأطعام لزمه الصوم وانقلب الإطعام نفلا شرنبلالية.:ج٥ص١٤١ شامي.

دکفارې ډوډی که خپلوزامنو يا لمسيانو ته ورکړي

(مسئله) د کفارې ډوډی به خپلوزامنو، لمسيانو، خپلې ښځې، خپل مريي، مور، پلار، دمور او پلار او صولو، او دخپل ځان دخوا فرعو ته نه ورکوي.

وأفاد بقوله كالفطرة أي كصدقة الفطر أنه لا يجوز إطعام أصله وفرعه واحد الزوجين ومملوكه.

:ج٤ص١١٦ البحر الرائق.:ج٥ص١٤٥ شامي.

ولا يجوز صرف الكفارة إلي من لا يجوز دفع زكاته إليه كالوالدين والمولودين وغيرهم إلا أنه يجوز إلي فقراء أهل الذمة عندهما بخلاف الزكاة .

وقال أبو يوسف: لا يجوز صرفها إليهم كالزكاة ولا يجوز صرفها في كفن الموتي وبناء المساجد. :الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

دكفارې ډوډۍ به غني ته هم نه ورکوي

(مسئله)سوال: دكفارې په ډوډۍ کې غني هم كېنبنولي شي که نه؟

:جواب: دكفارې ډوډۍ یانغدقیمت د ډوډۍ به غني ته هم نه ورکوي، غني دامعنٰی چې دزكات اخستل ورته جواز نلري.

وقيد بالفقير لأن الغني لا يجوز إطعامه في الكفارات تمليكا وإباحة ومن له مال وعليه دين لعبد فقير في هذا كما في البدائع.:ج٤ص١١٦ البحر الرائق فصل في الكفارة.

ولا يعطى من الكفارات لغني يمنع من أخذ الزكاة.:ج٣١ص٢٨٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مسكين اوفقير دكفارې په ډوډۍ کې يوشي دي

(مسئله)مسكين اوفقير دواړو ته دكفارې ډوډۍ اونغدقيمت وركولای شي.

وأشار بذكر الفقير إلي أنه المراد في الآية فالمسكين والفقير سواء فيها.:ج٤ص١١٦ البحر الرائق فصل في الكفارة.

سيد ته دكفارې ډوډۍ وركول

(مسئله)سوال: سيدانو ته دكفارې ډوډۍ یاقیمت دغنمو وركول جواز لري که نه؟

:جواب: سيدانو ته دكفارې ډوډۍ یانغدقیمت يې وركول جواز نلري.

وأفاد بقوله كالفطرة أي كصدقة الفطر أنه لايجوز إطعام أصله وفرعه واحد الزوجين ومملوكه والهاشمي.: ج٤ص١١٦ البحر الرائق.

ذمي ته دكفارې ډوډۍ وركول

(مسئله)سوال: ذمي یعني کافرانو ته دكفارې ډوډۍ یاقیمت وركول جوازلري که نه؟

:جواب: دكفارې ډوډۍ، یانغد قیمت دكفارې د ډوډۍ فقراء داهل ذمي ته

وركول جوازلري په نز دامام أبوحنيفة اودامام محمد رحمهم الله خو حربي يامستامن كافرته وركول يې بياجوازنلري.

امام ابي يوسف رحمه الله وايي چي فقراء د ذميانو ته دكفارې نغدقيمت اويا دكفارې ډوډۍ وركول جوازنلري، اوهمدا مفتى به قول دى.

وأنه يجوز إطعام الذمي لأن مصرفها مصرفها وهو مصرف الزكاة إلا الذمي فإنه مصرف فيما عدا الزكاة بخلاف الحربي فإنه ليس بمصرف لشيء ولو كان مستأمنا.:ج٤ص١١٦ البحر الرائق.

قال الرملي وفي الحاوي وإن أطعم فقراء أهل الذمة جاز. وقال أبو يوسف لا يجوز وبه نأخذ اهـ

قلت بل صرح في كافي الحاكم بأنه لا يجوز، ولم يذكر فيه خلافا وبه علم أنه ظاهر الرواية عن الكل.: ج٥ص١٤٥ شامي.

مستحق الإطعام: مستحق الكفارة: هو مستحق الزكاة عند الجمهور من المساكين والفقراء، لقوله تعالى: {فإطعام ستين مسكيناً} [المجادلة:٥٨/٤] فلا يجوز دفعها لكافر، وإنما يشترط أن يكون مسلماً، كالزكاة، ويجوز صرفها إلي الصغير والكبير ولو لم يأكل الطعام عند الحنابلة؛ لأنه مسلم محتاج أشبه الكبير، لكن يقبضها ولي الصغير؛ لأن الصغير لا يصح منه القبض.

ومستحق كفارة الظهار في رأي الحنفية: هو مستحق الفطرة، فلا يجوز إطعام أصله وفرعه وأحد الزوجين، ويجوز إطعام الذمي، لا الحربي ولو مستأمناً.:ج٩ص٥٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ مستحق الإطعام.

ب – أن يكونوا مسلمين ، فلا يجوز عند الجمهور إطعام الكافر من الكفارات ذميا كان أو حربيا ، وأجاز أبو حنيفة – ومحمد إعطاء فقراء أهل الذمة من الكفارات ، لعموم قوله تعالي : { فكفارته إطعام عشرة مساكين } سورة المائدة / ٨٩ . ، من غير تفرقة بينالمؤمن وغيره.:ج٣٥ص١٠٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الفقير والمسكين سواء فيها كذا في البحر الرائق ولا يجزيه أن يعطي من هذه الكفارة من لا يجزيه أن يعطيه من زكاة المال إلا فقراء أهل الذمة فإنه يعطيهم من هذه الكفارة في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالي وفقراء أهل الإسلام أحب إلينا ولا يجزيه أن يعطي فقراء أهل الحرب وإن كانوا مستأمنين في دارنا كذا في شرح المبسوط.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

ولا يجوز صرف الكفارة إلي من لا يجوز دفع زكاته إليه كالوالدين والمولودين وغيرهم إلا أنه يجوز إلي فقراء أهل الذمة عندهما بخلاف الزكاة.

وقال أبو يوسف: لا يجوز صرفها إليهم كالزكاة ولا يجوز صرفها في كفن الموتي وبناء المساجد.: الجوهرة النيرة كتاب الأيمان.

په ادا کولو دکفارې کې نیت

(مسئله) په ادا کولو دکفارې کې نیت شرط ده یعني دکفارې سره به پیوسته یالږ مخکې نیت د اداءکولو دکفارې ورسره وي، ځکه کفاره حق مالي ده اوپاکوالی راولي، لکه زکات، او اعمال له نیتو سره تړلي دي.

خامساً . شرط الكفارة: اتفق فقهاء المذاهب علي أن النية شرط لصحة الكفارة، بأن ينوي العتق أو الصوم أو الإطعام الواجب عليه عن الكفارة، أي بنية مقارنة للتكفير أو قبله بيسير، لأن الكفارة حق مالي يجب تطهيراً، كالزكاة، والأعمال بالنيات.:ج٩ص٥٨٤ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

دکفارې روژې ځنډول

(مسئله) دکفارو روژې ځنډول یاقضاء درمضا ن دروژو ځنډول او دنذر ځنډول دیو عذر په بنا جواز لري، خوچې څومره زرکیدلی شي نوکفاره اوقضاء دي زر اداء کړي.

مسائل تتعلق بالقضاء :الأولي: إن أخر قضاء رمضان وكذا النذر والكفارة لعذر ، بأن استمر مرضه أو سفره المباح إلي موته ، ولم يتمكن من القضاء ، فلا شيء عليه ، ولا تدارك للغائب بالفدية ولا بالقضاء ، لعدم تقصيره ، ولا إثم به ، لأنه فرض لم يتمكن منه إلي الموت ، فسقط حكمه ، كالحج ، ولأنه يجوز تأخير رمضان بهذا العذر أداء ، فتأخير القضاء أولي كما يقول النووي .....وسواء استمر العذر إلي الموت ، أم حصل الموت في رمضان ، ولو بعد زوال العذر كما قال الشربيني الخطيب ....وقال أبو الخطاب : يحتمل أن يجب الصوم عنه أو التكفير.:ج٢٨ص٧٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

په کفاره کې ضامن جوړول

(مسئله) که چابل نفر ته وویل چې زمادطرفه څخه کفاره درمضان دروژې اویاکفاره دظهار اداء که هغه داسي چې په شپیتو مسکینانو ډوډۍ وخوره، اودي نفرهم ددې سړي په قول وکړو چې په شپیتو مسکینانو یې دآمر دکفارې ډوډۍ وخوره، نوکفاره اداءشوه.

:مسئله: اوکه یوچا دکفارې والاڅخه دکفارې ډوډۍ د ده په امر ورکړه، بي

دمعلومولوچې روپۍ دکفارې د ډوډۍ به بیاراکوي، نو مامور په آمر دکفارې دقیمت رجوع نشي کولای، په ظاهر روایت کې.

وإن أمر غيره أن يطعم عنه من ظهاره ففعل جاز ولا يكون للمأمور أن يرجع علي الآمر في ظاهر الرواية لأنه يحتمل القرض أو الهبة فلا يرجع بالشك كذا في الكافي.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

قوله (فلو أمر غيره أن يطعم عنه عن ظهاره ففعل أجزأه) لأنه طلب منه التمليك معني والفقير قابض له أولا ثم لنفسه فيتحقق تملكه ثم تمليكه كهبة الدين من غير من عليه الدين إذا سلطه علي القبض ولما كان طلب التمليك متنوعا إلي هبة وقرض والأصل البراءة لا رجوع علي الآمر في ظاهر الرواية.:ج٤ص ١١٧ البحرالرائق فصل في الكفارة.

:مسئله: اوکه یوچا دکفارې والاڅخه بغیره د ده د امره د ده دکفارې ډوډۍ ورکړه، نوپدې صورت کښې کفاره نه اداء کیږي، ځکه نه دکفارې والانیت کړی وو، اونه یې دا ورکړي اداء دکفارې د ده ملک وه.

وإن أمر غيره أن يطعم عنه من ظهاره ففعل جاز ولا يكون للمأمور أن يرجع علي الآمر في ظاهر الرواية لأنه يحتمل القرض أو الهبة فلا يرجع بالشك كذا في الكافي.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

وإن قال الآمر علي أن ترجع علي رجع المأمور علي الآمر كذا في التتارخانية لو تصدق عنه بغير أمره لم يجزئه.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

لو تصدق عنه بغير أمره لم يجزئه كذا في شرح المبسوط.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

وفي التتارخانية إن قال الآمر علي أن لا رجوع للمأمور فلا رجوع وإن قال علي أن ترجع علي رجع عليه وإن سكت الآمر ففي الدين يرجع اتفاقا وفي الكفارة والزكاة لا يرجع عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف يرجع ا هـ.:ج٤ص١١٧ البحرالرائق فصل في الكفارة.

وقيد الإطعام بالأمر ؛ لأنه لو أطعم عنه بلا أمره لا يجزئه لعدم ملكه ولعدم النية ، وأما تكفير الوارث عن الميت ففي كفارة اليمين يجوز الإطعام أو الكسوة ، وفي كفارة الظهار بالإطعام ولا يجوز التبرع عنه في كفارة القتل ؛ لأن التبرع بالإعتاق غير جائز كذا في المحيط.:ج٤ص١١٨ البحرالرائق فصل في الكفارة.

:اعتراض: که یوچادکفارې والاڅخه بغیره د ده دامره د ده دکفارې ډوډۍ ورکړه نوپدې صورت کښې کفاره ولې نه اداء کیږي، ته نه ګورې که وارث دمړي کفاره

دمړي شخه اداء کړي دا جوازلري او دمړي غاړي په خلاصيږي؟

:جواب: ملک دوارث په طريقه دخلافة ده دا ملک دوارث دميت شخه، نو وارث قائم مقام د ميت دی لکه مړی چې ژوندي وي، ته نه ګورې چې دا وارث دمړي هغه مبيعه چې مړي رانيولي وي اوعيبجنه وي په بائع وردولی شي دميت له مرګه وروسته، نو دمړي په مسئله کې وارث قائم مقام دمړي شو.

:پاملرنه: تبروع دوارث دمړي شخه دقتل په موضوع کښې په اعتاق دمريي سره جائز نده.

ثم اعلم أن ملك الوارث بطريق الخلافة عن الميت فهو قائم مقامه كأنه حي فيرد المبيع بعيب ويرد عليه ويصير مغرورا بالجارية التي اشتراها الميت ويصح إثبات دين الميت عليه.:ص٣٨٤ اشباه والنظائر وقت ملك الوارث.

وأما تكفير الوارث عن الميت ففي كفارة اليمين يجوز الإطعام أو الكسوة ، وفي كفارة الظهار بالإطعام ولا يجوز التبرع عنه في كفارة القتل ؛ لأن التبرع بالإعتاق غير جائز كذا في المحيط.: ج٤ص١١٨ البحرالرائق فصل في الكفاراة.

دکفارې نغدقيمت په چنده دمسجدکې ورکول

(مسئله) دکفارې په نغدقيمت باندې دمسکينانو مالک جوړول ضروري خبره ده، نو لهٰذا که چا دکفارې نغدقيمت په چنده دمسجديامدرسه کې ورکړی، اويايې دهسپتال اونورو خيره شيزونو په تعميرکې ورکړی، اويايئ هسپتال ته ماشينونه پر واخستل، اويايې دچا په مزدوري کې دکفارې نغدقيمت ورکړه، اويايې دکفارې نغدقيمت دمړي په کفن کې ورکړو پدا تهولو صورتونو کښې کفاره نه اداء کيږي.

(وتصح الإباحة في الكفارات) أي في إطعام الكفارات قوله (والفدية دون الصدقات والعشر) لو رود الإطعام في الكفارات والفدية هو حقيقة في التمكين من الطعم وإنما جاز التمليك باعتبار أنه تمكين.:ج٤ص١٠٩ البحر الرائق فصل في الكفارة.

ولا يجوز صرف الكفارة إلي من لا يجوز دفع زكاته إليه كالوالدين والمولودين وغيرهم إلا أنه يجوز إلي فقراء أهل الذمة عندهما بخلاف الزكاة .

وقال أبو يوسف: لا يجوز صرفها إليهم كالزكاة ولا يجوز صرفها في كفن الموتي وبناء المساجد.: الجوهرة

النيرة كتاب الأيمان.

په كفاره كې دروژو په ځاى والله جل جلاله ته توبه كښل

(مسئله) دكفارې اودقضاء لازميدلوپه صورت كې كفاره اوقضاء دروژې اداء كول ضروري او واجب ده، كه په چاكفاره دافطار په بدل كې بلاعذره لازم شوي وي نو بغير دكفارې د ادا كولوڅخه كه هر څو توبي دروژو په ځاى والله جل جلاله ته وكاږي دا توبي ظاهراً قبولي ندي، كفاره به ادا كوي امافي مابينه وبين الله جل جلاله كې الله جل جلاله خبر ده.

:پاملرنه: اوپه حدودوكې توبه كښل دحدپرځاى، نوفي مابينه وبين الله جل جلاله كښې كه دحدودو په صورت كښې كه توبي وكاږي چې قاضي ته دا حد لا نه وي پورته شوي، نوتوبه كفايت كوي، اوكه دحدموضوع وقاضي ته ورسيده بيا توبي كفايت نه كوي.

واعلم أن هذا الذنب أعني ذنب الإفطار عمدا لا يرتفع بالتوبة بل لا بد من التكفير ولهذا قال في الهداية وبإيجاب الاعتاق عرف أن التوبة غير مكفرة لهذه الجناية وتبعه الشارحون وشبهه في غاية البيان بجناية السرقة والزنا حيث لا يرتفعان بمجرد التوبة بل يرتفعان بالحد وهذا يقتضي أن المراد بعدم الارتفاع عدمه ظاهرا أما فيما بينه وبين ربه فيرتفع بالتوبة بدون تكفير لأن حد الزنا يرتفع فيما بينه وبين الله بالتوبة كما صرحوا به وأما القاضي بعد ما رفع الزاني إليه لا يقبل منه التوبة بل يقيم الحد عليه وقد صرح الشيخزكريا من الشافعية في شرح المنهج بارتفاعه بدون تكفير فيما بينه وبين الله تعالي .:ج٢ص٢٩٩ البحر الرائق فصل في الكفارة.

الحبس للامتناع من أداء الكفارات

(مسئله)

ح – الحبس للامتناع من أداء الكفارات :

– ذكر الشافعية في قول مرجوح أن الممتنع من أداء الكفارات يحبس . وقال المالكية : لا يحبس بل يؤدب . وقال الحنفية في الظهار : إن المرأة المظاهر منها إذا خافت أن يستمتع بها زوجها قبل الكفارة ولم تقدر على منعه رفعت أمرها للحاكم ليمنعه منها ، ويؤدبه إن رأى ذلك . فإن أصر المظاهر على امتناعه من الكفارة ألزمه القاضي بها بحبسه وضربه دفعا للضرر عن الزوجة إلى أن يكفر أو يطلق ؛

لأن حق المعاشرة يفوت بالتأخير لا إلى خلف ، فاستحق الحبس لامتناعه.:ج١٦ص٣٠٤ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ليس للإمام ولاية استيفاء الكفارات والنذور

(مسئله)

ب – استيفاء الكفارات والنذور : ليس للإمام ولاية استيفاء الكفارات والنذور ، وإنما يؤديها من وجبت عليه . وعند الحنابلة يجوز للإمام طلب النذر والكفارة على الصحيح من المذهب ، وهذا هو مذهب الشافعية في الكفارة .:ج٤ص١٥٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أن الإفطار بعذر أو بغير عذر يقطع التتابع

(مسئله)

ما يقطع التتابع في صيام الكفارات :

ينقطع التتابع في صوم الكفارة بأمور ذكرها الفقهاء وهي:

أ – الفطر بإكراه أو نسيان ونحوهما :

٩ – يرى الحنفية أن الإفطار بعذر أو بغير عذر يقطع التتابع ، باستثناء عذر المرأة في الحيض ، ولم يفرقوا في ذلك بين عذر المرض أو غيره ، وهو يتناول الإكراه . وأما لو أكل ناسيا في كفارة الظهار فقد ذكر صاحب الفتاوى الهندية : أنه لا يضر .

ولا يجزئ عن الكفارة صيام تسعة وخمسين يوما بغير اعتبار الأهلة ، أما إذا صام شهرين باعتبار الأهلة ، فإن صومه يصح حتى ولو كان ثمانية وخمسين يوما.:ج١٠ص١٢٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(د موټرو پیښې)

كه يوموټروان موټروجنګوي

(مسئله)سوال:كه يوموټروان موټر وجنګوي اوپه موټركښې سپاره ۳۰ نفره انسانان مړه شي نو دا موټروان به دڅومړو كفاره اداء كوي؟

:جواب: پدي مسئله كي څلور روايته راغلي دي:

:**اول**:كه له موټروان څخه موټرپه خطاء وجنګيدى اوپه موټركښې سپاره ۳۰ نفره انسانان مړه شي نوپدي موټروان په مذهب داحنافوكې په سر دهرمړي جلاء جلاء كفاره واجب ده.:ص۲۴۴ : پوښتنه ۱۲۰۷ :فتاوي العصر وهبة الزحيلي.

:**دوهم**: جمهورعلماء کرام وايي چي په تعدد دمړو سره تعدد دکفارو نه لازميږي نو يوه کفاره وايې ورته کافي ده.:ص۲۴۴ : پوښتنه ۱۲۰۷ :فتاوي العصر وهبة الزحيلي.

:**دريم**:که دا دقتلونو سبب يو وو چي له داموټروان څخه موټرپه خطاء وجنګيده، اوپه يوه وارسره دا ۳۰ خلک مړه شول، اويا له يوچاڅخه په خطاء په يوه سبب ډېر مړي وشي نو په کفارو دمړوکښې تداخل جائزده.

:**څلورم**:اوکه دا دقتلونو سبب يو نه وه بلکي داموټروان په ډېرو سببونوسره په خطاء کې قتلونه کړي وو خو اوس۳۰ مړي پوره شو نوپه کفارو دمړوکښې تداخل پدي صورت کې جائزنده.

الجنايتان علي شخص واحد في النفس وفيما دونها : لا تتداخلان إلا إذا كانا خطأ ولم يتخللهما ما برء فتجب دية واحدة ذكره الزيلعي.:ص ٢٨٤ص٣٢٣ الاشباه والنظائر كتاب الجنايات.

فإن وجبتا من جنسين مختلفين كالقتل والظهار فأعتق رقبة واحدة ينوي عنهما جميعا لا يجوز عن إحداهما بلا خلاف بين أصحابنا وعند الشافعي رحمه الله يجوز

وإن وجبتا بسببين من جنس واحد كظهارين أو قتلين يجوز عن إحداهما عند أصحابنا الثلاثة رحمهم الله استحسانا وهو قول الشافعي رحمه الله والقياس أن لا يجوز وهو قول زفر رحمه الله وهذا الاختلاف مبني علي أن نية التعيين والتوزيع هل تقع معتبرة أم تقع لغوا فعند أصحابنا معتبرة في الجنسين المختلفين وعند الشافعي رحمه الله لغو فيهما جميعا

وأما في الجنس الواحد فهي لغو عند أصحابنا الثلاثة رضي الله عنهم وعند زفر معتبرة قياسا أما الكلام مع الشافعي فوجه قوله أن الكفارات علي اختلاف أسبابها جنس واحد ونية التعيين في الجنس الواحد لغو لما ذكرنا ،ولنا أن التعيين في الأجناس المختلفة محتاج إليه وذلك بالنية فكان نية التعيين محتاجا إليها عند اختلاف الجنس فصادفت النية محلها فصحت ومتي صحت أوجبت انقسام عين رقبة واحدة علي كفارتين فيقع عن كل واحد منهما عتق نصف رقبة فلا يجوز لا عن هذه ولا عن تلك :وأما قوله الكفارتان جنس واحد فنعم من حيث هما كفارة لكنهما اختلفا سببا وقدرا وصفة: أما السبب فلا شك فيه وأما القدر فإن الطعام يدخل في إحداهما وهي كفارة الظهار ولا يدخل في الأخري وهي كفارة القتل.:ج٥ص٩٩ بدائع الصنائع فصل وأما شرط جواز كل نوع.

تعدد الكفارة بتعدد القتلي والقاتل واحد: ذهب الشافعية في الصحيح عندهم والحنابلة إلي أن الكفارة تتعدد بتعدد المقتولين ، قال الشافعية : لو اصطدمت حاملان وأسقطتا جنينيهما وماتتا فعلي كل منهما في تركتها أربع كفارات علي الصحيح بناء علي أن الكفارة تجب علي قاتل نفسه ، وأنها لا تتجزأ ، فتجب علي كل واحدة منهما كفارة لنفسها وثانية لجنينها وثالثة لصاحبتها ورابعة لجنينها لأنهما اشتركتا في إهلاك أربعة أنفس ، ومقابل الصحيح : تجب كفارتان.:ج٣٥ ص٥٤ص٥٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

که یوموټروان څوک په موټر وواهو او اندام یې ورمات کړ

پوښتنه که یوموټروان څوک په موټر وواهو او اندام یې ورمات کړو نوپه موټروان دیت شته که نه؟

:جواب:که یو ډریور څوک په موټر وواهو او دهغه وهل شوي سړي یئ کوم اندام ورمات کړی او یا اندام سره وروخیزوي نوپه موټروان لازم ده چې پور ورکړي، څوکه دوهل شوي سړي اندام دهمیشه لپاره سره وخوت اوله منفعته ولویده، نو بیابايد چې موټروان دومره پور ورکړي چې دهغه وهل شوي سړي دهمیشه لپاره دغومره نقصان پري دفعه شي، چې څومره فائده پدغه اندام داوهل شوي سړي ترلاسه کوله، او اوس یې دختلو له نقصانه نشي ترلاسه کولای.:ص۲۴۴ : پوښتنه ۱۱۸۳ :فتاوي العصر وهبة الزحيلي.

حوادث السيارات (دموټرو پیښې)

مسئله دموټرو پیښې(واقعات) په ډېرو شکلو سره پیښیږي اوهرشکل یئ جلاء جلاء حکم لري:

ضابطه: تفریعات:

اول: موټروان دموټر مسئول ده هرشی چې په مابین دتګ کې رامینځته شي موټروان ته راجع کیږي ځکه موټر دموټروان په لاس کې ده اوموټروان قادرده په قبضه کولوکې اوموټر په سوارلي (دابة حيوان) باندې ورقیاسول صحیح ندي ځکه چې دابه (حیوان) متحرکة بنفسهاده اوموټر متحركة بحركة الغير دی چې موټروان ده.

(الاصل ان سائق السيارة مسؤل عن كل مايحدث بسيارته خلال تسييره اياها وذلک لان السيارة آلة في يده وهويقدرعلي ضبطها فکل ماينشأعن السيارة فانه مسؤل عنه والذي يظهر لي ان هناك فرقا کبيرا بين الدابة والسيارة من حيث ان الدابة متحرکة بنفسها بخلاف السيارة فانها لاتتحرك الابفعل من السائق.:ص ۳۱۰ البحوث.:فتاوي الأصلية.

:دوهم: هغه موټروان چې نور خلک ورسره هم په موټرکې وي او بيا د دغه موټروان ځخه موټر واوړي که چېرې موټر دموټروان دغفلت يا دکوم بل داسي عمل له وجې وي لکه سم يئ چې نه وي زده ياموټرپه خرابي سره چلوي يا يئ تيزچلوي اوداسي نور، نوکه له موټروان ځخه موټر واوړي چې نسبت يې همدغه موټروان ته کيږي نو کفاره اوديت دواړه ورباندې شته ځکه دلته موټروان متعدي ده، او ديت له دي امله پرسته چې سائق دسياري مسئول دی عن کل مايتحدث بسيارته.

فان کان سائق السيارة متعدياً في سيره بمخالفة قواعدالمرور مثل ان يسوق السيارة بسرعة غيرمعتاد في مثل ذلك المکان اولم يلتزم بخطه في الشارع ومااِلي ذلك من قواعد المرور الاخري فلاخفاء في کونه ضامناً لان الضرر انمانشاء بتعديه والمتعدي ضامن في کل حال.:۳۱۲ البحوث.:فتاوي الأصلية.

:دريم:که چېرې يوموټروان موټرچلوي اوټول اصول يې مراعات کړي وي او بل شخص يونفر دموټرمخي ته ورواچوي چي دموټروان قدرت نه وي چي موټر ودروي، خو موټروان هغه سړی ورباندې ووهي پدغه حال کې موټروان ضامن نده بلکه هغه سړي ضامن ده چي سړي يې ورپوري وهلی ده.

اذاکان السائق يسوق سيارته ملتزما بجميع قواعد المرور ولکن دفع شخص رجلا اخر امام سيارته فجاة بحيث لم يمکن له ان يوقف السيارة قبل ان تدهسه فدهسته السيارة فهنا لايضمن السائق وانمايضمن الدافع.:۳۱۲ البحوث.:فتاوي الأصلية.

:څلورم:که موټروان خپل موټر ودروي د ترافکي اشاري مخي ته چي دی انتظار کوي چي اشاره خلاصه شي بيابه روان شي، خو بل موټر يې دشا له خوا ووهي پدغه وخت کې او دهغه موټرمخته بل موټر ولاړ وي هغه ورباندې ووهي نوبيا ضمان دمخي په موټروان نشته بلکه (ټول د دواړو موټرو) ضمان په هغه موټروان باندې ده چي دشاله خوا يې په موټرکې موټر وهلی ده.

اذااوقف السائق سيارته امام اشارة المرور منتظرا اشارة فتح الطريق فصدمته سيارته من خلفه ودفعته الي الامام فصدمته سيارته احدا فليس الضمان علي سائق السيارة الامامية بل الضمان علي سائق السيارة التي صدمتها من خلفها لانه لاتصح نسبة المباشرة الي السيارة الامامية فانها مدفوعة بمنزلة الالة للسيارة الخلفية.:ص٣١٣ البحوث.:فتاوي الأصلية.

:پنځم: چي موټر جوړ روغ وي مخته له روانيدو څخه اوموټروان هم ټول اصول مراعات کړي وي په مابين کې موټر ته تاوان ورسيږي يعني خراب شي اودموټروان له کنټرول څخه موټر ووځي اوسړی پر ووهي اوياچپه شي خلک پکې مړه شي نوپدغه حال کې په موټروان باندې ضمان نشته.

اذاكانت السيارة سليمة قبل السير بها وكان السائق يتعهد ها تعهدا معروفا ثم طرآعليها خلل مفاجئ في جهاز من اجهزتها حتي خرجت السيارة من قدرة السائق ومكنته من ضبطها فصدمت انسانا فقد افتت بانه لاضمان علي السائق وكذلك لوانقلبت بسبب ذلك علي احد اوشي فمات اوتلف فلاضمان عليه.:ص البحوث ٣١٣ .:فتاوي الأصلية.

که چيرې مقتول يو وه او قاتلين دوه درې ول

(پوښتنه) که چيرې مقتول يو وه اوقاتلين دوه درې ول نو ايا په هرقاتل جلاجلا کفاره ده اوکه دټولو قاتلينو څخه يوه کفاره اداء کول پکارده؟

:جواب:که چيرې مقتول يو وه اوقاتلين ډير ول نو په هرقاتل باندې جلاء جلاء کفاره واجب ده، دا په نزد د الحنفية، والمالكية، والشافعية في الأصح عندهم، والحنابلةؤ، او دا قول دالحسن، وعكرمة، والنخعي، والحارث العكلي، والثوري هم دی.

اوپه نزد د أبو ثور وعثمان البتي او دا حکاية له حضرت الأوزاعي رحمه الله څخه هم ده چي په ټولو قاتيلينو يوه کفاره لازم ده.

تعدد الكفارة بتعدد القاتل: اختلف الفقهاء في تعدد الكفارة بتعدد القاتلين واتحاد المقتول علي قولين : فذهب الحنفية والمالكية والشافعية في الأصح عندهم والحنابلة إلي أنه تجب الكفارة علي كل من اشترك في قتل يوجب الكفارة ، وبه قال الحسن وعكرمة والنخعي والحارث العكلي والثوري .

واستدلوا بأنها كفارة وجبت لا علي سبيل البدل عن النفس ، فوجب أن يكون علي كل واحد من

الجماعة إذا اشتركوا في سببها ، لأن ما كان يجب علي الواحد إذا انفرد يجب علي كل واحد من الجماعة إذا اشتركوا ، ككفارة الطيب للمحرم .

وبأنها لاتتبعض، وهي من موجب قتل الآدمي، فكملت في حق كل واحد من المشتركين كالقصاص.

وذهب أبو ثور وعثمان البتي إلي أنه يجب علي الجميع كفارة واحدة ، وهو حكاية عن الأوزاعي ، وحكاه أبو الخطاب عن أحمد واستدلوا بقوله تعالي : { ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة } .

وذلك أن لفظة (من) تتناول كل قاتل ، الواحد والجماعة ولم توجب الآية إلا كفارة واحدة ودية ، والدية لا تتعدد فكذلك لا تتعدد الكفارة .

ولأنها كفارة قتل فلم تتعدد بتعدد القاتلين مع اتحاد المقتول، ككفارة الصيد الحرمي.:ج ٣٥ص٥٤ ص ٥٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه يو چا دښځې په خېټه کې کوچنی ورمړ کړ

(پوښتنه) كه يو چا د حاملي ښځې خيټه په لرګي ور ووهله او ښځې كوچنى مړ تولد كړي نو پدي ضارب سړي د قتل كفاره شته كه نه؟

:جواب: دا مسئله څلور صورته لري په دريو صورتونو كې په اتفاق د فقهاؤ كفاره د قتل په قاتل واجب ده او په څلورم صورت د دې مسئلې كې اختلاف دى چې په قاتل كفاره د قتل واجب ده او كه نده واجب:

:**اول صورت**: كه يو چا د اصلي حُري ښځې خيټه ور ووهله او يا يې بل اندام په لغته وغيره سره ور ووهلو چي پدې سره هغې ښځې حمل (كوچنى ماشوم) ژوندى وغورځاوي او بيا مړ شو نو پدې صورت كښې په اتفاق د فقهاء كرامو په ضارب سړي كفاره د قتل واجب ده.

:**دوهم صورت**: كه يوې ښځې پخپله خپله خيټه ووهله او بيا ښځې حمل ژوندى وغورځاوي او بيا مړ شو نو پدې صورت كښې هم په اتفاق د فقهاء كرامو پدې ښځه باندې كفاره د قتل واجب ده.

:**دريم صورت**: كه يوې ښځې پخپله خوښه قصداً د كوچني د غورځولو دواء وخوړه، او بيا ښځې كوچني ژوندي وغورځاوي (تولديئ كړ) او بيا مړ شو نو پدې صورت كښې هم په اتفاق د فقهاء كرامو پدې ښځه باندې كفاره د قتل واجب ده.

ځلورم داختلاف صورت: دا ده که یوچا دښځې خیټه ور ووهله اوښځې کوچنی مړ وغورځاوي، اویاښځې پخپله خپله خیټه ووهله اوبیاښځې کوچنی(حمل) مړ وغور ځاوي، اویاښځې پخپله خوښه په قصداً عمداً سره دکوچني دغورځولو دواء وخوړه اوښځې کوچنی مړ وغورځاوي:

نوپدي ځلورم صورت کې اختلاف ده:

احناف وایي چې پدي قاتل باندې کفاره دقتل ددې جنین دقتل نده واجب، البته مندوب ده.

او المالکیة، والشافعیة، والحنابلة وایي چې که یوچا دښځې خیټه ور ووهله اوښځې کوچنی مړ وغورځاوي، اویاښځې پخپله خپله خیټه ووهله اوبیاښځې کوچني مړ وغورځوي دوي وایي چې پدي قاتل باندې کفاره دقتل د دې جنین دقتل واجب ده، داقول دعمر، اودالحسن، اودعطاء، اودالزهري، اودالنخعي، اودالحکم، اودحماد ، او دإسحاق هم ده.

الكفارة في الجناية علي الجنين: لا خلاف بين الفقهاء في وجوب الكفارة فيما إذا ضرب بطن امرأة أو ضربت امرأة بطن نفسها ، أو شربت دواء لتسقط ولدها عمدا ، فألقت جنينا حيا ثم مات .

وإنما الخلاف بينهم في وجوب الكفارة فيما إذا ألقت المرأة جنينا ميتا ، بعدوان :

فذهب المالكية والشافعية والحنابلة ، وهو قول عمر والحسن وعطاء والزهري والنخعي والحكم وحماد وإسحاق إلي وجوب الكفارة ، واستدلوا بقوله تعالي : { ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة } ، وذلك أن الله عز وجل أوجب الكفارة في كل قتل خطأ دون تفرقة بين جنين وغيره ، والجنين مقتول ، فوجب أن يدخل في هذا العموم ، لأننا حكمنا له بالإيمان تبعا لأبويه ، فيكون داخلا في عموم هذا النص ولا يخرجه إلا دليل آخر ولم يوجد بعد ، ولأنه آدمي معصوم وبذلك قضي عمر رضي الله عنه .

وذهب الحنفية إلي عدم وجوب الكفارة في الجنين ، واستدلوا بما ورد أن النبي صلي الله عليه وسلم قضي بالغرة في الجنين ، فقد قضي صلي الله عليه وسلم بالغرة ولم يذكر الكفارة ، ولو وجبت الكفارة لذكرها ، لأن هذا بيان لحكم الشرع ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة .

وقالوا : إن الكفارة فيها معني العقوبة ، لأنها شرعت زاجرة ، وفيها معني العبادة ، لأنها تتأدي بالصوم ، وقد عرف وجوبها في النفوس المطلقة – والجنين نفس من وجه دون وجه – فلا يتعداها ، لأن العقوبة

لا يجري فيها القياس .

وإن الجنين جزء أو عضو من وجه ، فلا يدخل تحت مطلق النص ولهذا لم يجب فيه كل البدل ، فكذا لا تجب فيه الكفارة ، لأن الأعضاء لا كفارة فيها ، لأنه ارتكب محظورا ، فإذا تقرب بها إلي الله تعالي كان أفضل له ، ويستغفر الله تعالي مما صنع من الجريمة العظيمة .

وكذلك فإن القتل غير متحقق لجواز أن الحياة لم تخلق فيه ، حيث لم تعرف حياته ولا سلامته ، والكفارة إنما تجب بتحقق القتل.:ج٣٥ص٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:مسئله: قوله : (فإن ألقته حيا) ثم مات ففيه الدية كاملة وتجب على العاقلة.

قوله: (وإن ألقته ميتا ثم ماتت فعليه دية وغرة) الدية بقتل الأم ، والغرة بإتلاف الجنين وإن خرج حيا ثم مات ثم ماتت الأم تجب ديتان وترث الأم من ديته.: الجوهرة النيرة كتاب الديات.

:پوښتنه: پرضارب دجنين دقتل كفاره ولي نده واجب حالنكي قتل خو وشو؟

:جواب: كفاره په نفسونو كاملةؤكې وارده شوي ده او جنين(مړ پيدا شوى كوچنى) دا ناقص نفس دى بدليل نقصان ديته داكامل نفس ندى، اوكفاره په قتل كې واجبيږى، دجنين حياة (ژوند) معلوم نده، بلكه من وجه داجنين نفس دى، نوپدي وجه خو دپوره ديت په ځاى پري غرة واجب شوي ده.

اوكه چيري قاتل كفاره ندباً او احتياطاً كه وركړي نو دابهتره اوغوره خبره ده ځكه چې دتقرب سبب وګرځي اودجنين دهلاكولو كوم جرم چې ده كړي دى دهغه څخه دي استغفارونه اوبخښني وغواړي.

قوله: (ولا كفارة في الجنين) لأنها عرفت في النفوس الكاملة ، والجنين ناقص بدليل نقصان ديته ولأن الكفارة إنماتجب بالقتل، والجنين لا يعلم حياته فإن تطوع بها جاز.وقال الشافعي فيه الكفارة.:ج٥ص٣٨٨ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

وقالوا : إن الكفارة فيها معني العقوبة ، لأنها شرعت زاجرة ، وفيها معني العبادة ، لأنها تتأدي بالصوم ، وقد عرف وجوبها في النفوس المطلقة – والجنين نفس من وجه دون وجه – فلا يتعداها ، لأن العقوبة

لا يجري فيها القياس .

وإن الجنين جزء أو عضو من وجه ، فلا يدخل تحت مطلق النص ولهذا لم يجب فيه كل البدل ، فكذا لا تجب فيه الكفارة ، لأن الأعضاء لا كفارة فيها ، لأنه ارتكب محظورا ، فإذا تقرب بها إلي الله

تعالي كان أفضل له ، ويستغفر الله تعالي مما صنع من الجريمة العظيمة.

وكذلك فإن القتل غير متحقق لجواز أن الحياة لم تخلق فيه ، حيث لم تعرف حياته ولا سلامته ، والكفارة إنما تجب بتحقق القتل.:ج٣٥ص٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(ولا كفارة في الجنين) عندنا وجوبا بل ندبا زيلعي (إن وقع ميتا وإن خرج حيا ثم مات ففيه الكفارة) كذا صرح به في الحاوي القدسي وهو مفهوم من كلامهم لتصريحهم بوجوب الدية حينئذ فتجب الكفارة فيه كما لا يخفي فليحفظ (وما استبان بعض خلقه) كظفر وشعر (كتام فيما ذكر) من الأحكام وعدة ونفاس: شامي فصل في الجنين.

(وَمَا اسْتَبَانَ) أي والجنين الذي تبيّن (بَعْضُ خَلْقِهِ كَالْجَنِينِ التَّامِّ) في جميع هذه الأحكام.: شرح الوقاية.

وقال المالكية: تستحب الكفارة في قتل الجنين م وجوب دية الجنين، ولا تجب، خلافاً لأبي حنيفة؛ لأن الكفارة لما كانت لا تجب عندهم في العمد، وتجب في الخطأ، وكان الاعتداء علي الجنين متردداً بين العمد والخطأ، استحسن الإمام الكفارة في الجنين، ولم يوجبها.:ج٧ص٦١٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

په ضارب ديت او غرة دواړه واجب دي

:مسئله: که ښځې د وهلو څخه مړبچې او غورځولو او بيا ښځه هم پسي مړه شوه نو پرضارب ديت دښځې واجب دى او په وهونکي نفر دجنين په وجه تاوان دغرة هم واجب ده.

اوکه چېرې دوه ماشومان ښځې غبرګ وغځيګول نو دوه غري په ضارب واجب دي.

اوکه چېرې کوچني ماشوم ژوندي پيداشو بيا مړشو نو دماشوم ديت په ضارب واجب ده نوضارب به دوه ديته ورکوي، اومور دزوى د ديته څخه ميراث وړلى شي.

عن أبي هريرة أنه قال: قضي رسول الله صلي الله عليه وسلم في جنين امرأة من بني لحيان سقط ميتا بغرة عبد أو أمة ثم إن المرأة التي قضي لها بالغرة توفيت فقضي رسول الله صلي الله عليه وسلم بأن ميراثها لبنيها وزوجها وأن العقل علي عصبتها:صحيح البخاري باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره.

قوله: (وإن ألقته ميتا ثم ماتت فعليه دية وغرة) الدية بقتل الأم ، والغرة بإتلاف الجنين وإن خرج حيا ثم مات ثم ماتت الأم تجب ديتان وترث الأم . من ديته.:ج٥ص٣٨٦ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

قوله : (وإن ماتت ثم ألقته ميتا فلا شيء في الجنين) وتجب دية الأم وإن ماتت الأم ثم خرج حيا ومات وجب ديتان .

قوله : (وما يجب في الجنين موروث عنه) لأنه بدل نفسه ، والبدل عن المقتول لورثته ثم الجنين إذا خرج حيا يرث ويورث وإن خرج ميتا لا يرث ويورث:ج٥ص٣٨٦ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

وفي خزانة أبي الليث أربعة لا يرثون ويورثون المكاتب ، والمرتد ، والجنين ، والقاتل وإن ألقت جنينين يجب غرتان فإن خرج أحدهما حيا ثم مات ، والآخر خرج ميتا تجب غرة ودية وعلي الضارب الكفارة وإن ماتت الأم ثم خرجا ميتين تجب دية الأم وحدها وإن خرجا حيين ثم ماتا تجب ثلاث ديات وسميت غرة لأنها أول مقدر وجب بالجناية علي الولد وأول كل شيء غرته كما يقال لأول الشهر غرة الشهر.:ج٥ص٣٨٦ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

ولا يجزئ فيها الإطعام) لأنه لم يرد به نص، والمقادير تعرف بالتوقيف، وإثبات الأبدال بالرأي لا يجوز: اللباب في شرح الكتاب كتاب الديات.

(ولا كفارة في الجنين) عندنا وجوبا بل ندبا زيلعي (إن وقع ميتا وإن خرج حيا ثم مات ففيه الكفارة) كذا صرح به في الحاوي القدسي وهو مفهوم من كلامهم لتصريحهم بوجوب الدية حينئذ فتجب الكفارة فيه كما لا يخفي فليحفظ (وما استبان بعض خلقه) كظفر وشعر (كتام فيما ذكر) من الأحكام وعدة ونفاس:شامي فصل في الجنين.

(وَمَا اسْتَبَانَ) أي والجنين الذي تبيّن (بَعْضُ خَلْقِهِ كَالْجَنِينِ التَّامِّ) في جميع هذه الأحكام.: شرح الوقاية.

وقال المالكية: تستحب الكفارة في قتل الجنين م وجوب دية الجنين، ولا تجب، خلافاً لأبي حنيفة؛ لأن الكفارة لما كانت لا تجب عندهم في العمد، وتجب في الخطأ، وكان الاعتداء علي الجنين متردداً بين العمد والخطأ، استحسن الإمام الكفارة في الجنين، ولم يوجبها.:ج٧ص٦١٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

هل تجب الكفارة علي الضارب؟ لا كفارة عند الحنفية علي الضارب، إن سقط الجنين كامل الخلقة ميتاً، إلا أن يشاء ذلك، فهو أفضل، تقرباً إلي الله تعالي بما يشاء إن استطاع، ويستغفر الله سبحانه مما صنع، أي أنه لا كفارة وجوباً بل ندباً.

وكذلك قال المالكية: تستحب الكفارة في قتل الجنين، ولا تجب.

وقال الشافعية والحنابلة: تجب الكفارة في الإجهاض، سواء ألقت الأم الجنين حياً أم ميتاً؛ لأنه نفس مضمونة، ولقوله تعالي: {ومن قتَل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة مؤمنة} [النساء:٩٢/٤] والجنين محكوم بإيمانه تبعاً لأبويه أو لأحد أبويه. وإن كان من أهل الذمة فهو من قوم بيننا وبينهم ميثاق، وقد نص الله علي الكفارة في أهل الميثاق. فمن لم يجد الرقبة حساً، أو شرعاً بأن وجدها بأكثر من ثمن المثل، صام شهرين متتابعين.:ج٧ص٦٧٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: متي يجب التعويض المالي (الغرة) عن الجنين؟

اختلف الفقهاء في وقت وجوب الغرة عن الجنين: فقال الحنفية : يكفي استبانة بعض خلقه كظفر وشعر . وقال المالكية: تجب الغرة إذا كان الجنين مضغة أو كاملاً، أما إن كان علقة أي دماً مجتمعاً بحيث إذا صب عليه الماء الحار يذوب، فليس فيه شيء.

وقال الشافعية والحنابلة: تجب غرة الجنين إذا كان مضغة وثبت ذلك بالشهادة، فعند الشافعية: بشهادة أربعة نسوة، وعند الحنابلة بشهادة ثقات من القوابل أن فيه صورة خفية. ولا شيء فيه إذا كان نطفة أو علقة.:ج٧ص٦٧٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وفي خزانة أبي الليث أربعة لا يرثون ويورثون المكاتب ، والمرتد ، والجنين ، والقاتل وإن ألقت جنينين يجب غرتان فإن خرج أحدهما حيا ثم مات ، والآخر خرج ميتا تجب غرة ودية وعلى الضارب الكفارة وإن ماتت الأم ثم خرجا ميتين تجب دية الأم وحدها وإن خرجا حيين ثم ماتا تجب ثلاث ديات وسميت غرة لأنها أول مقدر وجب بالجناية على الولد وأول كل شيء غرته كما يقال لأول الشهر غرة الشهر.: الجوهرة النيرة كتاب الديات.

غرة څه شی ده ؟

(مسئله) سوال: غرة څه شی ده ؟

:جواب: نيمی دلسمې د ديت ده مثلاً دية سل اوښان دي نو هلک چې نر وي پنځه اوښان دي دا پنځه اوښان غرة ده.

(فعليه الغرة) هي نصف عشر دية الرجل لو الجنين ذكرا وعشر دية المرأة لو أنثى وكل منهما خمسمائة درهم وهي خمسون دينارا كما سيأتي في محله.:ج٥ص٤١٦ شامي.

:مسئله: (فعليه غرة عبد أو أمة قيمتها نصف عشر الدية) أي نصف عشر دية الرجل سواء كان الجنين ذكرا أو أنثى بعد ما استبان خلقه أو بعد خلقه لما روي { أن امرأة ضربت بطن امرأة فألقت

جنينا ميتا فقضى النبي صلى الله عليه وسلم على عاقلة الضاربة بغرة عبد أو أمة قيمتها خمسمائة درهم } ولم يستفسرهم أنه ذكر أم أنثى فدل على أن حكمهما سواء وخمسمائة هو نصف عشر دية الرجل وعشر دية المرأة وهي على عاقلة الضارب عندنا في سنة وقال مالك في ماله وهذا في الجنين الحر وهو أن تكون المرأة حرة أو أمة علقت من سيدها أو من مغرور فيكون الولد حرا فيجب ما ذكرنا ويكون موروثا عنه ولا يكون للأم خاصة ، وعند مالك للأم ، ولو كان الضارب وارثا لا يرث هذا إذا خرج ميتا فإن خرج حيا ثم مات من ذلك الضرب تجب الدية كاملة ، والكفارة.: الجوهرة النيرة كتاب الديات.

والغرة كما في كتب اللغة عبد أو أمة . وأصل الغرة البياض في وجه الفرس واستعملت بمعنى العبد والأمة مجازا . ورجح القاضي عياض أن لفظ الغرة جاء في الحديث القائل: " غرة : عبد أو أمة ". جاء منونا فيكون ما بعده جاء على سبيل التفسير.: ج٢ص٥٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه له يومسلمان څخه باغي مړشي

:پوښتنه: كه له يو مسلمان څخه باغي مړشي نوپردي قاتل مسلمان دقتل كفاره شته كه نه؟

:جواب:: **اول**:كه چېرې له يو مسلمان څخه باغي مړ شي نوپردي قاتل مسلمان دقتل كفاره (دباغي مسلمان) نشته.

:**دوهم**:كه چېرې په مسلمان باندې چاحمله كوله اوپدي حالت كې حمله كونكى ترې مړشو نو د قتل كفاره په قاتل باندې نشته.

:**دريم**:كه چېرې ديو مسلمان څخه حربي كافر مړشو نو د قتل كفاره باندې نشته.

:**څلورم**: كه چېرې ديو مسلمان څخه مرتد مړشو نو د قتل كفاره باندې نشته.

:**پنځم**: كه چېرې ديو مسلمان څخه زاني محصن ياغيرمحصن د زنا په حالت كې مړشو نو د قتل كفاره په قاتل باندې نشته.

:**شپږم**: كه چېرې ديو مسلمان څخه هغه قاتل مړشو چې قصاص چاته ترې اخستل كيدو نو دقتل كفاره په قاتل باندې نشته.

دا دقتل كفاره ځكه په قاتل باندې نشته چې دا مذكور مقتولين ټول مباح دم وه په نسبت سره وقاتل ته.

ولا تجب الكفارة علي قاتل الباغي والصائل والحربي والمرتد والزاني المحصن والذي يقتص منه؛ لأن

هؤلاء مباحو الدم بالنسبة للقاتل.:ج٧ص٦١٢ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

دشبه عمد يا دقتل خطاء كفاره

(مسئله)سوال:دشبه عمديادقتل خطاء كفاره څهډول اداء كيږي؟

:جواب:كفاره په شبه عمد اوقتل خطاء كښې راغلي ده او دا كفاره آزادول دي ديوغلام مريي مؤمن مسلمان كه دانشو پيدا يايې قدرت نهٔ نو بيادي پرله پسې پيوسته دوه مياشتې شپيته ورځې روژې ونيسي.

(پوښتنه) كه يوچاغلام نه شواى پيداكولاى اويايې دروژو نيولو قدرت هم نه درلود نوكفاره پهډوډۍ وركولو سره اداء كولاى شي كه نه؟

:جواب:كه يوچاغلام نشواى پيداكولاى لكه په نن عصركې چي كافرو ته ثوك دعوة نشي وركولاى اونه دمسلمانانو ممالكو رهبران لهډاره دا كفار واسلام ته رابللى شي، څه معنٰى خوچې بيابه دوي په بند راوړي اوياغلامان ترې جوړكړي، نودي دا قاتل كفاره دقتل په شپيته روژو سره اداء كړي، اوپدي كفاره كښې اطعام خوراک خوړل په مسكينانو دا جواز نلري اونه كافى كيږي.

(پوښتنه) دقتل په كفاره كښې اطعام (خوراک) خوړل په مسكينانو ولي جواز نلري؟

:جواب:شرعي مقادير دشريعت په ښودلو معلوميدى شي، اودلته په هيڅ نص كښې نقل ندى راغلى چي مسكينانو ته به په خوراک خوړلو باندې كفاره دقتل ادا كيږي، دلته صرف ذكر دعتق او دروژو دنيولو راغلى دى.

قوله: (والكفارة في شبه العمد ، والخطأ عتق رقبة مؤمنة) ولا يجزيه المدبر وأم الولد لأن رقهما ناقص وإن أعتق مكاتبا لم يؤد شيئا جاز وإن كان قد أدي شيئا لم يجزيه ما في البطن لأن لا يبصر فهو كالأعمي.:ج٥ص٣٨٨ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

قوله: (فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا يجزي فيها الإطعام) لأن الله تعالي لم يذكره في كفارة القتل وإنما ذكر العتق ، والصوم لا غير والله سبحانه وتعالي أعلم.:ج٥ص٣٨٨ الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري كتاب الديات.

كه يوچا قتل عمد وكړى نوپدې قاتل دقتل كفاره

(پوښتنه) که یو چا یو څوک په عمداً سره مړکړي نوپدي قاتل دقتل کفاره شته که نه؟

جواب: که یو مسلمان بل مسلمان په عمداً سره قتل کړي نوپدي قاتل دقتل کفاره نشته ځکه الله جل جلاله د مسلمان دقتل خطاء او دشبه العمد په صورت کښې په مسلمان قاتل باندې په ایت کریمه کې دکفارې اداء کولو او د دیت دورکولو ذکر کړیده. بقوله تعالي:{ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلي أهله إلا أن يصدقوا}.

او الله جل جلاله د مسلمان دقتل عمداً په صورت کښې په مسلمان قاتل باندې په ایت کریمه کې دکفارې د اداء کولو او د دیت دورکولو ذکر نده کړی بلکې قاتل ته یې په بدله دقتل دمؤمن کې دجهنم اختیار(اعلان) وکړیده اوهغه دا قول د الله تعالي جل جلاله ده چي {ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم}.

الكفارة في القتل العمد عدم وجوب الكفارة في القتل العمد ، وإليه ذهب الحنفية والمالكية ، وهو مشهور مذهب الحنابلة وبه قال الثوري وأبو ثور وابن المنذر.

واستدلوا بقوله تعالي : { ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلي أهله إلا أن يصدقوا } ، وقوله تعالي{ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم } .

وجه الدلالة من الآيتين : أن الله عز وجل أوجب في الآية الأولي كفارة القتل الخطأ ثم ذكر في الآية الثانية القتل العمد ، ولم يوجب فيه كفارة ، جعل جزاءه جهنم ، فلو كانت الكفارة فيه واجبة لبينها وذكرها ، فكان عدم ذكرها دليلا علي أنه لا كفارة فيه .

كما استدلوا بما روي أن الحارث بن سويد رضي الله عنه قتل رجلا ، فأوجب النبي صلي الله عليه وسلم عليه القود ولم يوجب كفارة.

وقالوا : إن القتل العمد فعل يوجب القتل فلا يوجب كفارة ، كزنا المحصن ، وإن الكفارة دائرة بين العبادة والعقوبة ، فلا بد من أن يكون سببها دائرا بين الحظر والإباحة لتعلق العبادة بالمباح والعقوبة بالمحظور ، وقتل العمد كبيرة محضة ، فلا تناط به كسائر الكبائر ، مثل الزنا والسرقة والربا ، ولعدم جواز قياسه علي الخطأ ، لأنه دونه في الإثم ، فشرعه لدفع الأدني لا يدل علي دفع الأعلي ، ولأن في القتل العمد وعيدا محكما ، ولا يمكن أن يقال يرتفع الإثم فيه بالكفارة مع وجود التشديد في الوعيد بنص قاطع لا شبهة فيه ، ومن ادعي غير ذلك كان تحكما منه بلا دليل ، ولأن الكفارة من المقدرات

فلا يجوز إثباتها بالقياس علي ما عرف في موضعه ، ولأن قوله تعالي : { فجزاؤه جهنم } هو كل موجبه ، وهو مذكور في سياق الجزاء للشرط ، فتكون الزيادة عليه نسخا ، ولا يجوز نسخ القرآن بالرأي. :ج٣٥ص٥١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

تعجيل كفارة القتل

(مسئله) تعجيل كفارة القتل:

– يجوز تعجيل كفارة القتل بعد الجرح ، وقبل الزهوق ، وتجزئ عنه ، وذلك لتقدم السبب ، كتعجيل إخراج الزكاة قبل الحول . واستثنى الشافعية تعجيل التكفير بالصوم ؛ لأنه عبادة بدنية ، فلا يجوز تقديمه على وقت وجوبه بغير حاجة ، كالصلاة ، وصوم رمضان.:ج١٢ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

شروط وجوب كفارة القتل الخطأ

(مسئله) شروط وجوب كفارة القتل الخطأ

من الشروط المختلف فيها بين الفقهاء ما يلي :

أ – الإسلام

– ذهب الحنفية والمالكية إلى اشتراط الإسلام في القاتل لإيجاب الكفارة عليه ، لأنها عبادة تحتاج إلى النية ، والكفار ليسوا من أهلها .

وذهب الشافعية والحنابلة إلى عدم اشتراطه في إيجاب الكفارة على القاتل ، لأن الكافر مخاطب بفروع الشريعة والكفارة من فروعها .:ج٣٥ص٩٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أن البلوغ والعقل شرطان لوجوب الكفارة في القتل

(مسئله)

ب – البلوغ والعقل :

– يرى المالكية والشافعية والحنابلة عدم اشتراط البلوغ والعقل في وجوب الكفارة على القاتل ، فتجب على الصبي والمجنون عندهم .

واحتجوا بأن الكفارة حق مالي فتجب في مالهما ، فيعتق الولي عنهما من مالهما ولا يصوم بحال ، وإن صام الصبي المميز أجزأه .

ولأن الكفارة من خطاب الوضع أي جعل الشيء سببا ، فالشارع جعل القتل سببا لتحرير الرقبة عند

القدرة ، والصوم شهرين متتابعين عند العجز ولم يجعل ذلك على الفور ، فالصبي أهل للصوم باعتبار المستقبل .

وقالوا : إن كفارة اليمين لم تجب على الصبي والمجنون لأن سببها قول والقول غير معتبر منهما ، بخلاف كفارة القتل فإن سببها فعل وهو معتبر من الجميع .

ويرى الحنفية أن البلوغ والعقل شرطان لوجوب الكفارة في القتل ، فلا كفارة على القاتل الصبي أو المجنون لرفع القلم عنهما ولأن القتل معدوم منهما حقيقة.:ج٣٥ص٩٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يشترط في وجوب الكفارة على القاتل أن يكون مختارا

(مسئله) ج – الاختيار :

– اختلف الفقهاء في وجوب هذا الشرط على قولين :

الأول : ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى أنه يشترط في وجوب الكفارة على القاتل أن يكون مختارا ، وأنها لا تجب على القاتل المكره لأنه مسلوب الإرادة، ولقوله صلى الله عليه وسلم : إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ، فهذا الحديث يدل على نفي الإثم عن المكره والمخطئ ، ونفي الإثم يوجب نفي الكفارة ، لأنها شرعت لمحوه.

الثاني : ذهب الشافعية إلى أنه لا يشترط في وجوب الكفارة الاختيار فتجب الكفارة عندهم على المكره لأنه باشر القتل ، ولأن الكفارة عبادة وهو من أهلها.:ج٣٥ص٩٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

اشتراط حرية القاتل لوجوب الكفارة عليه

(مسئله)

د – الحرية في القاتل :

– اختلف الفقهاء في اشتراط الحرية على قولين :

الأول : يرى الحنفية والمالكية اشتراط حرية القاتل لوجوب الكفارة عليه لأن العبد عندهم ليس من أهل الكفارة ، لأنه وما ملك ملك لسيده ، والصوم شهرين متتابعين يضعفه فيضر بسيده.

الثاني : يرى الشافعية والحنابلة : أنه لا يشترط حرية القاتل لوجوب الكفارة عليه فتجب عندهم على العبد كما تجب على غيره ، لقوله تعالى { ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة } الآية ، فالآية عامة لم تفرق بين الأحرار والعبيد لأن " من " من صيغ العموم ولا تخصص إلا بدليل.:ج٣٥ص٩٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أما كفارة القتل فليس فيها إطعام بل هي

(مسئله)

أما كفارة القتل فليس فيها إطعام بل هي عتق رقبة ، فإن لم يستطع فصيام شهرين متتابعين للآية الكريمة .

وقال الفقهاء : إن كفارة اليمين على التخيير ابتداء ومرتبة انتهاء فيختار في أولهابين إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، فإن لم يجد فعليه صيام ثلاثة أيام، لقوله تعالى : { فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام }.:ج٣٥ص١٠٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(پاملرنه)

هـ – مراتب خصال كفارة القتل

– خصال كفارة القتل مرتبة ككفارة الظهار ، ولكن لا إطعام فيها ، اقتصارا على الوارد في إعتاق رقبة.

فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين.

فإن عجز فلا إطعام. إذ المتبع في الكفارات النص لا القياس، ولم يذكر الله تعالى في كفارة القتل غير العتق والصيام.

وفي قول عند الشافعية يطعم ستين مسكينا أو فقيرا عند العجز عن الصوم كالظهار.:ج٣٦ص٣٤٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وأما كفارة القتل الخطأ: فتجب في مال القاتل

(مسئله)

وأما كفارة القتل الخطأ: فتجب في مال القاتل، ولا يشاركه في تحمل شيء منها أحد ؛ لأنه هو المتسبب بها، ولأن الكفارة شرعت للتكفير عن الجاني، ولا يكفر عنه بفعل غيره؛ لأنها عبادة . واتفق الفقهاء على وجوب كفارة القتل الخطأ إذا لم يكن المقتول ذمياً ولا عبداً، وأوجبها الجمهور غيرالمالكية بقتل الذمي أيضاً. وقال المالكية: لا تجب الكفارة في قتل الذمي؛ لأنه مهدر الدم في الجملة بسبب كفره.:ج٧ص٦٤٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

فالتتابع في صيام هذين الشهرين واجب اتفاقا

(مسئله)

الصوم في كفارة القتل :

- يأتي في المرتبة الثانية بعد العجز عن العتق ، كما في قوله تعالى : { ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا } إلى قوله تعالى : { فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليما حكيما } فالتتابع في صيام هذين الشهرين واجب اتفاقا.:ج١٠ ص١٢٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مقام دمور اوپلار، اوحقوق دمور اوپلار دشريعت په رڼاکې

دچاچې مور اوپلار ژوندي وي اودی جنت ونه ګټي

(دمور او دپلارقدرکوه!) أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم درې واري وفرمايل ذليله دي وي پزه دهغه چا ذليله دي وي پزه دهغه چا ذليله دي وي پزه دهغه چا؛ چاترې پوښتنه وکړه چې دچايارسول الله صلي الله عليه وسلم دچاپزه دي ذليله وي(چې بدبخته اوشوم دي وي دا څوک ده)؟

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل دهغه چاچې مورا وپلار په زاړه عمرکې پيدا کړي اويايوازي مور يايوازي پلار په زاړه عمرکې پيدا کړي اودازوی بياهم جنت له داخل نشي.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : (رغم أنفه رغم أنفه رغم أنفه) قيل : من يا رسول الله قال:) من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة.:ج١٠ص٢٤٠ الجامع لأحكام القرآن.

رغم قوله ترغيماً للشيطان أي إذلالاً يقال رَغَّم أنفَه وأَرْغَمه والرُغْم الذلّ ومنه قوله حتي يَخرُج منه الرُغْم يعني حتي يَخضعَ ويَذِلّ ويَخرجَ منه كِبْرُ الشيطان.:ج١ص٣٣٦ [المغرب في ترتيب المعرب - المطرزي].

پزه دي په خاورو وي بياهم پزه دي په خاورو وي ......

(قبولي ښراء دپيغمبرته ګوره!) حضرت أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې حضرت نبی صلی الله علیه وسلم وفرمايل پزه دي په خاورو وي بياهم پزه دي په خاورو وي بياهم پزه دي په خاورو وي (يعنی بدبخته ذليله دي وي) هغه څوک دچاچې مور اوپلار دواړه يا يوله دوی څخه دزړتيا په حالت کې وي مګر دی (عيال،

زوی، لور) د دوي د خدمت کولو په سبب و جنت ته ولاړ نشي.

تشریح: هغه عیال چې د مور او د پلار خدمت نه کوي و دوي ته حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم دا مذکوره ښراء وکوله، لهذا هغه ځوک چې د مور او پلار خدمت نه کوي، دي انسان و خپل ځان ته لوی تاوان ورسا ؤو، چې الله جل جلاله او محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم یې ناراضه کړل، اجر عظیم ترې فوت شو، نو پوسه چې د مور او د پلار په خدمت کولو سره عیال ولوړ مقام ته رسیږي، او عیال د دوي به دا خدمتونه د دوي پخپل مال او پخپل بدن او بل هر څه سره کوي بس دا سبب د رضٰی دا الله جل جلاله او د رضٰی د محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم ده چې دا بیا سبب د د خول د جنت و دې عیال ته ده، او له مور او پلار سره نیکې کول په خدمت کولو د دوي او په دوي باندې مصرف کول د دوي د عاجزی او د لوی والي او د ضعف والي په وخت کې، دا بیا سبب د دخول د جنت ده، او که کوم عیال کوتاهی وکښې وکړه نو جنت ترې فوت شو، پزه دي په خاورو وي د داسي انسان.

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رغم أنف ثم رغم أنف ثم رغم أنف قيل من ؟ يا رسول الله قال من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كليهما فلم يدخل الجنة.

[ش (رغم) قال أهل اللغة معناه ذل وقيل كره وخزي وهو بفتح الغين وكسرها وأصله لصق أنفه بالرغام وهو تراب مختلط برمل وهو الرغم بضم الراء وفتحها وكسرها وقيل الرغم كل ما أصاب الأنف يؤذيه].: صحيح مسلم باب رغم أنف من أدرك أبويه أو أحدهما عند الكبر فلم يدخل الجنة.

وقوله : " رغم أنف من أدرك أبويه عند الكبر ، أحدهما أو كلاهما ، فلم يدخل الجنة) : فيه فضل البر وعظيم أجره ، وأن برهما يدخله الجنة .

فمن فاته ذلك وقصر فيه فقد فاته خير كثير .

وظاهره أن برهما مكفر لكبير من السيئات وراجح بها ، وأنه لا يمنعه دخول الجنة إلا التقصير فى حقهما ، أو التكثير من الكبائر التى ترجح برهما فى ميزانه ، لاسيما[إذا] أدركهما عند الكبر / ، وضعفا عن الكسب والمَصرف ، واحتاجا إلى خدمتهما والقيام عليهما .

قال الإمام: رغم أنف " : أى ذل .

قال ابن الأنبارى : الرغم : كل ما أصاب الأنف مما يؤذيه ، وقال ابن الأعرابى وأبو عمرو: (رغم

أنفه) : أى لصق بالرغام ، وهو تراب مختلط برمل .

والرغم أيضا : المساعة والغضب. يقال: فعلت ذلك على رغم فلان ، أى [على] غضبته ومساَ ته.

قال القاضى : ويقال : رغم معناه كره ، وقيل : ذل وخزى . ويقال : رغم أنفه ، بالكسر والفتح ، وهو الرَغم والرعم والرِّغم بالفتح والضم والكسر.:ج٨ص٨ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم – للقاضي عياض المؤلف: العلامة القاضي أبو الفضل عياض اليحصبي ٥٤٤ هـ.

قوله صلى الله عليه وسلم: "رغم أنف من أدرك أبويه عند الكبر أحدهما أو كليهما فلم يدخل الجنة" قال أهل اللغة: معناه ذل، وقيل كره وخزي وهو بفتح الغين وكسرها وهو الرغم بضم الراء وفتحها وكسرها وأصله لصق أنفه بالرغام وهو تراب مختلط برمل، وقيل الرغم كل ما أصاب الأنف مما يؤذيه، وفيه الحث على بر الوالدين وعظم ثوابه ومعناه أن برهما عند كبرهما وضعفهما بالخدمة أو النفقة أو غير ذلك سبب لدخول الجنة فمن قصر في ذلك فاته دخول الجنة وأرغم الله أنفه.:ج٢ص٣٤١ الجواهر الهريرية من كلام خير البرية المؤلف: أبو يوسف محمد زايد.

اف کلمه لا مور اوپلار ته ترخولي مه راباسئ

(اف کلمه) حضرت حسن بن علي رضي الله عنهما فرمائي: که چېرې له «اف» کلمې ښخه په درجه کې کم (لږ) يو بل لفظ د آزاريدلو ومور اوپلار ته، وای نو هغه لفظ به هم الله جل جلاله راوړي وای چي دا هم حرام ده او و مور او وپلار ته دا هم مه واياست.

:**پاملرنه**: او أُف کلمه په هغه حالت کې هم ويل کيږي چي کله يو څوک کوم بدشی بوي کړي نو دا وواييې چې اف.

وأخرج الديلمي عن الحسن بن علي رضي الله عنهما مرفوعا لو علم الله شيئا من العقوق أدني من أف لحرمه.:ج٥ص٢٥٢ الدر المنثور – السيوطي.

قال أبو بكر: معناه استقذار لما شم.:ج.١٠ص٢٤٣ تفسير القرطبي.

له مور اوپلار سره په عاجزي خبري کوئ

«**مور اوپلار ته نرم اوسه!**» دا کلام د رب جل جلاله چې(واخفض لهما جناح الذل من الرحمة)

ژباړه: نرم (کښته) کړه مور اوپلار ته وزر(متې ليچې) د عاجزي له مهرباني نه.

حضرت عطاء بن أبي رباح رضي الله عنهماپه تفسير د دې کلام ربي کې فرمائي: که دمور

اوپلار سره خبري کوئ نو لاسونه دي په خبرو کې مه پورته کوه په دوي باندې:
يعني د مور او پلار سره په لاسونو مه رغيږه! لکه څرنګه چې سړی له خپلو همزولو سره خبري اتري کوئ نو لاسونه په دوران د خبرو کې سره غورځوئ او ورته ګډه يئ د خبرو په وخت کې داسي خبري له مور او پلار سره مه کوئ!.
اوپه بل روايت د (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) ترجمه داسي کوي که مور او پلار ته (اې زويه) په غوسه کړې نو د دښمني په نظر (تيز او بدنظر) سره نظرمه ور اړه وه (مور او پلار ته).
زهير بن محمدرضي الله عنه وايي چې دا ايت دا معنٰى لري که مور او پلار کنځل درته وکړل يا يې لعنت درباندې وو وايو نو ته د رحمت او د مغفرت دُعا باندې وو وايه.
وعن عطاء بن أبي رباح رضي الله عنهما في قوله : واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال : لا ترفع يديك عليهما إذا كلمتهما.
وأخرج ابن أبي حاتم عن عروة رضي الله عنه في قوله : واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال : إن أغضباك فلا تنظر إليهما شزرا فإنه أول ما يعرف غضب المرء بشدة نظره إلي من غضب عليه .:ج٥ص٢٥٩ [الدر المنثور – السيوطي].
وأن تنظر شزرا نظر العداوة.:ج٤ص٤٧٣ القاموس المحيط.
وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد – رضي الله عنه – في قوله : واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال : إن سباك أو لعناك فقل رحمكما الله غفر الله لكما.:ج٩ص١٣ تفسيرالدر المنثور.
حضرت عطاء رضي الله عنه په تفسير د دې کلام ربي کې (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) فرمائي لاسونه دې په مور او پلار باندې مه پورته کوه، او په ځګو (تيز او بدنظر د) سترګو هم مه ورته ګوره، د جهته د لوی والي او د عزت غوښتلو د دوی څخه.
وعن عبدالله الرصافي قال حدثني عطاء في قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال يداك لا ترفعهما على أبويك ولا تحد بصرك إليهما إجلالا وتعظيما.:ج٥ص٢٠ [أحكام القرآن – الجصاص].
حضرت عطاء رضي الله عنه په تفسير د دې کلام ربي کې (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) فرمائي نرم والی وکړه ودوی دوو ته تر داسي حده چې کوم شی د دوي دوو څخه منع

نه شي چې دوی يې خوښوي.

عن عروة في قوله : واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال : تلين لهما حتى لا يمتنعا من شيء أحباه.:ج٥ص٢٥٨ تفسير الدر المنثور.

«د مور او پلار سره خبري اترې» الله جل جلاله فرمائي: وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) سورة الآسراء.

ژباړه: او رټنه مه کوه دوی (مور او پلار) ته او وايه دوی ته خبره ښه.

زهيربن محمدرضي الله عنه په تفسير د دا ايت کې وايي: که مور او پلار ور وبللې نو ورته ووايه په خدمت درته ولاړيم او برکتمن دي ياست تاسو دواړه.

حضرت قتادة رضي الله عنه په تفسير د دا ايت کې وايي: چې نرمه خبره به ومور او پلار ته کوئ.

وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمدرضي الله عنه في قوله: وقل لهما قولا كريما قال: إذا دعواك فقل لهما لبيكما وسعديكما.

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه في قوله: وقل لهما قولا كريما قال: قولا لينا سهلا.:ج٩ص١٢ تفسير الدر المنثور.

ابن أبي حاتم رحمه الله وايي چې حضرت الحسن رضي الله عنه په تفسير د دې ايت کې چې: وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا (٢٣) سورة الآسراء.

ژباړه: او رټنه مه کوه دوی (مور او پلار) ته او وايه دوی ته خبره ښه.

ويل چې داقول دښې خبرې داده چې وپلار ته په يا زما اباجانه، او ومور ته په يا زما موري جانې به وايې، او دوی دوه به پخپلو نومانو سره نه بولې.

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن رضي الله عنهما في قوله : وقل لهما قولا كريما قال : يقول : يا أبت يا أمه ولا يسميهما بأسمائهما.:ج٩ص١٣ تفسير الدر المنثور.

انسان خو وزرونه نلري نو په قرآن مجيدکې ولې انسان ته ذکرشوي

:پوښتنه: انسان خو وزرونه نلري نو په قرآن مجيد کې ولي انسان ته په خطاب کې الله جل جلاله ويلي چې نرم کړه مور او پلار ته وزر د عاجزي له مهرباني څخه؟

:اول جواب:نرم والی دوزرو داکناية له حسن تدبر(خُلق) څخه ده له مور او پلار

سره، لکه یوهلک ته چي ووايې چي دموراودپلار کفالت واخله نودامعنٰی چې داموراوپلار ځان ته درضم کړه اوداسي څه ورسره وکړه لکه دوي چې به ستاپه ماشوم والي کې له تاسره کول.

:دوهم جواب:کله چې مرغه دپرواز اِراده وکړي نو خپلي وزرې سره خلاصي کړي، اوکه دپرواز ارداه نلري نو بيا د ده وزرې سره نښتي وي، نوخلاصوالی د وزرو کنايه له تواضع اوله ورسره ښه سلوک دا معنٰی لري.

:دریم جواب: دا وزرونه (متهي اوليچې) دې نرم(کښته)کړه دعاجزي له مهرباني څخه؛ نفس او ليچې دي دوي ته داسي هوار کړه! لکه نرم ريګ چې پروت وي د دې لپاره چي دوي پکښې ښه مزيداره سير اوسياحت وکړي او په تکليف نشي.

:نکته: (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) دلته پدي ايت مبارک کې چي ډېره مبالغه دذلت پکښې ذکرشوي ده اوپه سورة الشعراء کښې (ايت نمبر (۲۱۵) د{وَاخفِض جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ المُؤمِنِينَ} چې خاص رسول الله صلي الله عليه وسلم ته خطاب ده د ذلت ذکر دوزرو سره د رسول الله صلي الله عليه وسلم نده شوی؟ دا دا سبب ده چي دمور اودپلار عظيم حق دی؛ اويا په سبب دشرف دمأمور چې رسول الله صلي الله عليه وسلم دی نوځکه مناسب نه وو مناسبت د ذلت وده ته.

فخفض الجناح كناية عن حسن التدبير وكأنه قيل للولد اكفل والديك بأن تضمهما إلي نفسك كما فعلا ذلك بك حال صغرك. الثاني: أن الطائر إذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه ، وإذا أراد ترك الطيران وترك الارتفاع خفض جناحه فصار خفض الجناح كناية عن فعل التواضع من هذا الوجه. وقال ابن عطية : استعارة أي اقطعهما جانب الذل منك ودمث لهما نفسك وخلقك ، وبولغ بذكر الذل هنا ولم يذكر في قوله : {وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ} وذلك بسبب عظم الحق انتهي. وبسبب شرف المأمور فإنه لا يناسب نسبة الذل إليه.:ج٦ص١٨ تفسير البحر المحيط . المؤلف : العلامة أبو حيان الأندلسي.

دمث الدَمِثُ: المكان اللّين ذو رَمْلٍ، والجمع الدِماثُ. وقد دَمِثَ بالكسر يَدْمَثُ دَمَثاً. والدَماثَةُ: سهولة الخُلُقِ.: الصحاح في اللغة. دمث.

موراوپلار ته په تيز نظرمه ګوره

(مسئله) له حضرت عائشي رضي الله عنها څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې نيکې اوښه چلندندی کړی هغه چادموراوپلارسره کوم چې مور اوپلار ته په تيزنظر سره ګوري.

وأخرج ابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " ما بر أباه من حد إليه الطرف ".:ج٥ص٢٥٩ [الدر المنثور – السيوطي].

مور اوپلار که جنګ درسره کوې

:دموراوپلارقدرکوئ: حضرت زهيربن محمد رضي الله عنه د دې ايت (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) په تفسيرکې داسي فرمايلي دي: که مور اوپلار تاته کنځل وکړي اويالعنت درباندې ووايې نوته دوي ته داسي وايه چې الله تعالی جل جلاله دي پرتاسو رحم اوکرم وکړي او الله جل جلاله دي مغفرت درته وکړي.

وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد رضي الله عنه في قوله : واخفض لهما جناح الذل من الرحمة قال: إن سباك أو لعناك فقل رحمكما الله غفر الله لكما.:ج٥ص٢٥٩ الدر المنثور السيوطي.

:**حالتونه**: په حاضر وخت کښې خو داسي ګنده اوبدبخته زامن اولوراني هم شته چې ميندو اوپلرونوته به کنځلي کوي اولعنتونه به پر وايي، دمور اودپلارسره به جنګونه کوي حتّی چې لاسونه اوپښې ورماتوي، مور اوپلار وژني له ډاره څخه به دامور اوپلار وعيال ته دخيرخواهی خبر لا نشي کولای، خبردار اوخبردار داسي زامن اولوڼي خسر الدنيا والأخرة دي.:مصنف.

دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه دمور سره چلند

:مور اوپلارداسي پاله: دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه دمورکوټه دکور په سر کې وه، او دأبي هريرة رضي الله کوټه دکور په اخرکې وه، أبي هريرة رضي الله به دمور په کوټه چې تيرده وبه دريده اومورته به يې السلام عليک يا مورجاني ورحمة الله وبرکاته ووايو، اوموربه يې ورته وويل چې پرتادي سلام وي اورحمت دالله دي درباندې وي، حضرت أبي هريرة رضي الله عنه به ورته وويل چې پرتادي دالله جل جلاله رحمت وي ځکه چې تاپه کوچني والي کې زماپالنه کوله، موربه په جواب کې ورته وويل الله جل جلاله دي پرتاهم رحم وکړي لکه څرنګه چې ته په لوي والي کې له

ماسره بنه چلند کوي.

وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن أبي مرة مولي عقيل: أن أبا هريرة رضي الله عنه كانت أمه في بيت وهو في آخر فكان يقف علي بابها ويقول: السلام عليك يا أمتاه ورحمة الله وبركاته فتقول: وعليك يا بني فيقول: رحمك الله كما ربيتني صغيرا فتقول: رحمك الله كما بررتني كبيرا.:ج٥ص٢٥٩ [الدر المنثور – السيوطي].

رضا دالله په رضا د والدينو کې ده

:که الله خوشحاله کوئ: حضرت عبدالله رضي الله عنه فرمائي چې رضا (خوشحاله کول) دالله جل جلاله په رضا د مور او په رضا د پلار کې ده او دالله جل جلاله ناراضګي (غضب) د مور او د پلار په ناراضګي کې ده، دا روايت په شعب الايمان د بيهقي کې مرفوع حديث هم راغلى ده.

وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: رضا الله في رضا الوالد وسخط الله في سخط الوالد.:ج٥ص٢٦١ [الدر المنثور – السيوطي].:ج٦ص١٧٧ شعب الإيمان.

:سبحان الله:

وقال أحمد بنُ أبي الحواري : حدَّثني أبو المخارق ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :((مررتُ ليلة أُسري بي برجل مُغيَّبٍ في نور العرش ، فقلتُ : من هذا ؟ مَلَكٌ ؟ قيل : لا ، قلت : نبيٌّ ؟ قيل : لا ، قلتُ : من هو ؟ قال : هذا رجل كان لسانه رطباً من ذكر الله ، وقلبُه معلَّق بالمساجد ، ولم يستسبَّ لوالديه قطّ)).: أخرجه : ابن أبي الدنيا في " الأولياء " ٩٥ .: جامع العلوم والحكم بشرح خمسين حديثا من جوامع الكلم المؤلف : ابن رجب الحنبلي.

د ميندو سره محبت کوئ

:مور ډېره خوشحاله ساتئ: په يو غيرقوي اسنادو سره داسي روايت هم راغلى ده د حضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل که چا مور د دواړو سترګو ترمنځ (په مينه او محبت سره) مچ کړه نو دا عمل به ده ته د جهنم له اوره څخه پرده شي.

وأخرج البيهقي وضعفه عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال: " من قبل بين عيني أمه كان له سترا من النار ".:ج٥ص٢٦١ [الدر المنثور – السيوطي].:ج٦ص١٨٦

شعب الإيمان.

دمور دتربية ثمره

:۱دایادلره!: دمور تربیت تریخ وعیال ته ښکاري، خو د دي تربیې میوه بیاخوږه وي.

التربية مرة ولكن ثمارهاحُلوةٌ.:ص۱۰۹ باقة الأزهار.

پلارپلاروي

:۲ دایادلره!: دابه وایې چې دا زماپلار ده او دا زمامورده فرق نلري ماته که دوي غنیان وي اوکه دوي فقیران وي.:مصنف رحمه الله.

هوأبي لافرق عندي غني هو ام فقير.:ص۱۰۷ باقة الأزهار.

موراوپلار بیانشي موندلائ

:۳ دایادلره!: دهرڅه اخستل(رانیول)ممکن دي، لیکن موراوپلاربیاپه اخستلوکې نه شئ پیداکولای.

یمکن الشراء کل شئ ماعدا الأب والأم.:ص۱۰۷ باقة الأزهار.

دسخت عذاب والا خلک په قیامت کې څوک دي؟

:۴ دایادلره!: رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي دسخت عذاب والا خلک په قیامت کې:

:اول:هغه څوک ده چاچې نبی قتل کړي وي.

:دوهم:یانبی دا شخص (یوڅوک) وژلی وي.

:دریم:اویاپخپل موراوپلارکې یې یو وژلي وي.

:څلورم:اوتصویراخستونکي خلک.

:پنځم:اوبل دسخت عذاب والابه هغه عالم وي چې له خپله علمه څخه یې نفع نه وي حاصله کړي، رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې دسخت عذاب والا خلک به په قیامت کې هم دا خلک وي.

وأخرج البیهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلي الله علیه وسلم : " إن أشد الناس عذابا یوم القیامة من قتل نبیا أو قتله نبي أو قتل أحد والدیه والمصورون وعالم لم ینتفع بعلمه ".:ج۵ص۲۶۷

[الدر المنثور – السيوطي].

داسي ښكاري لكه د پرخلك چې عاق شوي دي

:٥ دايادلره!: د حضرت كعب رضي الله عنه څخه پوښتنه وشوه كه كوم څوك مور او پلار عاق كړي د دې شخص بيا كومي نښې په كتابو كې راغي؟

حضرت كعب رضي الله عنه ورته وويل:

:اول: عاق شوى زوى د مور يا د پلار كه قسم واخلي بيا وفاء باندې نه كوي.

:دوهم: د عاق شوي زوى څخه كه څوك سوال كوي نو وركړه نكوي.

:دريم: عاق شوي زوى كه څوك آمين وګرځوي نو خيانت كوي، دا د عاق شوي زوى نښې وي.

وأخرج عبد الرزاق والبيهقي عن كعب رضي الله عنه أنه سئل عن العقوق ما تجدونه في كتاب الله عقوق الوالدين؟ قال : إذا أقسم عليه لم يبره وإذا سأله لم يعطه وإذا ائتمنه خان فذلك العقوق".:ج٥ص٢٦٧ [الدر المنثور – السيوطي].

بزرګان وايي د مور يا د پلار آزاري كه دي وليده

:يا ملرنه: بزرګان وايي د مور يا د پلار آزاري كه دي وليده نو دا به جبار بدبخته وي د رب جل جلاله د عبادتونو څخه .

او هر كله چې بدخويه چې پيدا كړئ نو دا به متكبر او فخر كونكى وي.

ته نه ګورې! چې عيسي عليه السلام په سوالونو كې څه ويلي ول: (ولم يجعلني جبّارا شقيا) چې ما متكبر د عبادت څخه د رب جل جلاله يا الله جل جلاله مه ګرځوه!.

او جبار هغه چاته هم وايي چې په غير حق سره جنګيږي.

الحاصل دا چې تكبر مه كوئ كه تكبر كوئ بيا به د الله جل جلاله، د رسول الله صلى الله عليه وسلم، او د مور او د پلار نافرمانياني شروع كړې.

وقال بعض السلف: لا تجد أحدا عاقا لوالديه إلا وجدته جبارا شقيا، ثم قرأ: { وبرا بوالدتي ولم يجعلني جبارا شقيا } ، قال: ولا تجد سيئ الملكة إلا وجدته مختالا فخورا، ثم قرأ: { وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالا فخورا } [النساء : ٣٦].:ج.٥ص٢٠٣ تفسيرابن كثير.

وقال حكاية عن عيسي عليه السلام: (و لم يجعلني جبَّارا شقيا) أي متكبرا عن عبادته.والجبَّار: القتال في

غير حق، وفي التنزيل:(و إذا بطشتم بطشتم جبارين) وفيه: (إن تريد إلا أن تكون جبَّارا في الأرض): أي قتالا في غير الحق، وكله راجع إلي معني التكبر.: المحكم والمحيط الأعظم: مقلوبه: (ج ب ر) المؤلف: ابن سيده.

:**نكته**: والجبار سبحانه هو الذي يجبر الفقر بالغنى والمرض بالصحة، والخيبة والفشل بالتوفيق والأمل، والخوف والحزن بالأمن والاطمئنان، فهو جبار متصف بكثرة جبره حوائج الخلائق. وهو الجبار في علوه على خلقه، ونفاذ مشيئته في ملكه، فلا غالب لأمره، ولا معقب لحكمه، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن .والجبار اسم دل على معنى من معاني العظمة والكبرياء، وهو في حق الله وصف محمود من معان الكمال والجمال، وفي حق العباد وصف مذموم من معاني النقص.:ص٢٩ الدعاء بالأسماء الحسنى المؤلف : محمود عبد الرازق الرضواني.

دمور اوپلار سره ښيګڼه کول

:٦ دايادلره!: حضرت حسن رضي الله عنه روايت کوي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي دمور اودپلار سره نيکي ښيګڼه کول دجهادکولوڅخه کفاية کوي.

حضرت حسن رضي الله عنه ته وويل شول چې عقوق دمور اودپلار څنګه راځي؟

ده مبارک ورته وويل چې مور او پلار محروم (بي برخي) وګرځوي، اويادوي پريږدي چې خبري نه ورسره کوي، اويا په تيز(دبدبه اوبدسلوک سره) دمور اوپلار مخ ته ګوري.

وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " برالوالدين يجزئ من الجهاد ".:ج٥ص٢٧٠ [الدر المنثور – السيوطي].

وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن رضي الله عنه أنه قيل له : إلام ينتهي العقوق ؟ قال : أن يحرمهما ويهجرهما ويحد النظر إلي وجههما.:ج٩ص١٢ تفسيرالدر المنثور.

مور اوپلار ته په کتلو سره ثوابونه مرتب دی

:٧ دايادلره!: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي نشته يو ولد(زوى يالور) دمور او دپلار چې دى په نظر درحمت سره موريا پلار ته وګوري مګرليکي الله جل جلاله ده ته په هرنظر کولو سره حج مبرور (دقبول شوي نفلي حج ثواب پرې

ورکوي) صحابه کرامو رضي الله عنهم ورڅخه پوښتنه وکړه! که څه هم دازوی (يالور) هره ورځ سل واري ومورا و وپلارته وګوري؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايل چې نعم (هو) الله جل جلاله لوي او پاک دی.

استدراک: الله جل جلاله پاک دی، داپاک صفت دالله جل جلاله دی نه صفت دثواب، الله جل جلاله پاک دی له دي خبرو عقيدي او تصور څخه ستا چې د دا دومره ډېرو نفلي حجونو ثوابونه به راته ونه ليکل شي، چې دا نسبت بيا په قدرت او نقصان بيا په اراده دالله جل جلاله کې راځي، بلکي دا به درته ليکل کيږي دالله جل جلاله خير زيات ده ترشميرلو او تر احاطي.

وأخرج البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال : " ما من ولد بار ينظر إلي والديه نظرة رحمة إلا كتب الله له بكل نظرة حجة مبرورة " قالوا : وإن نظر كل يوم مائة مرة ؟ قال : نعم الله أكبر وأطيب ".:ج٥ص٢٦٤ [الدر المنثور – السيوطي].

وعن ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله قال ما من ولد بار ينظر إلى والديه أي أو أحدهما نظر رحمة أي محبة وشفقة إلا كتب الله له بكل نظرة حجة مبرورة أي ثواب حجة نافلة مقبولة قالوا وإن نظر كل يوم مائة مرة أي أيكون كذلك قال نعم الله أكبر أي أعظم مما يتصور وخيره أكثر مما يحصى ويحصر وأطيب أي أطهر من أن ينسب إلى قصور في قدرته ونقصان في مشيئته وإرادته قال الطيبي ولاستبعاده من أن يعطي الرجل بسبب النظرة حجة وإن نظر مائة مرة يعني الله أكبر مما في اعتقادك من أنه لا يكتب له تلك الأعداد الكثيرة ولا يثاب عليه ما هو أطيب اه وفيه أن قوله أطيب صفة لله لا للثواب والله أعلم بالصواب.: مرقاة المفاتيح باب البر والصلة.

(پاملرنه) وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا نظر الوالد إلى ولده . يعني فسر به . كان للولد عتق نسمة قال: قيل يا رسول الله و إن نظر ستين و ثلثمائة نظرة ؟ قال : الله أكبر من ذلك.:ج٦ص١٨٦ شعب الإيمان البيهقي.

(نکتة) وأخرج البيهقي عن ابن عباس – رضي الله عنهما – قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا نظر الولد إلى والده – يعني – فسر به كان للولد عتق نسمة " قيل : يا رسول الله وإن نظر ثلاثمائة وستين نظرة ؟ قال : " الله أكبر من ذلك " .:ج٥ص٢٦۴ تفسير الدر المنثور.

:کتل وپلارته: حضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه فرمائي کتل(په نظر درحمت سره) وپلارته عبادت ده، کتل وکعبې شريفي ته عبادت ده، کتل وقرآن مجيد ته عبادت ده، کتل وديني وروررستا دالله جل جلاله دپاره دا نظرعبادت ده.

وأخرج البيهقي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: النظر إلى الوالد عبادة والنظر إلى الكعبة عبادة والنظر إلى المصحف عبادة والنظر إلى أخيك حبا له في الله عبادة.:ج۵ص۲۶۴ تفسير الدر المنثور.

که څوک غواړي چې عمر يې اوږد شي اورزق يئ فراخه شي

:۸ دايادلره!: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک خوښه ګڼي چې الله تعالی جل جلاله د ده عمر وراوږد کړي او رزق يئ فراخه شي؟ نو دي نيکې کوي دمورا ودپلار سره، او دمورا و دپلار دقريبانو سره دي خپلوي پالي.

وأخرج البيهقي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " من أحب أن يمد الله في عمره ويزيد في رزقه فليبر والديه وليصل رحمه ".:ج٥ص٢٦٤ [الدر المنثور – السيوطي].

إن أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه

وأخرج البخاري في الأدب ومسلم وأبو داود والترمذي وابن حبان والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه بعد أن يولي الأب ".:ج۹ص٦٥٢ تفسير الدر المنثور.

" الود يتوارث والعداوة كذلك "

وعن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لرجل من العرب كان يصحبه – يقال له عفير – يا عفير كيف سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الود ؟ قال سمعته يقول : " الود يتوارث والعداوة كذلك ".:ج۹ص١٨ تفسير الدر المنثور.

:پاملرنه: داسي ښيګڼه دي له مورا وپلار سره کوي چې خبري دي په نرمي ورسره کوي، تواضع دي ورته کوي، خرڅه (مصرف) دي پرې کوي، ښه کلک خدمت دي ددوي کوي، دمورا ودپلار درضاکارونه دي کوي په ژوندون ددوي کې او وروسته ترمرګه د دوي دي، بيا ومور او وپلارته دي دُعاګانی کوي، دمور او دپلار جائز وصيتونه دي پرځای کوي، او دمورا و دپلار قريبان او اشنايان دي پالي.

حال الحياة: الإحسان إليهما بالكلام اللين ، والتواضع ، والنفقة ، وخدمتهما ، والتماس رضاهما .

بعد الممات : الدعاء لهما ، وإنفاذ وصيتهما ، وإكرام صديقهما.:ص٥ إيقاظ الأفهام في شرح عمدة الأحكام.

زامن ولي دمور اوپلار څخه نافرماني شروع کړي

:پوښتنه: زامن ولي دمور اوپلار څخه نافرماني شروع کړي؟

:اول جواب: کله کله خو والدين بې حيايي شروع کړي چې دوي پخپله وکورونو او وکوټوته: ټي وي، وي سي آر، ايل سي ډياني، ډيش، کيبل، انټرنيټ، فلمونه، ډرامي، فيسبوکونه، فحش لوډ ميموري ګاني اويزبياني راوړي، او په جيبونوکې يې هم ګرځوي، او ناوړه رسالي راوړي اوپدي کې بيا ټوله شپه او ورځ دکفارو او دفساقو فحش او ډمتوبونه په شيريکه ټوله کورنی سره ګوري، داشيان کتل دفحشا دنزديکيدلو لاره ده او د اخلاقی تباهي لويه زريعي دي چې دکفارو فساقو اوبی دينه خلکو سره بيا دکورنی مينه پيداشي عيش پرستي آزادي غوره کړي او همدا غواړي، نو زوی اولورخوبه خود بخوده بياپخپله فساق اوبدخلک جوړشي او دا زامن اولوراني بيا دوالدينو دحقوقو لحاظ نه ساتي.

وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (٣٦).:سورة الاسراء.

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه و سلم : " إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتهي والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه "

وفي رواية لمسلم قال : " كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج ويكذبه ".: مشكاة المصابيح.

قوله النظر إلى ملاءة الأجنبية بشهوة حرام) قدمنا عن الذخيرة وغيرها لو كان على المرأة ثياب لا بأس بأن يتأمل جسدها ، ما لم تكن ملتزقة بها تصف ما تحتها لأنه يكون ناظرا إلى ثيابها وقامتها ، فهو كنظره إلى خيمة هي فيها ولو كانت تصف يكون ناظرا إلى أعضائها ، ويؤخذ مما هنا تقييده بما إذا كان بغير شهوة فلو بها منع مطلقا والعلة والله أعلم خوف الفتنة ، فإن نظره بشهوة إلى ملاءتها أو ثيابها

وتأمله في طول قوامها ونحوه قد يدعوه إلى الكلام معها إلى غيره.: رد المحتار.

:دوهم جواب:پلرونه دزامنوپه مخ کې دشریعت خلاف کارونه کوي، لمونځ نکوي، ږیره خریي، دروغ وایي، وعده خلافی کوي، دبل حق پورونه نه ورکوي، دبل حق خوري، غلاء ګاني کوي،قبضي لګوي، په ښکاره زناوي اوبربنډحرامتبونه کوي، بی شرمی اوجنجالونه کوي اوهمسایه ګان ځوروي نوداعادتونه عیالونه دپلار څخه بیاواخلي.

:دریم جواب:کله کله خو دزامنو اودلورانو دنافرماني سبب داجوړشي چې زامن اولوراني هره څه کوي مور اوپلار دوي ته داسلام د اصولو موافق د آدب ښونه نه ورکوي، او دبدوخلکوسره یې تعلقات وي چې اخر د مور او دپلار سره هم نافرماني شروع کړي.

:څلورم جواب: زیات کرچاچې دخپل مور اودپلار خدمت نه وي کړي نو د ده عیال هم وده ته بلا اومصبت ورته جوړشي:

کر دګلوکړه چې سیمه دي ګلزارشي، ازغي مه کره په پښوکي به دي خارشي.

مور اوپلار دي خپلو عیالونوته اطاعت درب جل جلاله وروښیي، لمونځونه دي وروښیي، دیني زده کړي دي وروښیي، پديني مدرسوکې دي دا خل کړي، آداب دي ور وښیي، دمور او دپلار اطاعت دي ور وښیي، د آزار ورکولو ضرر رونه دي وروښیي، صبر اوتحمل دي وروښیي، فائده اوتاوان دي وروښیي، له ښو صالحانو نیکانو خلکو سره دي ددوي تعلقات ساتي، اوله فاسقانو بدو اوګمراهانوخلکو څخه دي لري ساتي.: مصنف.

تاسو ځانونه خپل او خپل کوروالا له اوره دجهنم څخه وساتئ!

(مسئله) سوال: الله جل جلاله چې فرمائي اې دایمان خاوندانو! وساتئ تاسو ځانونه خپل اوخپل کوروالا لهاوره دجهنم.: سورة التحریم ایت نمبر ۶.

دا ساتل څنګه ښي؟

:جواب: پلرونه اومیندي دي خپل عیالونه دجهنم داوره څخه وساتي دامعنٰی چې عیالونو ته دي حلال اوحرام وروښیي، دمعاصیو او دګناهونو څخه دي وساتي،

اونوراحکام دي وروښيي نوبه دجهنم څخه وساتل شي.

وقال بعض العلماء لما قال: " قُو أنفُسَكُمْ ": دخل فيه الأولاد؛ لأن الولد بعض منه كما دخلوا في قوله تعالى: {وَلاَ عَلَى أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُواْ مِن بُيُوتِكُمْ} [النور : ٦١] ، وقوله – عليه الصلاة والسلام – : " إنَّ أحلَّ مَا أكلَ الرَّجلُ من كسْبِهِ ، وإنَّ ولدُ مِنْ كسْبِهِ " فلم يفرد بالذّكر إفراد سائر القرابات ، فيعلمه الحلال والحرام ، ويجنبه المعاصي والآثام إلى غير ذلك من الأحكام.

وقال – عليه الصلاة والسلام – : " حَقُّ الولِد على الوالِدِ ، أنْ يُحْسِنَ اسْمَهُ ، ويُعلِّمهُ الكِتابَةَ ، ويزَوِّجهُ إذا بلَغَ ".:ج١ص۴۹٧٣ تفسير اللباب لابن عادل المؤلف: أبو حفص عمر بن على ابن عادل الدمشقى الحنبلى المتوفى بعد سنة ٨٨٠ هـ.:ج۴ص٢٣٩ تفسير سراج المنير.

دزوی حقوق په پلار باندې

(مسئله) اول حق زوی په پلار باندې دا حق لري چې پلار به په زوی باندې ښه ښايسته نوم ايږدي، بد او مکروه نوم ما ن به نه پرې ايږدي.

دوهم: حق زوی په پلار باندې دا حق لري چې پلار به زوی ته نکاح ورکوي کله چې زوی بالغ شي.

دريم: حق زوی په پلار باندې دا حق لري چې پلار به زوی ته کتاب (ديني زده کړه، اسلامی عقيده) ورښيي او هغه څه به ورښيي چې عبادت دده پرصحيح شي، او حلال او حرام به ورښيي.

(حق الولد على والده أن يحسن اسمه) اي يسميه باسم حسن (ويزوجه إذا أدرك) أي بلغ (ويعلمه الكتاب) يعني القرآن ويحتمل إرادة الخط (حل فر عن أبي هريرة) (بإسناد ضعيف).:١ص١٠١۴ التيسير بشرح الجامع الصغير.

قال عليه الصلاة والسلام: " حَقُّ الولِد على الوالِدِ ، أنْ يُحْسِنَ اسْمَهُ ، ويُعلِّمهُ الكِتابَةَ ، ويزَوِّجهُ إذا بلَغَ ".:ج١ص۴۹٧٣ تفسير اللباب لابن عادل

(حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه) فلا يسميه باسم مستكره كحرب ومرة وحزن قال صاحب القاموس في سفر السعادة : أمر الأمة بتحسين الأسماء فيه تنبيه على أن الأفعال ينبغي أن تكون مناسبة للأسماء لأنها قوالبها دالة عليها لا جرم اقتضت الحكمة الربانية أن يكون بينهما تناسب وارتباط وتأثير الأسماء في المسميات والمسميات في الأسماء ظاهر بين وإليه أشار القائل بقوله:

وكلما أبصرت عيناك ذا لقب . . . إلا ومعناه إن فكرت في لقبه

(ويحسن أدبه) قال الماوردي: والتأديب يلزم من وجهين أحدهما ما لزم الوالد للولد في صغره والثاني ما لزم الإنسان في نفسه عند كبره فالأول يأخذ ولده بمبادئ الآداب ليأنس بها وينشأ عليها فيسهل عليه قبولها عند الكبر قال الحكماء : بادروا بتأديب الأطفال قبل تراكم الإشتغال وتفرق البال والثاني أدبان أدب مواضعة واصطلاح وأدب رياضة واصطلاح قال : ولا يؤخذ تقليدا على ما استقر عليه اصطلاح العقلاء والثاني ما لا يجوز في العقل أن يكون بخلافه وأمثلته كثيرة.

وقال الغزالي: الصبي أمانة عند أبيه وقلبه جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل نقش ومائل إلى كل ما يمال به إليه فإن عود الخير وعلم نشأ عليه وشارك في ثوابه أبويه وإن عود الشر وأهمل شقي وهلك وكان الوزر في رقبة القيم به والولي عليه.:ج۳ص۳۹۴ فيض القدير.

تعليم الولد :- يلزم الوالدين تعليم الولد في صغره كل ما يلزمه بعد البلوغ ، فيعلمه ما تصح به عقيدته من: إيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وما تصح به عبادته ، وغير ذلك مما يحتاج إليه.:ج۴۵ص۱۹۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

بدنوم دي دخلكو وربدل كړل شي

:مسئله: مستحب خبره ده كه دچانوم قبيح (بد، رزيل) نوم ؤ نو دا نوم دي په ښه ښايسته نوم سره وربدل كړل شي، ځكه حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؤ چې قبيح نوم به يئ په ښو نوم سره بدلول.

((**پوهان وايي**: نوم د انسان په شخصيت كې زوره اغيزه لري.:مصنف.))

وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغير الاسم القبيح.رواه ترمذي.:ج۲ص۴۳۰ مشكاة المصابيح.

قوله (كان يغير الاسم القبيح) أي يبدله بالاسم الحسن (كان يغير الاسم القبيح) إلى اسم حسن فغير أسماء جماعة فسمى جبار بن الحارث عبد الجبار وغير عبد عمر ويقال عبد الكعبة أحد العشرة عبد الرحمن إلى أسماء كثيرة وقال لمن قال له اسمي ضرار بل أنت مسلم وذلك ليس للتطير كما لا يخفى وفي مسلم عن ابن عمر أن ابنة لعمر كان يقال لها عاصية فسماها جميلة . قال النووي في التهذيب : يستحب تغيير الاسم القبيح إلى حسن لهذه:ج۲ص۷۵ فيض القدير.

(حق الولد على الوالد أن يحسن اسمه) فلا يسميه باسم مستكره كحرب ومرة وحزن قال صاحب القاموس في سفر السعادة : أمر الأمة بتحسين الأسماء فيه تنبيه على أن الأفعال ينبغي أن تكون مناسبة

للأسماء لأنها قوالبها دالة عليها لا جرم اقتضت الحكمة الربانية أن يكون بينهما تناسب وارتباط وتأثير الأسماء في المسميات والمسميات في الأسماء ظاهر بين وإليه أشار القائل بقوله:

وكلما أبصرت عيناك ذا لقب . . إلا ومعناه إن فكرت في لقبه.:ج٣ص٣٩٤ فيض القدير.

:مسئله: دنور الله په نامه سره دماشوم نوم ايښول جوازلري، خو دالله، او د الرحمٰن په نامه سره دماشوم نوم ايښول جواز نلري.

هل يجوز تسمية الولد نورالله؟ يجوز لانها اثر من صفات الله ويجوز تسمية الولد بكل الاسماء عدا الله والرحمن.:٢٢٥ فتاوى العصر.

:مسئله: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي كه دچا دري زامن پيدا شول او ده يكښې يو هم محمد مسمٰى نكړو نو ده ناپوهي وكړه.

وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ولد له ثلاثة فلم يسم أحدهم محمدا فقد جهل.:ج١١ص٧١ المعجم الكبير – الطبراني.

دمشر ورور حق په كشر ورور

(مسئله) سعيدبن العاص رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلى الله عليه وسلم وويل دمشر ورور حق (حق په احترام اوعزت كې، اوپه عدم مخالفت كې كومه مشوره چې دامشر ورور كشر ورورته وركوي) په كشر ورور داسي دى لكه دپلار حق چې پرزوى دى.

وعن سعيد بن العاص هو أخو عمرو بن العاص ولد عام الهجرة وكان أحد أشراف قريش وهو أحد الذين كتبوا المصحف لعثمان واستعمله عثمان على الكوفة وغزا بالناس طبرستان فافتتحها ومات سنة تسع وخمسين ذكره المؤلف في فصل الصحابة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق كبير الأخوة على صغيرهم حق الوالد على ولده أي كحقه عليهم فهو من التشبيه البليغ مبالغة روى البيهقي الأحاديث الخمسة في شعب الإيمان ولفظ الجامع كحق الوالد على ولده والله أعلم.: مرقاة المفاتيح باب البر والصلة.

(حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده) أي في وجوب احترامه وتعظيمه وتوقيره وعدم مخالفة ما يشير به ويرتضيه (هب عن سعيد بن العاص) قال الحافظ العراقي: وسنده ضعيف ورواه الحاكم والديلمي باللفظ المزبور ثم قال: وفي الباب أبو هريرة أي عند أبي الشيخ وغيره.:

ج٣ص٣٩۴ فيض القدير.

مشره خور ايا دمور مقام لري

:مسئله: مشره خور ايا دمور مقام لري که نه؟

:جواب: هومشره خور دمور مقام (حيثت) لري، اوخالة (دمورخور) هم په صلة رحمي کې دمور مقام (حيثت) لري، تره (اکا) دپلار مقام (حيثت) لري، او د دې ښځه ماسيوا دنورو خپلوانو سره صلة رحمي کول که په مکتوب وراستولو يا په تحفو ورليږلو سره وپالل شي نو هم کفايت کوي، اودمور او دپلار په حق کې مکتوب ورليږل بيا کفايت نه کوي، که دوي د عيال دورتک اراده درلو ده، اويا دوي دعيال وخدمت ته احتياج درلود.

پدي پوه شه: چې صلة رحمي دي ته نه وايي چې ته هغه وخت دخپلوانو سره صلة رحمي کوې کله چې دوي درسره صلة رحمي کوي ودي ته خومکافات مجازات وايي چې دوي درسره صلة رحمي کوي نو ته هم ورسره صلة رحمي کوي، صلة رحمي اوقرابت پالل دخپلوانو سره ودي ته وايي کله چې دوي درسره صلة رحمي دوستي اوخپلولي ختمه کړي، اويا تا پريږدي او ته ورسره صلة رحمي اوقرابت پالې.

والأخ الكبير كالأب بعده وكذا الجد وإن علا والأخت الكبيرة والخالة كالأم في الصلة ، وقيل العم مثل الأب وما عدل هؤلاء تكفي صلتهم بالمكتوب أو الهدية ا ﻫ .

ثم اعلم أنه ليس المراد بصلة الرحم أن تصلهم إذا وصلوك لأن هذا مكافأة بل أن تصلهم وإن قطعوك فقد روى البخاري وغيره" { ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها } ".:ج۵ص٢٩١ شامي.

وإن كان له والدان لا يكفي المكتوب إن أرادا مجيئه وكذا إن احتاجا إلى خدمته ، والأخ الكبير كالأب بعده وكذا الجد وإن علا والأخت الكبيرة والخالة كالأم في الصلة ، وقيل العم مثل الأب وما عدل هؤلاء تكفي صلتهم بالمكتوب أو الهدية ا ﻫ .:ج۵ص٢٩١ شامي.

صلة رحمي پالل له خپلو سره کوم مقام لري

:مسئله: صلة رحمي پالل له خپلو محارمو سره کوم مقام لري؟

:جواب:صلة رحمي(قرابت) پالل له خپلو محارمو (كل قريب محرما كان أو غيره)

سره پالل واجب ده، مراد دصلة رحمي په پاللو سره دا نده چې خپل دي قرابت درسره پالي بس ته هم قرابت ورسره پالې، بلکي صلة رحمي پالل ودي ته وايي چې ته صلة رحمي ورسره پالې که څه هم دوی (قريبان) له تاسره صلة رحمي قرابت نه پالي.

((په دي صلة رحمي پاللوکې به دحدودالله مراعات ساتئ داسي نه وي چې له ډېره محبته، اوله ډېره اخلاصه، اوله صاده توبه، اوچې په زړونوکې چې صفايې يوبل سره لرئ شرعي پرده اوحجاب بيانه سره کوئ، اوپه صلة رحمي پاللو سره وفحاشي او زناؤو ته پخپلوکې لياري سره هواري کړئ.:مصنف))

(قوله وصلة الرحم واجبة) نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الأمة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للأدلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال في تبيين المحارم : واختلفوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم : هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون .

كل قريب محرما كان أو غيره ا هـ والثاني ظاهر إطلاق المتن قال النووي في شرح مسلم : وهو الصواب واستدل عليه بالأحاديث.

نعم تتفاوت درجاتها ففي الوالدين أشد من المحارم ، وفيهم أشد من بقية الأرحام وفي الأحاديث إشارة إلى ذلك كما بينه في تبيين المحارم (قوله ولو كانت بسلام إلخ) قال في تبيين المحارم : وإن كان غائبا يصلهم بالمكتوب إليهم ، فإن قدر على المسير إليهم كان أفضل،

وإن كان له والدان لا يكفي المكتوب إن أرادا مجيئه وكذا إن احتاجا إلى خدمته ، والأخ الكبير كالأب بعده وكذا الجد وإن علا والأخت الكبيرة والخالة كالأم في الصلة ، وقيل العم مثل الأب وما عدل هؤلاء تكفي صلتهم بالمكتوب أو الهدية ا هـ .

ثم اعلم أنه ليس المراد بصلة الرحم أن تصلهم إذا وصلوك لأن هذا مكافأة بل أن تصلهم وإن قطعوك فقد روى البخاري وغيره" { ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها } ".:ج۵ص۲۹۱ شامي.

که دې مور ناراضه کړه نو د مرګ په وخت کښې به دې دشهادة کلمه په نصيب نشي

< ديو اصحابی واقعه> أنس بن مالک رضي الله عنه وايي چې ؤو په زمانه درسول الله صلی الله عليه وسلم کې يوسړی نوم د دې سړي علقمة ؤو (حضرت علقمة رضي الله عنه دحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم يومشربزرګ اصحابی ؤو

ډېرلمونځونه به يې کول ډېري روژې به يې نيولی لوی سخی انسان ؤو) دمرګ پر بستره باندې دنزع (روح تللو) پروخت پروت ؤو مرض يې ډېر سخت سو (مګر کلمه شهادة يې پرژبه نه راتله) دحضرت علقمة رضي الله عنه ميرمن دجناب رسول الله صلی الله عليه وسلم په خدمت کې حاضره سوه، اوحال يې بيان کړو (چې دحضرت علقمة رضي الله عنه پر ژبه کلمه نه راځي) حضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم صحابه کرام (حضرت عمار، اوحضرت بلال، اوحضرت صهيب رضی الله عنهم) وحضرت علقمة رضي الله عنه ته ور وليږل ځوچې دهغه په مخ کې کلمه مبارکه ووايي اوهغه يې واوري او ويې وايي هغو داکلمه دشهادة ورتلقينه وله اودحضرت علقمة رضي الله عنه په خوله نه راتلله، صحابه کرامو رضی الله عنهم و رسول الله صلی الله عليه وسلم ته حال واستا ؤو پدي واقعه سره (حضرت بلال حبشی رضي الله عنه دحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم په خدمت کې حاضرسو اووئي فرمايل: چې دحضرت علقمة رضي الله عنه پر ژبه باندې کلمه شهادة نه راځي) رسول الله صلی الله عليه وسلم وفرمايل آيا دهغه مور ياپلار ژوندی دي؟

وويل سول چې يارسول الله صلی الله عليه وسلم ډېره ضعيفه مور لري، درسول الله صلی الله عليه وسلم فرمان ودي مور ته واستول شوکه چېرې قدرت په راتګ کولو و رسول الله صلی الله عليه وسلم ته لرئ (نوراسه؟) اوکه په راتګ سره قدرت نلرئ نو منتظره اوسه چې تاته رسول الله صلی الله عليه وسلم درسې، کله دي مورته چې درسول الله صلی الله عليه وسلم استاذی راغلی اوخبر يې ورکړو درسول الله صلی الله عليه وسلم په فرمان سره، دا مور وويل زمانفس دحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم ونفس ته قربان ده زه پدي سره حق داره يم چې وحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم ته ورشم، دامور خلکونيولی وه اوپه لکړه سره يې تکيه کوله اووحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم ته راغلله، دا مور پر رسول الله صلی الله عليه وسلم سلام ووايو، رسول الله صلی الله عليه وسلم دسلام جواب ورکړو، رسول الله صلی الله عليه وسلم دهغې څخه پوښتنه وکړه: يامورې دعلقمة يابه رېښتيا راته وايې اوکه دروغ راته ووايې نو وحي دالله جل جلاله له جانبه بيا راته راځي، څنګه

ؤو حال ستا دزوی علقمة؟

مور دعلقمة وويل: هغه ډېرلمونځونه کول ډېري روژې به يې نيولی ډېرسخی انسانؤو، رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل: ستا حال د ده سره څنګه وو؟

موريې وويل: زه دخپل زوی څخه سخته ناراضه يم (اوپرې باندې په غوسه يم) زما په مقابل کې يې وخپلې ميرمنې ته فضيلت ورکاوه، اوزمانافرماني يه کوله (اوزه ئي پرمخ په چپلاخه هم وهلي يم)رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمايل: داناراضي دمور دعلقمة بنده کړی ده ژبه دعلقمة دکلمې دشهادة څخه (ومور دحضرت علقمة رضي الله عنه ته وويل سوه چې خپل زوی وبخښه!

مور يې وويل: (هيڅکله نه) تردي وروسته حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمايل: بلال محترم! ډېروچ لرګي ماته راټول کړه (..... لرګي راغله حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل: ودغو لرګوته اور ورواچوئ اور تازه سو، مور دحضرت علقمة رضي الله عنه دغه ټول منظر وليده، اوس حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل: دعلقمه چارپايي (کټ) راوړئ پر دغه اور باندې يئ کښېږدئ، (مور دعلقمه ډېره پريشانه شوه چې علقمة سوزي ايري کيږي) مور وويل يارسول الله صلی الله علیه وسلم پدا لرګو (او اورباندې) څه کوې، رسول الله صلی الله علیه وسلم وويل علقمة پکښې سوزم، دعلقمة مور وويل زمازړه نه براشته وي چې زمازوی دي ته زما په مخ کې وسوز وې، رسول الله صلی الله علیه وسلم وويل اې موري دعلقمة دالله جل جلاله عذاب ډېر سخت ده اوهميشه ده، که ته خوشحاله کيږې چې الله جل جلاله ده ته بخښنه وکړي نو دعلقمة څخه راضي شه، رسول الله صلی الله علیه وسلم وويل زما دي قسم وي په الله سره علقمة ته د ده لمنځونه روژې، خيراتونه هيڅ نفع (فائده)نه رسوي ترڅوچې ته پرعلقمة په ناراضي کي يې، مور (بياهم مور ده) دا مور دعلقمة وويل: يا رسول الله صلی الله علیه وسلم! زه الله جل جلاله شاهدګرځوم، اوملائکة دالله جل جلاله شاهداني ګرځوم (اوتاشاهد ګرځوم) او داحاضر مسلمانان شاهدان ګرځوم چې ماخپل زوی علقمه وبخښی (ترې راضي شوم، څنګه چې هلته مور دا زوی وبخښی هلته سم دستی

دحضرت علقمة رضي الله عنه پر کلمه باندې ژبه وچلیدله) رسول الله صلی الله علیه وسلم وویل ورشه اې بلاله وګوره علقمة کلمة دشهادة ویلی شي او که نه؟

شاهد مور دعلقمة به داسي خبره کړي وی چې په زړه کې د دې به نه وه (یعنی داخلاصه به یئ دا زوی نه وي بخښلی) دابه زماڅخه شرمیدله حیاء به ورتلله (نوعلقمة ته به یې ځکه په ظاهره بخښنه کړي وه) حضرت بلال رضي الله عنه ولاړ اودعلقمة څخه یې دکور په انګړکې کلمة دشهادة واوریده، حضرت بلال رضي الله عنه وویل بیشکه ناراضي دمور دعلقمة بنده کړي وه ژبه دعلقمة دشهادة دکلمې څخه، اورضا دمور دعلقمة ژبه دعلقمة وچلوله په کلمة دشهادة سره، بیا علقمة رضي الله عنه وفات شو په همدغه ورځ کې، رسول الله صلی الله علیه وسلم حاضر شو او امریې وکړو د دپه غسل سره اوپه کفن ورکولو سره، بیا رسول الله صلی الله علیه وسلم لمونځ دجنازی په وکړو او ودفن کولو ته یئ حاضر شو، بیا رسول الله صلی الله علیه وسلم دقبر په یو اړخ ودریده او ویې فرمایل: اې ټولی دمهاجرینو او دانصارو چاکه فضلت (بهتروالی) ورکړو ښځې ته پر مورباندې نو پدې شخص باندې دالله جل جلاله لعنت وي او دملائکو لعنت باندې وی او دټولو خلکو لعنت پرې وي نه تري قبلوی الله جل جلاله د دڅخه فرضي عبادات اونه نفلي عبادات، مګر هغه څوک د دې لعنت څخه خلاص شو چې الله جل جلاله ته توبه (رښتونی توه) وکاږي (دمور د آزار ولوڅخه) او ومور ته نیکې شروع کړي، اوطلب درضا دمور کوي، نو رضا دالله جل جلاله په رضا دمورکې ده، اوغضب (ناراضګي) دالله جل جلاله په غضب (ناراضګي) دمورکې ده.

((دجناب رسول الله صلی الله علیه وسلم ارشاد دی دمور دعا داولاد په حق کې ډېره ژر قبلیږي، ته ګوره چې دعلقمة رضي الله عنه په حق کې څنګه زر قبوله شوه)).

ورويت هذه القصة بأبسط من هذا ، وهي : { أن ذلك الشاب اسمه علقمة وأنه كان كثير الاجتهاد في الطاعة من الصلاة والصوم والصدقة ، فمرض واشتد مرضه فأرسلت امرأته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن زوجي علقمة في النزع فأردت أن أعلمك يا رسول الله بحاله ، فأرسل صلى الله عليه وسلم عمارا وبلالا وصهيبا وقال : امضوا إليه ولقنوه الشهادة ، فجاءوا إليه فوجدوه في النزع فجعلوا

يلقنونه لا إله إلا الله ولسانه لا ينطق بها ، فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك .

فقال : هل من أبويه أحد حي ؟ قيل : يا رسول الله له أم كبيرة السن ، فأرسل إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها : إن قدرت على المسير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلا فانتظريه في المنزل حتى يأتيك ، فجاء إليها رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرها بذلك فقالت نفسي لنفسه الفداء أنا أحق بإتيانه فتوكأت وقامت على عصا وأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلمت ورد عليها السلام وقال لها : يا أم علقمة اصدقيني وإن كذبتني جاء الوحي من الله – تعالى – ، كيف كان حال ولدك علقمة ؟ قالت يا رسول الله كان كثير الصلاة كثير الصيام كثير الصدقة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فما حالك ؟ قالت يا رسول الله أنا عليه ساخطة .

قال : ولم ؟ قالت يا رسول الله كان يؤثر زوجته ويعصيني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن سخط أم علقمة حجب لسان علقمة عن الشهادة ثم قال صلى الله عليه وسلم : يا بلال انطلق واجمع لي حطبا كثيرا ، قالت وما تصنع به يا رسول الله ؟ قال أحرقه بالنار ، قالت يا رسول الله ولدي لا يحتمل قلبي أن تحرقه بالنار بين يدي ، قال : يا أم علقمة فعذاب الله أشد وأبقى ، فإن سرك أن يغفر الله له فارضي عنه فوالذي نفسي بيده لا ينتفع علقمة بصلاته ولا بصيامه ولا بصدقته ما دمت عليه ساخطة ، فقالت يا رسول الله فإني أشهد الله – تعالى – وملائكته ومن حضرني من المسلمين أني قد رضيت عن ولدي علقمة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انطلق إليه يا بلال فانظر هل يستطيع أن يقول لا إله إلا الله أم لا ؟ فلعل أم علقمة تكلمت بما ليس في قلبها حياء مني ، فانطلق بلال فسمع علقمة يقول من داخل الدار لا إله إلا الله فدخل بلال فقال يا هؤلاء إن سخط أم علقمة حجب لسانه عن الشهادة وإن رضاها أطلق لسانه ثم مات علقمة من يومه .

فحضره النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بغسله وتكفينه ثم صلى عليه وحضر دفنه ، ثم قام على شفير قبره وقال : يا معشر المهاجرين والأنصار من فضل زوجته على أمه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا إلا أن يتوب إلى الله عز وجل ويحسن إليها ويطلب رضاها فرضا الله عز وجل في رضاها وسخط الله جل جلاله في سخطها } .: الزواجر عن اقتراف الكبائر (الكبيرة الثانية بعد الثلاثمائة : عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولو مع وجود أقرب منه).:ص٣٩ [الكبائر – الذهبي] .:ج٥ص٤٦٨ معارف القرآن.

إثم عقوق الوالدين: قال أنس بن مالك رضي الله عنه: "كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يسمى علقمة، و كان كثير الإجتهاد عظيم الصدقة، فمرض واشتد مرضه، فبعثت زوجته إلى

النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: يا رسول الله، إن زوجي علقمة في النزع فأردت أن أعلمك مجاله. فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: إنطلقوا بنا إليه، فلما دخلوا عليه، قال: "يا علقمة كيف ترى حالك؟ فلم ينطق، فلقنه الشهادة، فلم ينطق. فلما أيقنوا أنه هالك قال النبي صلى الله عليه وسلم لزوجته: أله أبوان؟ فقالت: يا رسول الله، ليس له أب، إن أباه قد مات، وله أم كبيرة السن.

فدعا بها النبي صلى الله عليه وسلم، فأقبلت فقال لها: كيف كان حال علقمة؟ فقالت: يا رسول انه، كان يصوم ويصلي ويتصدق، ولكني ساخطة عليه لأنه كان يؤثر زوجته عليَّ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "انطلق واجمع لنا حطباً حتى نحرقه بالنار".

فقالت أمه: يا رسول الله، ولدي وثمرة فؤادي تحرقه بالنار، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا أم علقمة إن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وإن عذاب الله لشديد، وان الله تبارك وتعالى لم يرض عنه إلا برضاك، ولا تنفعه صلاته ولا صيامه ولا عبادته ولا صدقته ما دمت ساخطة عليه".

فقالت: يا رسول الله، أشهدك وأشهد الله عز وجل أني قد رضيت عليه. فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم إلى علقمة ولقنه الشهادة فنطق بها فمات من ساعته وغسلوه وكفنوه وصلوا عليه، فقام النبي صلى الله عليه وسلم على قبره وقال: "يا معشر المهاجرين والأنصار، من فضل زوجته على أمه لم يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً".: الزهر الفاتح في ذكر من تنزه عن الذنوب والقبائح لإبن الجزري.:ص٢٧ دمور تقدس لحكيم محمد طارق محمود.

(فائده) يوسړی وه وحضرت ابو دردا رضي الله عنه ته راغلي او دي سړي وويل چې زما مور ماته حکم راکوي چې خپلې میرمنې ته طلاق ورکم؟

ابودردا رضي الله عنه ورته وويل چې ما درسول الله صلى الله عليه وسلم څخه اوریدلي دي چې مور دجنت د دروازو څخه هغه دمینځ دروازه ده اوس ستاخوښه ده چې د دروازي حفاظت کوې اوکه يې ضائع کوې، داسړي وويل ددي دروازي حفاظت کوم او وخپلي بي بي ته يې طلاق ورکړو.

وعن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي أن رجلا أمرته أمه أن يتزوج ثم أمرته بطلاقها فسأل أبا الدرداء فقال : لا آمرك بطلاق امرأتك و لا آمرك أن تعق أمك و قال أبو الدرداء : سأحدثك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فاحفظ و إن شئت فضيع قال: لا بل أحفظ فطلقها.:ج٦ص١٨٣ شعب الإيمان – البيهقي.

(نصیحت) یو سړی د رسول الله صلی الله علیه وسلم په خدمت کې حاضر سو عرض ئی و کړ چې زمامور ماته ډېر اذیت او تکلیف راکوي زه دهغې سره څه سلوک وکړم رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وفرمایل اګر که هغه ستا د جسم غوښې پرې کړي او یا ته پخپله خپلې غوښې پریکړې او ورئي کړې نو بیا دي هم دهغې حق نده ادا کړې، هغه شخص چپ سو اولړ وروسته ئي بیا وویل چې اوس به زه دخپلي مور په تعلق هیڅ نه وایم، نو رسول الله صلی الله علیه وسلم وفرمایل چې جنت ستا دمور ترقدمو لاندې دی. :ص۱۹ دمور تقدس.

دمور حق څومره وي

:نصیحت: وحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ته یو چا شکایت وکړو دمور دبدخویي څخه رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: دامور دي بدخویه نه وله کله چې دي نه(۹) میاشتي په نس ګرځولې؟

بیا سړي وویل چې دا بدخویه ده رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: دا مور دي بدخویه نه وله کله چې دی دوه کاله شېدي درکولې؟

دا سړي بیا وویل چې دا بدخویه ده رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: دامور دي بدخو یه نه وله کله چې دي رونه وله ستا لپاره خپله شپه (دناز خوب به یئ تا په ژړا او انګولاؤ ورختم کړو) او ورځ به یئ درته توره کوله؟

داسړي وویل چې دا بدله ماورکړله رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: څنګه دی دا بدله ورکوله؟

داسړي وویل: چې ما پرخپله اوګه سره حج پر وکړو بدله د دې دحق مې ورادا کړې ده؟

رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: بدله به ورنه کړې ودي مورته ولوکه ټول عمر داسي ښه رؤیه ورسره وکړې (چې دا مور دي په اوګه ګرځوې).

یو سړي پخپله مور پخپله اوګه سره طوافونه کول او دا سړي و رسول الله صلی الله علیه وسلم ته عرض او کړو چې ما دمور حق ادا کړو؟

رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل: د یوې ساه حق هم ندی ادا شوي.

په يو روايت دا خبره ضعيفه حديث ده.

او په بل روايت بيا دا سي خبره ابن عمر رضي الله عنه هم ويو سړي ته په حرم شريف کې کړي وه چې دا سړي خپله مور په طواف کې په اوګه ګرځوله.

وشكا إليه آخر سوء خلق أمّه فقال : لم تكن سيئة الخلق حين حملتك تسعة أشهر ؟ قال : إنها سيئة الخلق . قال : لم تكن كذلك حين أرضعتك حولين ؟ قال : إنها سيئة الخلق . قال : لم تكن كذلك حين أسهرت لك ليلها وأظمأت نهارها ؟ قال : لقد جازيتها . قال : ما فعلت ؟ قال : حججت بها على عاتقي . قال: ما جزيتها ولوطلقة وعن ابن عمر أنه رأى رجلاً في الطواف يحمل أمّه ويقول:

إنِّي لَهَا مَطِيَّةٌ لاَ تُذْعَر،، إذَا الرِّكَابُ نَفَرَتْ لاَ تَنْفِر،،مَا حَمَلَتْ وَأَرْضَعَتْنِي أَكْثَر،،اللَّهُ رَبِّي ذُو الْجَلاَلِ الأَكْبَرُ.

ثم قال تظنني جازيتها يا ابن عمر ؟ قال : لا ولو زفرة واحدة.:ج۲ص۲۳۴تفسير السراج المنير.: ج۲ص۶۱۷ تفسير الكشاف.

وعن سليمان بن بُرَيدة، عن أبيه؛ أن رجلا كان في الطواف حاملا أمه يطوف بها، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم: هل أديت حقها؟ قال: "لا ولا بزفرة واحدة" أو كما قال. ثم قال البزار: لا نعلمه يروى إلا من هذا الوجه. قلت: والحسن بن أبي جعفر ضعيف، والله أعلم.:ج۵ص۶۷ تفسيرابن الكثيرمسند البزار برقم (۱۸۷۲)"كشف الأستار" ووقع فيه: "ولا بركزة" وفي مجمع الزوائد: "ولا بركة".

كه مور او پلار دزوى و مال ته محتاج ول

:مسئله: كله چې پلار او مور محتاج فقيران وي نو دزوى او دلور د مال څخه ددوي لپاره خوراک کول جوازلري خو دضرورت مطابق خرچې به دا پلار کوي، اسراف به نه کوي، حتّى ولو كه مور يا پلا د دي زوى كافران هم ول نو پرزوى باندې دمور او پلار نفقه واجب ده، او كه پلار مالداره ؤ بيا هم دزوى مال اخلي نو پدي صورت كې پر دا پلار دا مال قرض پاته كيږي.:مصنف.

كه زوى يا لور مسكين ؤ او پلار او مور هم مسكينان ول نو بيا پدا مسكين زوى د مور او پلار نفقه نده واجب، ځكه چې په حال کې سره برابر وي نو ديوه په هغه بل بيا نفقه نده واجب.

او كه پلار په پنبوشل ؤ او دزوى دكسب مزدوري دزوى له نفقي څخه هم نه

زياتيدله نوبيا په زوی واجب ده چې دا پلار دځانه سره ګډ وساتي ځکه که دا زوی داسي کار ونکړي نو پلار ضائع کيږي، او زوی نه هلاکيږي په نيمه ډوډی خوړلو او نيمه چې وپلار ته ورکړي.

وإذا كان الأولاد ذكورا وإناثا موسرين فنفقة الأبوين عليهم بالسوية في أظهر الروايتين وروى الحسن عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن النفقة بين الذكور والإناث للذكر مثل حظ الأنثيين على قياس الميراث وعلى قياس نفقة ذوي الأرحام ووجه الرواية الأخرى أن استحقاق الأبوين النفقة باعتبار التأويل وحق الملك لهما في مال الولد ، كما قال: صلى الله عليه وسلم { أنت ومالك لأبيك } وفي هذا الذكور والإناث سواء ولهذا يثبت لهما هذا الاستحقاق مع اختلاف الملة ، وإن انعدم التوارث بسبب اختلاف الملة .

(قال :) وإن كان الولد معسرا وهما معسران فليس عليه نفقتهما ؛ لأنهما لما استويا في الحال لم يكن أحدهما بإيجاب نفقته على صاحبه بأولى من الآخر ، إلا أنه روي عن أبي يوسف رحمه الله تعالى قال : إذا كان الأب زمنا وكسب الابن لا يفضل عن نفقته فعليه أن يضم الأب إلى نفسه ؛ لأنه لو لم يفعل ضاع الأب ولو فعل ذلك لا يخشى الهلاك على الولد والإنسان لايهلك على نصف بطنه .:ج٥ص٢٠١ المبسوط للسرخسي

(نفقةُ أصولِهِ الفقراء) من أبويه، وأجداده، وجدّاته من الطرفين وإن عَلَوا، (بالسَّوِيَّة بين الابن والبنت) في ظاهر الرواية. وروى الحسن عن أبي حنيفة: أنها بالتفاوت على الذكر مِثْل حظِ الأنثيين على قياس الميراث، ونفقة ذوي الأرحام، وبه قال الشافعي وأحمد. والأول أصح لأن استحقاق الأبوين النفقةَ باعتبار حق المِلك لهما في مال الولد، لقوله عليه الصلاة والسلام: «أنت ومالُك لأبِيْك». وهو في الذَّكَر والأنثى سَواء، ولهذا ثبت لهما هذا الاستحقاق مع اختلاف المِلَّة وإن انعدم التوارث بسبب اختلاف المِلَّة.:ج٤ص٤٥٤ شرح الوقاية.

وعن أبي هريرة كل أحد أحق بماله من والده وولده والناس أجمعين) لا يناقضه أنت ومالك لأبيك لأن معناه إذا احتاج لماله أخذه لا أنه يباح له ماله مطلقاً (هق عن حبان) بن أبي جبلة الجمعي بإسناد فيه ضعف وانقطاع فقول المؤلف صحيح غير صحيح.:ج٢ص٢١٠ التيسير بشرح الجامع الصغير.

تجب نفقة الوالدين على الأولاد ، ونفقة الأولاد على الوالدين باتفاق ، وكذلك تجب للأجداد والجدات والأحفاد عند الحنفية والشافعية والحنابلة ، وقصرها المالكية على الوالد والولد فقط ؛ لأن الجد ليس بأب حقيقي وكذلك ولد الولد . أما بقية الأرحام غير الأصول والفروع ، فلا تجب لهم نفقة

ولا تلزمهم إلا عند الحنفية والحنابلة ، غير أن الحنفية أوجبوها لذي الرحم المحرم دون غيره ، وتوسع الحنابلة في ذلك فأوجبوها لكل وارث ، وفي غير الوارث روايتان ، هذا إن كانوا من غير ذوي الأرحام الذين لا يرثون بفرض ولا تعصيب ، فإن كان منهم فلا تجب له نفقة ، ولا تلزمه إلا عند أبي الخطاب من الحنابلة عند عدم العصبة وأصحاب الفروض.: ج٣ص٨٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

پلار ته نده روا چې د بې شرمه زوى مال په ځان باندې مصرف کړي

(مسئله) پلار ته جواز نلري چې دخپل بې شرمه زوى مال په ځان باندې مصرف کړي، اوکه پلار محتاج ؤ بيا پروا نلري؛ اوکه زوى کريم شريف انسان ؤ بياکه پلار محتاج نه ؤ هم ده ته د دې زوى مال په ځان باندې مصرف کول جوازلري.

ولا يحل للأب تناول مال ابنه اللئيم إلا عند الحاجة ، فإن كان كريما يحل أيضا عند غير الحاجة ، كذا في الملتقط.: ج٥ص٣٣٨ الفتاوى الهندية.

فلا يحبس الوالدون وإن علوا، بدين المولودين

(مسئله) وأن يكون المدين غير الوالدين، فلا يحبس الوالدون وإن علوا، بدين المولودين، وإن سفلوا، لقوله تعالى: {وصاحبهما في الدنيا معروفاً} [لقمان:٣١/١٥] {وبالوالدين إحساناً} [الإسراء:١٧/٢٣]، وليس من المصاحبة بالمعروف والإحسان: حبسهما بالدين، لكن يحبس الوالد تعزيراً بالامتناع عن نفقة ولده الذي عليه نفقته ، ويحبس ولي الصغير إذا كان هو المتسبب في تأخير قضاء الدين.: ج٦ص ٣٣٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(وأما) الولد فيحبس بدين الوالد ؛

(مسئله) (وأما) الولد فيحبس بدين الوالد ؛ لأن المانع من الحبس حق الوالدين ، وكذا سائر الأقارب يحبس المديون بدين قريبه كائنا من كان ، ويستوي في الحبس الرجل والمرأة ؛ لأن الموجب للحبس لا يختلف بالذكورة والأنوثة ويحبس ولي الصغير إذا كان ممن يجوز له قضاء دينه ؛ لأنه إذا كان الظلم بسبيل من قضاء دينه صار بالتأخير ظالما فيحبس ليقضي الدين فيندفع الظلم .: بدائع الصنائع الفصل الثانى الحبس.

قال الحنفية: للقاضي أن يحبس المدين رجلاً أو امرأة بدينه في كل دين التزمه بعقد كالمهر والكفالة إذا كان غنياً، أو اشتبه على القاضي حال يساره وإعساره، ولم يقم عنده حجة على أحدهما، فإذا حبسه شهرين أو ثلاثة أشهر، ولم يظهر له مال في تلك المدة، فإنه يطلق سراحه، وإن أقام البينة على أن لا

مال له أي أنه فقير، خلى سبيله، للآية السابقة {فنظرة إلى ميسرة} [البقرة:٢/٢٨٠] ولا يضرب المحبوس بالدين ولا يخوَّف، ولا يغل بقيد، ولا يجرد، ولا يوقف أمام صاحب الدين إهانة له، ولا يؤجر. .:ج٦ص ٣٣١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ويشترط للحبس شروط ثلاثة:

(مسئله) ويشترط للحبس شروط ثلاثة: في الدين، والمدين، والدائن:

أولهما . أن يكون الدين حالاً، فلا يحبس في الدين المؤجل؛ لأن الحبس لدفع الظلم المتحقق بتأخير قضاء الدين، ولم يوجد ممن دينه مؤجل.

ثانيهما . يشترط في المدين شروط ثلاثة: هي القدرة على وفاء الدين: فلو كان معسراً لا يحبس، لقوله تعالى: {وإن كان ذو عسرة، فنظرة إلى ميسرة} [البقرة:٢/٢٨٠].

والمطل: وهو تأخير قضاء الدين، للحديث السابق «مطل الغني ظلم» فيحبس دفعاً للظلم، وحديث «ليّ الواجد...» والحبس عقوبة، وما لم يظهر منه المطل، لا يحبس لانعدام المطل واللي منه.

وأن يكون المدين غير الوالدين، فلا يحبس الوالدون وإن علوا، بدين المولودين، وإن سفلوا، لقوله تعالى: {وصاحبهما في الدنيا معروفاً} [لقمان:٣١/١٥] {وبالوالدين إحساناً} [الإسراء:١٧/٢٣]، وليس من المصاحبة بالمعروف والإحسان: حبسهما بالدين، لكن يحبس الوالد تعزيراً بالامتناع عن نفقة ولده الذي عليه نفقته ، ويحبس ولي الصغير إذا كان هو المتسبب في تأخير قضاء الدين.

ثالثها . أن يطلب الدائن (صاحب الدين) من القاضي حبس المدين، فما لم يطلب لا يحبس؛ لأن الدين حقه، والحبس وسيلة إلى حقه، وممارسة الحق بطلبه.

والذي يمنع عنه المحبوس: هو الخروج إلى أشغاله ومهماته الدينية والدنيوية، كحضور الجمع والجماعات والأعياد وتشييع الجنائز وعيادة المرضى والزيارة والضيافة، ليكون المنع باعثاً له على قضاء الدين. ولا يمنع من زيارة أقاربه له، ولا من التصرفات الشرعية كالبيع والشراء والهبة والصدقة والإقرار لغيرهم من الغرماء. ولا يمكن المحبوس من الاشتغال بعمله على الصحيح ليضجر قلبه، فينبعث على قضاء دينه.:ج٦ص ٣٣٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

لا يجوز الجهاد للولد بدون إذن أبويه أو أحدهما إذا كان الآخر ميتاً؛ لأن بر الوالدين فرض عين، فيكون مقدماً على فرض الكفاية.:ج٨ص ٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دبل زوى، يا دبل حرمونى خپل زوى بلل

(مسئله) بعضى وختونه دچاعيال نه كيږي نو يو خيښ يادوست يو هلك يا انجلۍ

و دا دوست ته ورکړي چې دا تاسو لوی کړئ او د بچې اولاد مینه پرماته وئ.

اویایو څوک دبل حرموني پیدا کړي او په زوی سره یې ونیسي:

پداسي مسئله کې دانسان په نسبي او اصلي قرابتوکې التباس او اختلاط او اشتباه راځي چې کرار کرار دغیر حقیقي نسب درشتي سلسله راځي او دا دشریعت له اعتباره د ډېرو فتنو باعث وي:

(۱) دنسب تبدیلي ده چې دشریعت له نظره لویه ګناه ده.

(۲) شریعت دکورني او خاندان او دصله رحمي یو مستقل نظام قائم کړی ده چې ددې لپاره یې داصلي قرابت دمعلومولو حکم ورکړی ده، او دغیر حقیقي نسب په نتیجه کې دا پوره نظام هم یقیناً متاثره کیږي.

(۳) داسي خلک هم شته (دا مصنوعی مور او پلار بلل کیږي) چې پخپله زندګۍ کې خپل غټ جائیداد، او خپل مال دخولې بلل شوي لوی د دوست زوی، اویا دبل حرموني (اکثر وخت دهسپتالونو والاځخه حرموني، خلک په بیع سره واخلي او دابیا) قانوني په ګورنمټ کې مالک وګرځوي (چې دازما زوی ده) اوخپل جائز اوشرعی وارثان له خپل میراثه څخه محروم وګرځوي، چې داهم یوه لویه ګناه ده.

(۴) فتنه داده چې داسي ماشوم لویه ول په کورني اوخاندان کې فتنه وي، هغه داسي چې دغیرحقیقي والدینو دنورو قریبانو دمحرم والي رشته خو نشي ورسره قائم کیدلای، لیکن اکثره وخت داماشوم دبالغ والي باوجود د ده سره دپردي په پرابر دمحرومانو والاؤ سلوک کیږي، داګناه ده، او د دي څخه ډېري فتني رونما کیږي. :لی پالک اور منه بولی اولاد کی شرعی حیثیت لمفتي محمد رضوان.

بچی دصاحب دفراش وي.

وعن محمد بن زياد أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الولد لصاحب الفراش.

:صحيح البخاري.

په اسلام کې د نسب دعوه کوم اعتبار نلري، دجاهلت خبري ختمي شوي، ماشوم دپیداکونکي (لصاحب الفراش) دی، اوزانی لره أثلث ده (أثلث معنٰی رجم ده، په ډبرو سره به ویشتل کیږي).

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما فتحت مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال.... لا دعوة في الإسلام ذهب أمر الجاهلية الولد للفراش وللعاهر الأثلب قالوا وما الأثلب قال الحجر.: مسند أحمد بن حنبل رقم الحديث ٦٦٨١ .

کوم شخص چې بی نکاح د کوم بچي وځان ته د منسوب کیدلو دعویٰ وکړي (چې داځما بچی ده، اوحال داوي چې ددي بچی له مورسره نکاح نلري) نو دابچی ددي سړي نه وارث جوړیږي اونه مورث (داواړه یو دبل وراثت نشي سره وړلی).

وعن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامساعاة في الإسلام من ساعي في الجاهلية فقد ألحقته بعصبته ومن ادعى ولده من غير رشده فلا يرث ولا يورث.: مسند أحمد بن حنبل رقم الحديث ٣٤١٦ .

(پاملرنه) وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر ومن ادعى قوما ليس له فيهم فليتبوأ مقعده من النار.:صحيح البخارى.

(حکم د مسئلې په کتاب الله کې)

فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللهِ مَفْعُولًا (٣٧).:سورة الاحزاب.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى نزل القرآن { ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله }.:(بخارى).

وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث من ميراثه حتى أنزل الله تعالى { ادعوهم لآبائهم }.:(بخارى).

(حکم د مسئلې په احادیثوکې) وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر . ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض . وإنما أقضي لكم على نحو مما أسمع منكم . فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه . فإنما أقطع له قطعة من النار . يأتي بها يوم القيامة)

(ش – (إنما أنا بشر) أي لا أعلم من الغيب إلا ما أطلعني الله تعالى عليه كما هو شأن البشر (ألحن) أي أفطن وأعرف بها . أو أقدر على بيان مقصوده وأبين كلاما .) صحيح.:ابن ماجه باب قضية الحاكم لا تحل حراما ولا تحرم حلالا.

وعن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامساعاة في الإسلام من ساعي في الجاهلية فقد ألحقته بعصبته ومن ادعى ولده من غير رشده فلا يرث ولا يورث.: مسند أحمد بن حنبل رقم الحديث ٣٤١٦ .

(**حكم د مسئلي په فقه کې**) حاکم او قاضي په ظاهره فیصله کوي، یعنی د وی د ظاهري دلائلو په مطابق فیصله کوي، او په خفیه باندې مکلف ندي.

جمهور فقهاء کرام: مالکیة، شافعیه، حنابله، او امام محمد، او امام یوسف، او امام زفر رحمهم الله په نزد حاکم او د قاضي فیصله کله چې د خپلو شرائطو مطابق وي، نو دا صرف د ظاهر په اعتبارسره نافذه ده، او د باطن په اعتبارسره نافذه نده، لهذا که حاکم او قاضي کومه فیصله د شریعت د ظاهر د شرائطو ملحوظه کړي وه، مګر په حقیقت او باطن کې بیامعامله مختلفه وه، نوپدې وجه سره کوم فریق لره مخکینی حرام شوی شی حلال نشي جوړیدلای، او حلال شده شی حرام نشي په جوړیدلای.

حديث (أمرت أن أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر)

اشتهر بين الأصوليين والفقهاء بل وقع في شرح مسلم للنووي في قوله (أني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم) مانصه معناه (إني أمرت بالحكم الظاهر والله يتولى السرائر) كما قال انتهى

ولا وجود له في كتب الحديث المشهورة ولا الأجزاء المنثورة وجزم العراقي بأنه لا أصل له وكذا أنكره المزي وغيره

نعم في صحيح البخاري عن عمر إنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم بل وفي الصحيح من حديث أبي سعيد رفعه (اني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس) وفي المتفق عليه من حديث أم سلمة (إنكم تختصمون إلي فاعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذ منه شيئا) قال ابن كثير إنه يؤخذ معناه منه وقد ترجم له النسائي في سننه (باب الحكم بالظاهر) وقال إمامنا ناصر السنة أبو عبد الله الشافعي رحمه الله عقب إيراده في كتاب الأم فاخبرهم أنه إنما يقضي بالظاهر وأن أمر السرائر إلى الله

والظاهر كما قال شيخنا رحمه الله أن بعض من لا يميز ظن هذا حديثا آخر منفصلا عن حديث أم

سلمة فنقله كذلك ثم قلده من بعده ولأجل هذا يوجد في كتب كثير من أصحاب الشافعي دون غيرهم حتى أورده الرافعي في القضاء ثم رأيت في الأم بعد ذلك قال الشافعي روي أنه قال (تولى الله منكم السرائر ودرأ عنكم بالبينات)

وكذا قال ابن عبد البر في التمهيد أجمعوا أن أحكام الدنيا على الظاهر وأن أمر السرائر إلى الله وأغرب إسماعيل بن علي بن إبراهيم بن أبي القاسم الجنزوي في كتابه إدارة الأحكام فقال فيما نقل عنه مغلطاي مما وقف عليه إن هذا الحديث ورد في قصة الكندي والحضرمي اللذين اختصما في الأرض فقال المقضى عليه قضيت علي والحق لي فقال (إنما أقضي بالظاهر والله يتولى السرائر)

قال شيخنا ولم أقف على هذا الكتاب ولا أدرى أساق له إسماعيل المذكور إسنادا أم لا قلت وسيأتي في (المسلمون عدول) من قول عمر إن الله تعالى تولى عنكم السرائر ودفع عنكم بالبينات. :ص١٦٢ المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة المؤلف : السَّخاوي، عبد الرحمن.

(داسي پلار دي اګاه وي!) (په ظاهره خوبه د دي لى پالک، په خوله بلل شوي زوى لپاره قضاء دقاضي نافذه شي چې جائيداد به قانونى د ده شي، خوپه اخرت کې به د ده دمصنوعى دپلار به جنت په نصيب نشي.

اوهم دوى دواړه لوى مجرمان دي، ځکه چې دوى دلوى ګناه مرتکب شول، پلار خپل جائز شرعى وارثان له خپله ميراثه څخه محروم وګرځول.

وعن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من فر من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة .) .:ابن ماجه باب الحيف في الوصية).

او زوى پدي ګناه ګاره ده چې ده په بل چاپسي د نسب دعوه وکړه، رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي چاکه دعوه دنسب وکړه ماسيوا دخپل پلاره وبل چاته نوجنت پداسي نفرباندي حرام ده، پداسي نفر دالله جل جلاله، او دملائکه عليهم الرحمة او دټولو خلکو لعنت ده، الله جل جلاله به په ورځ دقيامت کې نه نفل اونه فرض عبادت تري قبول کړي.

وعن أبي عثمان عن سعد وأبي بكرة كلاهما يقول سمعته أذناي ووعاه قلبي محمدا صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام.:صحيح المسلم.

وعن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادعى إلى غير ابيه أو انتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا.:صحيح المسلم.

دخپلو پلرونو دنسب څخه اعراض مه کوئ، څوک چې دخپل پلار دنسب څخه اعراض وکړو دي نفر کفر وکړو.

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر.:صحيح البخارى.

دمور سره نيکي وکړه

:ياملرنه: انس بن مالک رضي الله عنه وايي چې يو سړی وحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته راغلی او ورته ئي وويل چې زه دجهاد اشتهالرم خو زه قدرت نلرم په جهاد کولو سره؟

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل: ايا مور يا پلار ديو باقی (ژوندی) لرې؟ سړي وويل مورمې سته.

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل دالله جل جلاله څخه د دې پر برابر وبيرېږه کله چې ته داکار وکړې (دمور دموروالی حق اداکړې) نوته حاجی يې اوعمره کونکی اومجاهد هم يې، کله چې تامور وبولې دالله جل جلاله څخه وبيرېږه او نيکي ورسره وکړه.

وعن أنس بن مالك قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني أشتهي الجهاد و إني لا أقدر عليه فقال : هل بقي أحد من والديك ؟ قال: أمي قال: فاتق الله فيها فإذا فعلت ذلك فأنت حاج و معتمر و مجاهد فإذا دعتك أمك فاتق الله و برها.:ج۶ص۱۷۹ شعب الإيمان – البيهقي.

:ياملرنه: وعن عبد العزيزبن عبدالله بن عمر عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب له عتقا من النار وكان للمحجوج عنهما أجر حجة تامة من غير أن ينقص من أجورهما شيئا.:ج۶ص۲۰۵ شعب الإيمان – البيهقي.

پلار دزوی په مال کې حق لري که نه

(مسئله) یوسړي وحضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ته شکایت (عرض) وکړو چې زما پلار زما مال زما څخه اخستی دی (په بل روایت کې راځي چې زما پلار زما څخه زما مال اخلي)؟

رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وفرمایل: ورسه خپل پلار دي راوله (سړی ولاړي پلار ریې راوست) حضرت جبریل علیه وسلم پر رسول الله صلی الله علیه وسلم رانازل شو او ویې فرمایل: الله جل جلال سلام پرتا وایې او وروسته ترسلام تا ته وایي کله چې دا شیخ (پلار د دې سړي) تاته راشي نوسوال ترې وکړه چې هغه څه خبري وي چې تا پر زړه کې ویلي دي او (اې شیخ) پخپله ستا غوږوهم ندي اوریدلي کله چې داسړي خپل پلار (شیخ) راوستی، رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل څه خبره ده چې ستا زوی ستا څخه شکایت فریاد کوي؟

د داسړي پلار عرض وکړو چې ته د ده (زوی) څخه پوښتنه وکړه چې زه د ده دعمه ګانو یا د ده دخالاګانو یا دخپل نفس څخه ماسیوا بل کوم ځای خرڅ کوم؟

رسول الله صلی الله علیه وسلم وویل حقیقت معلوم شو داخبره اوس پرېږده، اوس ماته دهغه څه (خبروکلمو) څخه خبر راکړه چې تا پر زړه کې ویلي دي او پخپله ستا غوږوهم نه دي اوریدلي، شیخ وویل په الله سره قسم چې په هره معامله کې یا رسول الله صلی الله علیه وسلم الله جل جلاله زمونږ یقین (ایمان) پرتاباندې زیاتوي (داخو ستایوه معجزه ده) هغه څه چې ماپخپل زړه کې ویلی ؤو غوږنو زما نه ؤو اوریدلي رسول الله صلی الله علیه وسلم ورته وویل ووایه چې زي واورم، شیخ وویل چې ما داویلي ول:

شكا رجل إلَى رَسُول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاهُ وَأَنه يَأْخُذ مَاله فَدَعَا بِهِ فَإِذا هُوَ شيخ يتَوَكَّأ عَلَى عَصا فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّه كَانَ ضَعِيفا وَأَنا قوي وَفَقِيرًا وَأَنا غَنِي فكنت لَا أَمْنَعهُ شَيْئا من مَالي وَالْيَوْم أَنا ضَعِيف وَهُوَ قوي وَأَنا فَقير وَهُوَ غَنِي وَيبْخَل عَلّي بِمَالِه فَبَكَى عَلَيْهِ السَّلَام وَقَالَ (مَا من حجر وَلَا مدر يسمع هَذَا إِلَّا بَكَى) ثمَّ قَالَ للْوَلَد (أَنْت وَمَالك لأَبِيك).:ج۲ص۲۳۴تفسير السراج المنير. :ج۲ص۶۱۷ تفسير الكشاف.

وعن جابر : { جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إن أبي أخذ مالي ، فقال

النبي صلى الله عليه وسلم فاذهب فأتني بأبيك ، فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك : إذا جاءك الشيخ فسله عن شيء قاله في نفسه ما سمعته أذناه ، فلما جاء الشيخ قال له النبي صلى الله عليه وسلم : ما بال ابنك يشكوك تريد أن تأخذ ماله ؟ قال سله يا رسول الله هل أنفقتُه إلا على عماته وخالاته أو على نفسي ؟ .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إيه ، دعنا من هذا أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك ، فقال الشيخ : والله يا رسول الله ما يزال الله يزيدنا بك يقينا ، لقد قلت في نفسي شيئا ما سمعته أذناي ، فقال قل وأنا أسمع ، فقال قلت:

غذوتك مولودا ومنتك يافعا .. تعل بما أجني عليك وتنهل

ژباړه: ما وتاته په ماشوم توب كې خوراك د ركاوې، دځوانيدلو څخه وروسته مې هم ستاذمه واري واخسته ستا ټول خوراك څښاك زما دګټې (نفقې) څخه ؤو (اې زويه).

إذا ليلة عافتك بالسقم لم أبت .. لسقمك إلا ساهرا أتململ

ژباړه: هركله چې به يوه شپه كې وتالره مرضي راغله، نومابه ټوله شپه ستا د مريضې په سبب په بې قرارى اوبيداري كې تېره كړه.

كأني أنا المطروق دونك بالذي ... طرقت به دوني فعيني تهمل

ژباړه: داسې ما احساسوله ګواكي ستامريضي وماته پيښه شوې ده او وتاته نده پيښه شوي، ستادناجوړې په سبب به ماټوله شپه ژړل.

تخاف الردى نفسي عليك وإنها ... لتعلم أن الموت وقت مؤجل

ژباړه: زمازړګى به ستاپرهلاكت بيردى حال دا دى چې زه پوهيدم چې دمرګ يوه ورځ مقرره ده دا وړاندې او وروسته كيداى نسي.

فلما بلغت السن والغاية التي ... إليها مدى ما كنت منك أؤمل

ژباړه: هركله چې بياستاعمر ودې حد ته ورسيده دكوم چې ما اميد درلود.

جعلت جزائي غلظة وفظاظة .. كأنك أنت المنعم المتفضل

ژباړه: نو تا زما بدله په سختې اوپه سخته بدكلامى سره جوړه كړه، ګواكي ته پرما احسان كوې.

فليتك إذ لم ترع حق أبوتي .. فعلت كما الجار المجاور يفعل

ژباړه: کاشکي که تا زما دپلار والي توب حق نه سوای ادأ کولای (ته دا پلار والي توب زما نه پیږنې) نو لږ ترلږه خوبه دي داسي کړي ول لکه یو شریف همسایه چې دهمسایه سره کومه رؤیه کوي (دهمسایه توب سلوک خوبه دي راسره کړي ؤو).

فوافيتني حق الجوار ولم تكن .. . علي بمالي دون مالك تبخل

ژباړه: نو لږ ترلږه خوبه دي وماته دهمسایه حق خو را کولای او پخپله زماپه مال کې به دي زما په حق کې له بخله څخه کار نه اخستې.

تراه معدا للخلاف كأنه ... برد على أهل الصواب موكل.: الزواجر عن اقتراف الكبائر (الكبيرة الثانية بعد الثلاثمائة : عقوق الوالدين أو أحدهما وإن علا ولو مع وجود أقرب منه).:ج٦ص٣٣٩ المعجم الأوسط للطبراني.

رسول الله صلی الله علیه وسلم د دې پلار د اشعارو او دخبرو د اوریدلو څخه وژړل او وي ویل نشته یو کانړی یابوټی چې دا اوري مګر دوی ژاړي، او وروسته یي د دې پلار دزوی ګریوان ونیوی او ورته ویې ویل انت ومالک لابیک: ترجمه: ته او مال ستاستا د پلار یې.

شكا رجل إِلَى رَسُول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَاهُ وَأَنه يَأْخُذ مَاله فَدَعَا بِهِ فَإِذا هُوَ شيخ يتَوَكَّأ عَلَى عَصا فَسَأَلَهُ فَقَالَ إِنَّه كَانَ ضَعِيفا وَأَنا قوي وَفَقِيرًا وَأَنا غَنِي فَكنت لَا أَمْنَعهُ شَيْئا من مَالي وَالْيَوْم أَنا ضَعِيف وَهُوَ قوي وَأَنا فَقير وَهُوَ غَنِي وَيبْخَل عَلّي بِمَالِه فَبَكَى عَلَيْهِ السَّلَام وَقَالَ (مَا من حجر وَلَا مدر يسمع هَذَا إِلَّا بَكَى) ثمَّ قَالَ للْوَلَد (أَنْت وَمَالك لأَبِيك).:ج٢ص٢٣٤تفسير السراج المنير.: ج٢ص٦١٧ تفسير الكشاف.

..... فليتك إذ لم ترع حق أبوتي * فعلت كما الجار المصاقب يفعل فأوليتني حق الجوار ولم تكن * على بمال دون مالك تبخل قال: فحينئذ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بتلابيب ابنه وقال: " أنت ومالك لابيك ".

قال الطبراني: اللخمي لا يروى – يعنى هذا الحديث – عن ابن المنكدر بهذا التمام والشعر إلا بهذا الاسناد، وتفرد به عبيد الله بن خلصة. والله اعلم.:ج١٠ص٢٤٦ الجامع لأحكام القرآن المؤلف: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي.

(پاملرنه) وعن عطاء عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاصم أباه في دين له عليه فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : (أنت ومالك لأبيك) قال أبو حاتم :

معناه أنه صلى الله عليه وسلم زجر عن معاملته أباه بما يعامل به الأجنبيين وأمر ببره والرفق به في القول والفعل معا إلى أن يصل إليه ماله فقال له : (أنت ومالك لأبيك) لا أن مال الابن يملكه أبوه في حياته عن غير طيب نفس من الابن به.:ج١٠ص٧٤ صحيح ابن حبان.

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن لي مالا وإن والدي يحتاج إلى مالي قال : " أنت ومالك لوالدك إن أولادكم من أطيب كسبكم كلوا من كسب أولادكم " .: رواه أبو داود وابن ماجه.:مشكاة المصابيح.

ولا يحبس والد في دين ولده

:مسئله: (قوله ولا يحبس والد في دين ولده) يعني لا يحبس الوالدون وإن علوا لأجل دين الولد لأن الحبس نوع عقوبة فلا يستحقها الولد على والديه كالحدود والقصاص قال الله تعالى { فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما } والحبس أشد من ذلك (قوله ويحبس إذا امتنع من الإنفاق عليه) إذا كان صغيرا فقيرا لأن في ذلك إحياء الولد والنفقة لا تستدرك بمضي الزمان بخلاف دين الولد فإنه إنما لا يحبس به لأنه لا يسقط بمضي الزمان قال الخجندي إذا كان المديون صغيرا وله ولي يجوز له قضاء ديونه وللصغير مال حبس القاضي الولي إذا امتنع من قضاء ديونه.: الجوهرة النيرة كتاب اداب القاضي.

:دمور اوپلار حق: وحضرت معاذبن جبل رضي الله عنه ته وويل شول چې دپلار څه حق وي پر زوی باندې؟

حضرت معاذبن جبل رضي الله عنه ورته وويل که چېرې ته دخپله اهله او دخپله ماله څخه ورته ووځې نو دي د دوي دوو حق نکړو ادا.

وأخرج ابن أبي شيبة عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه قيل له : ما حق الوالد على الولد ؟ قال : لو خرجت من أهلك ومالك ما أديت حقهما.:ج٩ص٢٣ تفسير الدر المنثور.

:پاملرنه: وروى هشام عن الحسن أنه سئل ما بر الوالدين قال أن تبذل لهما ما ملكت وأطعهما فيما أمراك ما لم يكن معصية.:ج٥ص٢٠ [أحكام القرآن – الجصاص].

:فائده: وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن الحسن رضي الله عنه أنه سئل ما بر الوالدين ؟ قال : أن تبذل لهما ما ملكت وأن تطيعهما فيما أمراك به إلا أن يكون معصية:ج٩ص١٢ تفسير الدر المنثور.

په دېرشو کلوکې يوبزک وخپل زوی ته دهيڅ شي امر ونه کړو دا ولې

:حکایت: یو بزرګ وایي چې زه زوی لرم خو دا دېرش کاله کېږي چې ما په کوم امر سره ندی امرکړي دا ددي وجې چې زه بیرېږم که نافرماني مې وکړي نو دعذاب مستحق به شي.

وحكي: عن بعض العرفاء أنه قال : إن لي ابناً منذ ثلاثين سنة ما أمرته بأمر مخافة أن يعصيني فيحق عليه العذاب.

يقول الفقير: فسد الزمان وتغير الإخوان ولنبككِ على أنفسنا من سوء الأخلاق وقد كانت الصحابة . رضي الله عنهم . وهم هم يبكون دماً من أخلاق النفس فما لنا لا نبكي ونحن منغمسون في بحر الخطايا والذنوب متورطون في بئر القبائح والعيوب لا إنصاف لنا في حق أنفسنا ولا في حق الغير.: ج٥ص١١٤ تفسير روح البيان.

دمور سره عاجزي کول

:حکایت: یو سړي واستاذ أبي اسحاق ته راغلی اوورته یې وویل: بیګا شپه ما په خوب کې ولیدې چې ږیره دي په جواهرو اویاقوتو سره جوړه شوي وه، استاذ أبي اسحاق ورته وویل ریښتیا وایې ځکه بیګا (برائي شپه) ما داخپله ږیره وموښله لاندې ترقدمونو دمور مې، مخکې ترخوب راتللو، نو دا خوب دي له دي څخه ده.

:پاملرنه: زوی دي دخپل مور اوپلار خدمت پخپله پخپلولاسونو سره کوي او وبل چاته دي دپیغور دبیري څخه نه سپاري ځکه دا هیڅ کله وزوی ته پیغور نده.

:مسئله: (آدب دا ده چې) زوی دي وخپل پلار ته امامت نه ورکوي، که څه هم دازوی دپلار څخه افقه عالم وي په فقهي سره.

:مسئله: زوی دي دخپل پلار څخه مخکې تګ نه کوي مګر په هغه صورت کې پروا نلري که دا زوی مخکې تګ کوي د دي لپاره چې دلیاری څخه وپلار ته لار دګندګیو څخه صفا کړي.

:مسئله: زوی دي دخپل پلارڅخه مخکې په خوراک کولو سره، اوپه خبروکولو سره، اوپه کیناستلو سره شروع نکوي.

حكي: أن رجلاً جاء إلى الأستاذ أبي إسحق فقال : رأيت البارحة في المنام أن لحيتك مرصعة بالجواهر واليواقيت فقال : صدقت فإني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم والدتي قبل أن نمت فهذا

من ذاك ويباشر خدمتهما بيده ولا يفوضها إلى غيره لأنه ليس بعار للرجل أن يخدم معلمه وأبويه وسلطانه وضيفه ولا يؤمه للصلاة وإن كان أفقه منه أي : أعلم بالفقه من الأب ولا يمشي أمامهما إلا أن يكون لإماطة الأذى عن الطريق ولا يتصدر عليهما في المجلس ولا يسبق عليهما في شيء أي : في الأكل والشرب والجلوس والكلام وغير ذلك.:ج٥ص١١٣ تفسير روح البيان.

:مور اوپلار: «وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ»

ژباړه: او دمور اوپلار سره احسان کوئ که چېرې ورسيږي تاسره بوډا والي ته يو له دوى نه يا دوى دواړه پس مه وايه دوى ته اُف (هم).

حضرت مجاهدرحمه الله د دا مذکور ايات په ترجمه کې وايي که مور اوپلار بوډا ګان شي او په تابانديې د دوي تشي اوډکي بولي پاکول او وينځل وي نو چيرته اُف هم ونه کړئ لکه څنګه چې به دوي په ماشوم والي کې ستاسو تشي اوډکي بولي پاکولي او وينځلي يئ او دوى به اُف هم نه ويل.

وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد رضي الله عنه في قوله : إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف فيما تميط عنهما من الأذى الخلاء والبول كما كانا لا يقولانه فيما كانا يميطان عنك من الخلاء والبول.:ج٩ص١١ الدر المنثور.

دمور اوپلار خدمتونه د اسلام په رڼاکښې

:دا درسره وليکه: يو سړى وحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته راغلى او ورته يې وويل چې زما مور اوپلار وزړښت ته ورسيدل زه چې د دوي دوو خدمت کوم داسي خدمت لکه دوي دوو چې به زماپه ماشوم توب کې کاوو نوما د دوي دوو حق اداء کړو؟

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورته وويل : نه (تاد دوي دواړو حق ندى اداء کړې ځکه) دا مور اوپلار چې ستا خدمت کاؤو دوي دوو ستا بقاء (ژوند) خوښا ؤو اوته چې د دوي دوو خدمت کوې ته اراده د دوى دمرګ لرې (ولوکه ته ددوي دوو خدمت هم کوې خوبيا هم دا مور اوپلار ته دزړښت په حالت کې مرګ خوښ هم ورته بولې او ددوي دوو ومرګ ته منتظريې اودوي دوو ستاژوند خوښا ؤونو دا ډېر فرق سره لري).

روي: أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلّم إن أبوي بلغا من الكبر أني ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيتهما حقهما؟ قال : "لا فإنهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما".

{رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ} بما في ضمائركم من قصد البر والتقوى وكأنه تهديد على أن يضمر لهما كراهة واستثقالاً {إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ} قاصدين الصلاح والبر دون العقوق والفساد.:ج۵ص۱۱۳ تفسير روح البيان. .:ج۲ص۲۳۴ تفسير السراج المنير.

قَالَ رجل لرَسُول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إن أَبَوي بلغا من الْكبر أَلِي مِنْهُمَا مَا وليا مني فِي الصغر فَهَل قضيت لَهما قَالَ لَا فَإِنَّهُمَا كَانَا يفْعَلَانِ ذَلِك وهما يُحِبَّانِ بَقَاءَك فَقَالَ وَأَنت تفعل ذَلِك وَأَنت تُرِيدُ مَوْتهمَا.:ج۲ص۲۶۵ تفسير الكشاف للزمخشري.

إذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعاً

:مسئله: قيل: إذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعاً بأن يتأذى أحدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الأب فيما يرجع إلى التعظيم والاحترام لأن النسب منه ويرجح حق الأم فيما يرجع إلى الخدمة والإنعام حتى لو دخلا عليه يقوم للأب ولو سألا منه شيئاً يبدأ في الإعطاء بالأم كما في "منبع الآداب".: ج۵ص۱۱۳ تفسير روح البيان.

د مور او پلار ژړول د عاق کیدلو څخه دي، او دا لویه ګناده

:مسئله: حضرت عبدالله ابن عمررضي الله عنه وايي چې ژړول د مور او پلار دعاقیدلو څخه دزوی دي او دا ګناه دکبائرو ګناهونو څخه ده(که مور او پلار و ژړوئ نو کبیره ګناه مو وکړه او عاق په ګرځئ).

وعن طيسلة أنه سمع ابن عمر يقول: بكاء الوالدين من العقوق والكبائر.

قال الشيخ الألباني: صحيح.:ص۳۲ ص۲۵ الأدب المفرد البخاري.

دناصالحه والدینو اطاعت کول پر زوی باندي

:مسئله: دبدکارو (ناصلحهؤ) والدینو اطاعت کول په خدمت کولو سره ولو که دا مور او پلار کافران هم وي پر زوی باندې واجب ده، او که دا والدینو دا ولد دالله جل جلاله په شرک نیولو سره امر کا ؤنو بیا په دی ولد باندې دوالدینو دا اطاعت کول په شرک نیولو کې نشته.

زوى مورا او وپلارته امرپه امربالمعروف سره كولاى شي كه يې قبول كړو خو فبها ونعمت او كه ئي قبول نه كړو او بدئى ترې راتلل نو دا زوى دي له دي خبرو څخه ترې بند شي.

تنبيه : عد العقوق من الكبائر هو ما اتفقوا عليه ، وظاهر كلام أئمتنا بل صريحه أنه لا فرق بين الكافرين والمسلمين.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

السنة في أمر الوالدين بالمعروف أن يأمرهما به مرة فإن قبلا فبها ، وإن كرها سكت عنهما ، واشتغل بالدعاء والاستغفار لهما ، فإنه تعالى يكفيه ما يهمه من أمرهما. وقال في موضع آخر : يجوز للولد أن يخبر المحتسب بمعصية والديه إذا علم الولد أن أبويه لا يمتنعان بموعظته ونقل القرافي عن مالك أن الوالدين يؤمران بالمعروف وينهيان عن المنكر ويخفض لهما في ذلك جناح الذل من الرحمة.:ج ١٧ص٢٦٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إن بر الوالدين لا يقتصر على الوالد المسلم أو الأم المسلمة ، بل الابن مطالب ببرهما حتى وإن كانا كافرين ، وليس هذا فحسب ، بل وإن جاهداه ليشرك بالله فعليه واجب برهما من غير طاعة لهما في الشرك.: العقوق عبدالله بن ناصر بن عبدالله السدحان.

:فائده: وعن زرعة بن إبراهيم، أن رجلاً أتى عمر رضي الله عنه، فقال: إن لي أماً بلغ بها الكبر، وأنها لا تقضي حاجتها إلا وظهري مطية لها، وأوضئها، وأصرف وجهي عنها، فهل أديت حقها؟ قال: لا. قال: أليس قد حملتها على ظهري، وحبست نفي عليها؟ قال: (إنها كانت تصنع ذلك بك، وهي تتمنى بقاءك، وأنت تتمنى فراقها).: بر الوالدين لابن الجوزي.

(پاملرنه) وروي : { أنه إذا دفن عاق والديه عصره القبر حتى تختلف أضلاعه }.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وقال كعب الأحبار : إن الله ليعجل هلاك العبد إذا كان عاقا لوالديه ليعجل له العذاب وإن الله ليزيد في عمر العبد إذا كان بارا بوالديه ليزيده برا وخيرا .

وسئل عن عقوق الوالدين ما هو ؟ قال : إذا أقسم عليه أبوه أو أمه لم يبر قسمه ، وإذا أمره بأمر لم يطعه ، وإذا ائتمنه خانه.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وعن وهب بن منبه قال : أوحى الله – تعالى – إلى موسى – صلى الله على نبينا وعليه وسلم – يا موسى وقر والديك فإنه من وقر والديه مددت في عمره ووهبت له ولدا يبره ، ومن عق

والديه قصرت عمره ووهبت له ولدا يعقه.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وقال أبو بكر بن أبي مريم : قرأت في التوراة أن من يضرب أباه يقتل.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وقال وهب : في التوراة على من صك والديه الرجم.: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وقال بشر : أيما رجل يقرب من أمه بحيث يسمع كلامها أفضل من الذي يضرب بسيفه في سبيل الله ، والنظر إليها أفضل من كل شيء .: الزواجر عن اقتراف الكبائر.

(پاملرنه) وعن محمد بن طلحة بن معاوية السلمي عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إني أريد الجهاد في سبيل الله قال أمك حية فقلت نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الزم رجلها فثم الجنة.:ج٨ص٢٥٤ معجم الطبراني الكبير.

(پاملرنه) وعن أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله ماحق الوالدين على ولدهما ؟ قال (هما جنتك ونارك).: سنن ابن ماجه باب بر الوالدين.

دمور خدمت خو دأويس القرني رحمه الله خوند وکړ

:۹ دايادلره: حضرت أويس القرني رحمه الله درسول الله صلي الله عليه وسلم په ژوندکي موجود ؤ خو أويس القرني رحمه الله اصحابي نه ؤو درسول الله صلي الله عليه وسلم دملاقات ډيرمين انسان ؤ خوپيښه داسي وه چې ده مبارک يوه ضعيفه مور درلوده چې دی مبارک د دې دخدمت کولو څخه فارغه نه ؤو او دمور خدمت يئ کاوه اويوې خواته هم لري نشوای ترې تللی، خو دمور دخدمت کولو په برکت حضرت أويس القرني رحمه الله ته دومره لوړه درجه ملاو شوه چې رسول الله صلي الله عليه وسلم دحضرت أويس القرني رحمه الله په غياب کې ويلي وه چې دی مستجاب دعوات دی نوکه ومو ليدلئ دُعاګاني ترې غواړئ دا درسول الله صلي الله عليه وسلم وينا وه دده په حق کې.

کله چې به ديمن څخه کومه قافله راغله نوحضرت عمرفاروق رضي الله عنه به پوښتنه ترې کوله چې په تاسوکې دقرن څوک نشته او د داقرني څخه به يې بيا دأويس القرني رحمه الله پوښتني ترې وکولې، يو وخت چې بيا يمنيان راغلل حضرت عمر رضي الله عنه بيا د أويس رحمه الله دپوښتني او دمعلوماتو لپاره ورغلی نوعمر

رضي الله عنه ورته وويلي چې په تاسو کي دقرن څوک نشته؟

حضرت عمرفاروق رضي الله عنه چې ګوري په صفت اوعلاموسره يه حضرت أويس القرني رحمه الله پيدا کړو، ته وګوره چې حضرت عمر رضي الله عنه غوندې عظيم شخص وحضرت أويس القرني رحمه الله ته وايي چې ماته طلب دمغفرت وغواړه؟

حضرت أويس القرني رحمه الله حضرت عمر رضي الله عنه ته وايي چې ته درسول الله صلي الله عليه وسلم يار اوجليل القدره صحابي يې، حضرت عمر رضي الله عنه وحضرت أويس القرني رحمه الله ته وايي چې ته خيردتابعينو څخه يې؟

نوحضرت أويس القرني رحمه الله وحضرت عمررضي الله عنه ته دمغفرت دُعاګاني وکړي.

استدراک: دمور دخدمت کولو دا نتيجه شوه چې حضرت عمرفاروق رضي الله عنه رنګه بزرګ انسان اصحابي په حضرت أويس القرني رحمه الله پسی ګرځي اوبيا ورته وايي چې ماته دمغفرت طلب وغواړه؟

((دا وو دمور دخدمت کولو برکت، که نه له صحابه کرامو راکښته دټولو صديو ښه ښه خلک چې سره جمع کړل شي نو ديوحضرت عمر رضي الله عنه رتبي ته نه شي رسيدلي.:مصنف.))

وعن أسير بن جابر ، قال : لما أقبل أهل اليمن جعل عمر رضي الله عنه يستقرئ الرفاق ، فيقول : هل فيكم أحد من قرن حتي أتي علي قرن فقال : من أنتم ؟ قالوا : قرن ، فوقع زمام عمر أو زمام أويس ، فناوله عمر فعرفه بالنعت ، فقال له عمر : ما اسمك ؟ قال : أويس ، قال : هل كانت لك والدة ؟ قال : نعم ، قال : هل بك من البياض شيء ؟ قال: نعم ، دعوت الله فأذهبه عني إلا موضع الدرهم من سرتي لأذكر به ربي ، فقال له عمر : استغفر لي . قال : أنت أحق أن تستغفر لي ، أنت صاحب رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال عمر: إني سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: « إن خير التابعين رجل يقال له أويس القرني ، وله والدة ، وكان به بياض فدعا ربه فأذهبه عنه إلا موضع الدرهم في سرته » ، قال : فاستغفر له.: دلائل النبوة للبيهقي، باب ما جاء في إخبار النبي صلي الله عليه وسلم بأن خير التابعين أويس القرني ووصفه إياه.

زرین اقول اوسپیڅلي خبري

زرین اقول اوسپیڅلي خبري: ۱: حضراتو که غواړئ چې تاسوته خپل عیالونه تکلیف درنکړئ نو وخپل مور اوپلار ته هیڅ کله تکلیف مه ورکوئ!.

۲: که تاسو غواړئ چې ستاسو عیالونه بیانیک وي! نو دمور اودپلار سره نیکې کوئ!.

۳: ماسیوا دشرکه نورد والدینو هر حکم وړئ!.

۴: دوه شیان دي چې سزایې په دې دنیاکې ورکول کیږي اول دظلم، دوهم دمور اودپلار سره په بد چلند کولو باندې.

۵: دمورمینه ناکه غیږ به بیا کله پیدا شي.

۶: یوازي هغه ښځه چې چاته ضرر نه رسوي مور ده.

۷: په جهان کې ترنیکې مورښه نعمت نسته.

۸: موریوه ملائکه ده، خو مونږ یې د پروروسته په قدر او اهمیت پوهیږو.

۹: پلار موږ ته ژوند راکړو، خو مور موږ ته ژوند رازده کړو.

۱۰: هیڅ یو ګل دمور په شان بوی، رنګ او ښایست نلري.

۱۱: مور ټوله دمهرباني شخه جوړه ده.

۱۲: یوازي هغه ځوک چې زړه او روح یې دژوند تر آخره داولاد سره ریږدي، مورده.

۱۳: مور دژوند په تیاروکې درنړا شمع وي.

۱۴: مور په دنیاکې لویه هستي ده.

۱۵: مور دسترګو نوراو دزړه خوشحالي ده.

۱۶: دخپل مور پلار ژوند غنیمت وګڼئ او دهغو احترام کوئ. :مصنف.

مور اوپلار چې دي دا دوو دروازو حیثت لري

:نکته: مور اوپلار چې دي دا دزامنو لپاره دوه دروازې دي،کوم وخت چې یو مړ شي انسان زوی به دا احساس کړي چې زما دکور او زما دژوند یوه دروازه ونړي ده: .مصنف.

فصل منه الأحمران اللحم والزعفران العمران أبو بكر وعمر وقال قتادة عمر بن الخطاب و عمر بن

عبد العزيز ٢٠٢ القمران الشمس والقمر ٢٠٣ المكتان مكة والمدينة ٢٠٤ الأبوان الأب والأم الجديدان الليل والنهار ٢٠٦ الأسودان التمر والماء ٢٠٧ الأطيبان الأكل والجماع ٢٠٨ الأجوفان الفم والفرج ٢٠٩ الأصفران اللسان والقلب ٢١٠ الأكبران الهمة واللب ٢١١ الأصمعان الفهم الذكي والرأي الحازم.:ص٩٧ [أدب المجالسة – ابن عبد البر].

د مور اوپلار حقوق دقرآن کریم په رڼاکښې

الله تعالی ته مو ورتگ ده!: الله تبارک وتعالی جل جلاله په قرآن کریم کې مسلمانانو ته خپل حق دتوحید اودمور اودپلارحقوق یوځای سره ذکرکوي که غواړئ چې الله جل جلاله راضي وساتي! نوخپل مور اوپلارخوشحاله اوراضي ساتئ، که غواړئ چې دالله جل جلاله شکرگزاره جوړشئ! نودخپل مور اودپلار شکرگزاره جوړشئ! اوپه اخرکي خدای جل جلاله داسي وايي که تاسې دتوحید عقیده ونلرئ اوشکر گزاره جوړنشئ نوماته موراتگ ده، دا(اخري) خبره دنصحت اوپندلپاره مونږته بس ده چې الله جل جلاله ته مو ورتگ ده، دی شاهد ده اودی به بدله راکوي.

قال الله تعالي إن الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا فقرن تعالي ذكره إلزام بر الوالدين بعبادته وتوحيده وأمر به كما أمر بهما كما قرن شكرهما بشكره في قوله تعالي اشكر لي ولوالديك إلي المصير وكفي بذلك دلالة.:ج٤ص٤٨٢ أحكام القرآن تأليف الامام حجة الاسلام أبي بكرأحمدبن علي الرازي الجصاص.

ابن منکدر څه وايي

:ابن منکدر څه وايي: حضرت ابن المنکدر رحمه الله وايي چې ماتوله شپه دمور پښې ورچاپي کولي اوزما ورور بیاتوله شپه نفلي لمنځونه کول خو زه پدي نه خوشحاله کیږم چې داخپله شپه د ده دعبادت دشپي سره بدله کړم.

وقال ابن المنكدر بت أغمز رجل أمي وبات أخي عمر يصلي وما يسرني أن ليلتي بليلته.:ص١٥٩ التبصرة. لابن الجوزي.

د ابن عون میرانه

:ابن عون ته وګوره!: یو وخت ابن عون رحمه الله ته مور ورناره کړه! ابن عون ورته وویل چې دایم، خو دابن عون بږغ دمور په بږغ په (آواز) صوت کې پرې پورته

شو، نو ابن عون رحمه الله د دې ناوړه (دپورته بړغ) کار دکفارې په برابرکې دوه مریونه آزاد کړل.

وروينا عن ابن عون أن أمه نادته فأجابها فعلا صوته علي صوتها فأعتق رقبتين.:ص١٥٩ التبصرة . لابن الجوزي.

په لوي خطرکې پراته انسانان کوم دي

په پلرونو لعنت مه واياست !: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دلويو ګناهونو څخه يوه داده چې خپل مورپلارته سړی(عيال) لعنت وايي چاپوښتنه ترې وکړه چې يارسول الله صلي الله عليه وسلم څنګه به څوک په مور اوپلار باندې لعنت وايي(اياداسي څوک به هم وي)؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايل چې يوسړی دبل سړي پلارته ګنځل وکړي نوپه مقابل کې هغه سړی د ده وپلارته کنځل وکړي، يايوسړی دبل سړي مور ته کنځل وکړي نوپه مقابل کې هغه د ده ومورته کنځل وکړي(نودا پخپل مور اوپلار باندې لعنت ويل دي).

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي {صلي الله عليه وسلم} أنه قال إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه.:ص١٦٠ التبصرة . لابن الجوزي.

:پلاراومورته کنځل کول کومه ګناده؟: داخبره يادلره چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي چې پر هغه چا(عيال) باندې لعنت ويلي شوي دی چې دی وپلاريا ومورته کنځل وکوي الحديث.

وعن بن عباس قال قال النبي صلي الله عليه وسلم ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه ملعون من ذبح لغير الله ملعون من غير تخوم الأرض ملعون من كمه أعمي عن طريق ملعون من وقع علي بهيمة ملعون من عمل بعمل قوم لوط إسناده حسن.:ج١ص٢١٧ مسند أحمد بن حنبل.

افسوس صد افسوس: چې دنن عصر اکثره بې ضميره ياخه خلک، ځوانان، اوهلکان، اوښځې په مجلسونوکې چې سره ناست وي نو يوبل ته به په عادي خبروکې دمور او دپلار نسبتونه اوکنځلي سره کوي، ميندې اوخويندې او اناګاني به په ښکنځلو سره

يادوي داحرام عمل ده. :مصنف.

راشه ځمنه نزدي جنت دروښيم

:اي ځمنه دمورخدمت كوه!: رسول الله صلي الله عليه وسلم ته يو سړى راغلي او ورته يې وويل چې يا رسول الله صلي الله عليه وسلم زه دا اراده لرم چې غزا (جهاد) وكړم اودي ته راغلي يم چې ستاسره مشوره وكړم، رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل: ايامورلرې؟

سړي وويل: هو.

رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وويل د دې مور سره لازم اوسه (خدمتونه يې كوه) بيشكه جنت دمور د پښو سره دى.

په بل روايت كې راځي چې جنت د دې ترپښو لاندې ده.

وعن جاهمة أن رجلاً جاء إلي النبي صلي الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، أردت أن أغزو وقد جئت أستشيرك، فقال: «هل من أم؟» قال: نعم، قال: «فالزمها، فإن الجنة عند رجليها» رواه ابن ماجه والنسائي، واللفظ له والحاكم، قال: صحيح الإسناد، ورواه الطبراني بإسناد جيد، ولفظه: قال: أتيت النبي (أستشيره في الجهاد، فقال النبي: «ألك والدان؟» قلت: نعم، قال: «الزمهما، فإن الجنة تحت رجلهما».:ج٢ص١٦١ الأنوار الساطعات المؤلف: عبد العزيز السلمان.:ج٩ص١٦ تفسيرالدر المنثور.

راشه نزدي جهاد دروښيم

«اي دوخت غافله مسلمانه دمور اوديلار خدمت كوه!»: حضرت عمر رضي الله عنه روايت كوي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل ستاخوب پركټ په مابين دمور اوديلاركي چې ته دوي خندوي اودوي تاخندوي دابهتر ده دجهاد كولو څخه چې ته جهاد كوي په لاره دالله جل جلاله كي.

وأخرج البيهقي عن ابن عمررضي الله عنهما قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم" لنومك علي السرير بين والديك تضحكهما ويضحكانك أفضل من جهادك بالسيف في سبيل الله".:ج٩ص١٦ تفسيرالدر المنثور.

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائى دمور اوپلار سره نيكې كول دجهاد

څخه کفایت کوي (داهغه وخت ښیي چې جهاد فرض عین نه وي ګرځیدلی).

وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بر الوالدين يجزئ من الجهاد ".: ج٩ص٢٣ تفسير الدر المنثور.

وقل لهما قولاً كريماً

:څنګه به خلاص شئ: **اول:** الله تبارک وتعالی جل جلاله وایي {وقل لهما قولاً كريماً}

ژباړه: او وایه دوی (مور او پلار) ته خبره ښه.

چې د مور او پلار سره به نرمي او ښي ښایسته خبري کوئ، یعني حسن آدب ورسره استعماله وه.

:دوهم: حضرت عمر رضي الله عنه وایي: مور او پلار ته داسي وایه یا اباجانه یامور جاني.

:دریم: د حضرت سعید بن المسیب رضي الله عنه څخه د {وقل لهما قولاً كريماً} ایت په برابر پوښتنه وشوه؟

ده مبارک ورته وویل چې دا داسي وینا ښیي لکه دیوبد خویه بد زبانه باداره سره چې یو ذلیل ګنهګاره غلام کومي دغلامی خبري په جار او قربان سره ورسره کوي، نو پداسي طریقه ورسره خبري کوئ.

:څلورم: حضرت عطاء رضي الله عنه وایي: دا داسي وینا ښیي چې خبري خوبه د مور او پلار سره زوی کوي خوپدي شرط چې په پورته سترګو به ومور او وپلار ته نه ګوري، او تیزنظر به هم نه ورته کوي، ځکه دا دواړه کارونه د قول کریم سره منافي دي (په سنګیني به ورسره ږغیږي).

الثالث قوله تعالي : {وقل لهما قولاً كريماً} أي : حسناً جميلاً طيباً ليناً كما يقتضيه حسن الأدب معهما. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : هو أن يقول يا أبتاه يا أمّاه. وسئل سعيد بن المسيب رضي الله عنه عن القول الكريم فقال : هو قول العبد المذنب للسيد الفظ الغليظ. وعن عطاء أنه قال : هو أن يتكلم معهما بشرط أن لا يرفع إليهما بصره ولا يشتد إليهما نظره وذلك أنّ هذين الفعلين ينافيان القول الكريم.: ج٢ص٢٣٢ تفسير السراج المنير.

ابراهیم خلیل الله ولي خپل پلارته دګمراهی خطاب وکړ

:پوښتنه: ابراهيم خليل الله ولې خپل پلارته وويل چې {إني أراک وقومک في ضلال مبين} چې زه تا اوستاقوم اې پلاره په ښکاره ګمراهي کې وينم. سره د دې چې ابراهيم خليل الله اعظم دخلکوپه آدب حلم اوكرم كې وو؟

:جواب: ابراهيم عليه السلام ځكه دا ويناورته وكړه چې حق الله مقدم ده ترحق دابوينو.

فإن قيل: إبراهيم الخليل عليه السلام قال لأبيه: {إني أراك وقومك في ضلال مبين} مع أنه عليه السلام من أعظم الناس أدباً وحلماً وكرماً ؟

أجيب: بأن حق الله تعالي مقدّم علي حق الأبوين فإقدام إبراهيم عليه السلام علي ذلك الإيذاء إنما كان تقديماً لحق الله تعالي.:ج۲ص۲۳۲ تفسير السراج المنير.

دمور اوپلار څخه د زوی عاق ول څه حكم لري

:پوښتنه: دمور اوپلار عاق زوی كه دنورو خلكو سره بيانيک نيک كارونه اوعملونه كول؟

:جواب: په يوحديث مبارک كې راغلي هر عمل دمور اودپلار خدمتي چې كوي كوي دي جهنم ته به داخل نشي، اوهرعمل دمور او دپلار آزاري (عاق شوي زوی) چې كوي كوي دي خو دی به وجنت له داخل نشي.

:پاملرنه: داسي روايت هم راغلی ده چې الله جل جلاله عاق شوی زوی ته وايي كوه هغه عملونه چې خوښه دي وي زه چې يم بخښنه تاته نكوم، او دمور او دپلار خدمتی زوی ته وايي چې كوه كوم عمل چې خوښه دي وي زه چې يم بخښنه وتاته كوم.

ليعمل البار ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار، وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة (ك في تاريخه – عن معاذ) .:ج۲۳ص۱۳۷ كنز العمال.

يقال للعاق: اعمل ما شئت من الطاعة فاني لا أغفر لك ، ويقال للبار: اعمل ما شئت فاني أغفر لك (حل – عن عائشة) .:ج۲۳ص۱۳۷ كنز العمال.

أخرجه أبو نعيم في الحلية ج۱۰ص۲۱۵. (ضعيف) قلت: في إسناده من لم أهتد إلي ترجمتهم: محمد بن أحمد بن مسروق، ومحمد بن السماك، وعائد، وبقية رجال إسناده حديثهم لا بأس به.: جامع

الأحاديث القدسية المكتبة الشاملة.

ورواه الثعلبي في تفسيره من حديث أحمد بن غالب غلام الخليل بن أحمد حدثنا محمد بن سلام السلمي حدثنا محمد بن سماك الكوفي عن حامد بن شريح عن عطاء عن عائشة فذكره.:ج٢ص٢٦٥ تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري تأليف / جمال الدين عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي.:ج٢٣ص١٣٧ كنز العمال.

"وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة ".:ج.١٠ص٢٤٣ تفسير القرطبي.

الله جل جلاله له پاسه تر اوو آسمانونو په اوو نفرو لعنت وايي

:ځانونه وساتئ: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه روايت كوي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل الله جل جلاله لعنت وايي له پاسه تر اوو آسمانونو په اوو (٧) خلكو دخپل مخلوق څخه: چې لعنت دي وي پرهغه چاچې دى لواطت كوي، لعنت دي وي پرهغه چاچې دى ذبح بغير دالله جل جلاله دنامه څخه دبل چا په نامه حلالوي، لعنت دي وي پرهغه چاچې دى دچارپاى سره وطى وكوي، لعنت دي وي پرهغه چاچې دى له مور اوپلار څخه آزاري (عاق) شي، لعنت دي وي پرهغه چاچې دى ښځه او دښځي لور سره يوځاى كړي(له دواړوسره جماع كوي) لعنت دي وي پرهغه چاچې ده دځمكې حدود بدل كړل، لعنت دي وي پرهغه چاچې ده بغيره دخپله بادارانو څخه وبل چاته نسبت دخپلي باداري وكاؤ.

او رسول الله صلي الله عليه وسلم هم پدي اوو نفرو دري دري واره پرله پسي لعنت ووايو اول چې لعنت دي وي پرهغه چاچې دي له مور اوپلار څخه آزاري شي الخ.

:پاملرنه: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه په بل روايت كې وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل الله جل جلاله نه قبلوي لمونځونه دهغه چا چې پر ده مور اوپلار په خشم (قهر) كې وي پداسي حالت كې چې مور اوپلار په ظالمان نه وي.

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال لعن الله سبعة من خلقه من فوق سبع سمواته وردد اللعنة علي واحد منهم ثلاثا ولعن كل واحد منهم لعنة تكفيه فقال ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من عمل عمل قوم لوط ملعون من ذبح لغير الله ملعون من أتي

شيئا من البهائم ملعون من عق والديه ملعون من جمع بين امرأة وابنتها ملعون من غير حدود الارض ملعون من ادعي إلي غير مواليه . رواه الطبراني في الاوسط وفيه محرز بن هرون ويقال محرر وقد ضعفه الجمهور وحسن الترمذي حديث ، وبقية رجاله رجال الصحيح.:ج١٤ص٥١ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلي الله عليه وسلم، قال: (لا يتقبل الله صلاة الساخط عليه أبواه غير الظالمين له).:ص٦ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.:ج١٦ص٤٦٤ كنز العمال.

ددې څلورو څخه ځانونه وساتئ

:خبرتيا: حضرت أمامة رضي الله عنه روايت كوي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل درې نفره دي((اوپه بل روايت څلور نفره دي)) چې الله جل جلاله نه قبلوي په ورځ كې دقيامت د دوي څخه نفلي اوفرضي عبادتونه((اوپه بل روايت كې راځي چې په نظر درحمت سره الله جل جلاله په ورځ دقيامت كې دوي ته نه ورته ګوري)):

:اول: آزاري(عاق شوي زوی يالور) دمورا وياد پلار.

:دوهم: منان (هغه څوک چې دچاسره ترنيكې كولو وروسته احسان هم پر اچوي).

:دريم: هميشه شراب څښونكی(چې بغيره له توبې مړ شي).

:څلورم: په قدر(قضا الهي) باندې تكذيب كونكې انسان.

وعن أبي أمامة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: ثلاثة لا يقبل منهم يوم القيامة صرف ولا عدل عاق ومنان ومكذب بقدر.:ج٨ص١١٩[المعجم الكبير – الطبراني].

وعن أبي أمامة عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: أربعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عاق ومنان ومدمن خمر ومكذب بقدر.:ج٨ص٢٤٠ [المعجم الكبير – الطبراني].:ج١٦ص٣٢ كنز العمال.

وعن سالم بن عبد الله بن عمر، عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، ومدمن الخمر، والمنان بما أعطى".:ج١ص٦٩٤ تفسير ابن كثير.

ددې دريو څخه ځان وساتئ

:پاملرنه: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي درې نفرو ته الله جل جلاله په ورځ دقيامت كې نه ګوري(په نظر درحمت سره):

یو: زوړ زاني ته.

دوهم: هغه شخص چې ده قسم (یمین) کول پیشه ګرځولې وي (په هرحق اوباطل سره بس قسم آخلي).

دریم :فقیرکبرجن ته.(فقیرکبرجن چې پخپل نفس کې تعجب کوي)

وعن عصمة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم غدا شيخ زان و رجل اتخذ الايمان بضاعة يحلف في كل حق و باطل و فقير مختال مزهو.:ج۱۷ص۱۸٤[المعجم الكبير – الطبراني].

وهذا في الفقير الذي يتكبر معجبا بنفسه و الله أعلم.:ج٦ص۲۹۹ شعب الإيمان.

دڅې دريو څخه هم ځانونه وساتئ

:نکته:حضرت ثوبان رضي الله عنه روایت کوي چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل درې شیان دي چې د دوي سره نفع نه رسوي ښه عمل (نیک عبادت له دي دریو شیانو سره کومه فائده نلري):

:اول: د شرک سره (کوم نیک عملونه فائده نلري)

:دوهم: آزاري(عاق شوي) دمور اویادپلار (ته نیک عملونه فائده نلري).

:دریم:د کفارو سره د جنګ په ورځ له جنګه څخه تیښته کول(دي کس لره بیا نیک عملونه کول کومه فائده نلري).

وعن ثوبان عن النبي صلي الله عليه وسلم قال: (ثلاثة لاينفع معهن عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف).:ج۲ص۹۵ المعجم الكبير – الطبراني.

دا درې نفره الله جل جلاله جنت ته نه داخله وي

:پاملرنه: **اول**:هغه سړی چې د ښځو لباس اغوندي دانارینه الله جل جلاله جنت له نه داخله وي.

:دوهم:هغه ښځه چې دا ښځه دنارینه ؤ لباس اغوندي دا الله جل جلاله جنت له نه داخله وي.

:دریم:دیوث (دوس) داهم الله جل جلاله جنت له نه داخله وي (دوث هغه چاته وایي چې خلک کورته دفاحشي اوحرامي توب لپاره راولي، په بل حدیث کې راځي

چې د دوث سړي فرضي او نفلي عبادتونه الله تبارک جل جلاله نه قبلوي).

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: ثلاثة لا ينظر إليهم العاق بوالديه و مدمن خمر ومنان وثلاثة لايدخلون الجنة الرجل لبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل والديوث. :ج٦ص١٦٧[شعب الإيمان - البيهقي].

وعن مالك بن أخيمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله لا يقبل من الصقور صرفا ولا عدلا قيل ما الصقور يا رسول الله قال الذي يدخل الرجل على أهله.:ج١٥ص٢٠٥ معجم الطبراني الكبير.

د مور اوپلار د خفګان څخه ځان ساتل سعادت ده

:مسئله: دهغه شخص لمونځ نه قبلیږي چې مور اوپلار د ده په ده (زوی یالور باندې) په خشم (غوسه او غضب) کې وي، دا په هغه حالت کې چې دا مور او پلار دده غیرظالمین وي پرده.

لا تقبل صلاة الساخط عليه أبواه غير ظالمين له (أبو الحسن بن معروف في فضائل بني هاشم - عن أبي هريرة).:ج٢٣ص١٣٧ كنز العمال.

زامن د مور اوپلار په مال کې حق لري اوکه نه

:مسئله: مور اوپلار هر وخت حق لري چې دزامنو دمالو څخه خوارک وکړي په مناسبي طریقې، خو زامن دمور اوپلار په مال کې داحق نلري مګر په اِجازه دمور اوپلار سره بیاکولی شي.

يأكل الوالدان من مال ولدهما بالمعروف وليس للولد أن يأكل من مال والديه إلا باذنهما (الديلمي - عن جابر).:ج٢٣ص١٣٧ كنز العمال.

که چامور اوپلار غمجن کړل

:مسئله: که چامور اوپلار غمجن کړل نو ده خپل ځان ترې آزاري(عاق) کړو.

من أحزن والديه فقد عقهما (خط في الجامع - عن علي).:ج٢٣ص١٤١ كنز العمال.

غټ ګناهونه کوم کوم دي

:اګاه اوسه: حضرت ابن عمر رضي الله عنه روایت کوي چې رسول الله صلي الله علیه وسلم وفرمایل غټ ګناهونه له الله جل جلاله سره شریک نیول دي(په هره طریقه

چې وي) او دمور او پلار څخه آزاریدل دي(چې زوی هغه څه کوي چې مور او پلار په آزار شي)، او دیو دنفس وژل دي (التي حرم الله) اوبرناحقه (په دروغو) قسم کول دي (دا د دروغو داسي قسم دی چې قسم خوړونکی اول په ګناه کې ورداخله کړي اوبیایې وجهنم ته پدغه سبب سره ورداخله کړي).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما، أن النبي صلي الله عليه وسلم قال: (الكبائر: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس).:ص۶ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

(الكبائر الإشراك بالله) أي الكفر به بأي طريق كان (وعقوق الوالدين) بأن يفعل الولد ما يتأذي به أصله تأذياً ليس بهين مع كونه ليس من الأفعال الواجبة (وقتل النفس) بغير حق (واليمين الغموس) أي الكاذبة التي تغمس صاحبها في الإثم (حم خ ت ن عن ابن عمرو) بن العاص.:ج۲ ص٤٤٢ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(واليمين الغموس) أي الكاذبة سميت به لانها تغمس صاحبها في الاثم ثم في النار.:ج۲ ص۷۳۷ التيسير بشرح الجامع الصغير.

نعمت زوال لري

:ځانونه خبرکړئ: کله چې دمشهور قاضي إیاس مور وفات شوه نو ډېر سخت یې پر وژړل چاپو ښتنه ترې وکړه چې ولې دي دومره وژړل؟

قاضي إیاس ورته وویل چې زمالپاره دوه دروازي وجنت له خلاصي ولي اوس یوه ترې وتړل شوه (نو ولي به نه ژاړم).

ولما ماتت أم إياس القاضي المشهور بكي عليها فقيل له في ذلك فقال : كان لي بابان مفتوحان إلي الجنة فغلق أحدهما .:ص۳۶ حق الوالدينموارد الظمان لدروس الزمان.

جنت راته په کورکې ده که ځان خبرکړو

:خبرشه: یو عابدبه هره ورځ دخپلي مور پښې ورمچولي یوه ورځ خپلوملګرو ته ناوخته ورغلی ملګرو پوښتنه ترې وکړه چې ولي ناوخته شوې؟

عابدجواب ورکړو چې زه دجنت په باغچوکې رغښتم، ځکه مونږ ته دا خبر رارسیدلي ده چې جنت دمور دپښو لاندې ده.

په اوس زمانه کې ډېرو زامنو اولورانو دمور اودپلار سره دنیکې تعلقات ندي

ساتلي، وسخت تقصير اوتاوانونو ته مخ يو.

وكان رجل من المتعبدين يقبل كل يوم قدم أمه فأبطأ يوماً علي أصحابه فسألوه فقال : كنت أتمرغ في رياض الجنة ، فقد بلغنا أن الجنة تحت أقدام الأمهات .

وإنني أتسائل أين نحن من بر أولئك السابقين ؟ لا شك أننا في تقصير وتفريط ، نشكوا إلي الله سوء الحال ، ونعوذ بالله من شر المآل.:ص٣٦ حق الوالدين موارد الظمان لدروس الزمان.

دمور دزړه زيات خيال وساته

:ګورئ چې آزاري نشئ!: يوه ورځ وحضرت حسين بن علي رضي الله عنه ته چا وويل چې ته خو ډېر ښه غوره انسان دخلكو يې خو دخپلي مور مباركي سره دي په يوه كاسه خوراک نه كوې؟

حضرت حسين بن علي رضي الله عنه جواب وركړو زه بيريږم له دي خبري څخه چې په كاسه دخوراک كې به زمالاس وهغه څه ته ورمخكې شي چې دهغه خوراک ته زما دمور مباركي ستركې متوجې ولي چې زه به دا خورم، نوحضرت حسين بن علي رضي الله عنه وايي چې د دا خبري عمل (چې هغه څه زه ترې وخورم) څخه به زه دهغه چاڅخه شم چې دوي مور عاق كړي (ښرا ورته كړي وي).

وقيل لعلي بن الحسين إنك من أبر الناس، ولا تأكل مع أمك في صفحة فقال: أخاف أن تسبق يدي يدها إلي ما تسبق إليه عيناها فأكون قد عققتها.:ص٢٢ حق الوالدين المؤلف: يحيي بن موسي الزهراني.

أبي هريرة پوښتنه ترې وكړه چې دا سړى دي څه دې

:فائده: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه يوسړى وليده چې وروسته په بل سړي پسي روان ؤ حضرت أبي هريرة رضي الله عنه پوښتنه ترې وكړه چې دا مخكې سړى دي څه دې؟

دا سړي جواب وركړو چې پلار مې دى حضرت أبي هريرة رضي الله عنه ورته وويل چې دا پلار دي د ده پخپل نامه سره مه بوله (بل ښه دنازمحبوب نوم پرې كيده) او د ده څخه مخكې مه كينه، او د ده څخه مخكې تګ مه كوه.

أن أبا هريرة رأي رجلاً يمشي خلف رجل فقال: من هذا ؟ قال: أبي قال: لا تدعه باسمه ، ولا تجلس

قبله ، ولا تمشي أمامه .: الآداب الشرعية.

حضرت عائشة رضي الله عنها وايي چې راغلي يو سړی وحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم ته اوله دا سړي سره يو سپين ږيری ورسره ؤو، رسول الله صلی الله عليه وسلم ودا سړي ته وويل چې دا څوک ده له تاسره، دا سړي ورته وويل چې پلار مې ده، رسول الله صلی الله عليه وسلم ودا سړی ته وويل تګ مه کوه مخکې له ده نه، او کينه مه له ده څخه مخکې، دا پلار دي د ده پخپل نامه سره مه بوله، پلار ته دي ښکنځل مه کوه.

وأخرج ابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها قالت : أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه شيخ فقال : " من هذا معك ؟ " قال : أبي

قال : " لا تمشين أمامه ولا تقعدن قبله ولا تدعه باسمه ولا تستب له ".:ج٩ص١٣ تفسير الدر المنثور.

:مسئله: ولايمشي امام الابوين من مشى بين يدي ابيه فهوعاق الا أن يمشي ليميط الاذي عن طريقه.:ص٤٧٨ شرعة الاسلام.

:مسئله: وأخرج عبد الرزاق في المصنف والبيهقي عن طاوس رضي الله عنه قال : إن من السنة أن توقر أربعة : العالم وذو الشيبة والسلطان والوالد

قال : ويقال أن من الجفاء : أن يدعو الرجل والده باسمه.:ج٥ص٢٦٧ تفسير الدر المنثور.

دمور اود پلار په حضورکې به د دوی بچی د دوي څخه مخکې نه په خورک کولو او نه په څښلو او نه په کيناستلو او نه په خبرو کولو وغيره سره شروع کوي.

ولا يسبق عليهما في شئ: اى في الأكل والشرب والجلوس والكلام وغير ذالك.:ص٤٧٨ شرح شرعة الاسلام.

دمور اوپلار څخه ځانونه مه عاقوئ

:مسئله: ټول ګناهونه الله جل جلاله مؤخرکوي ثومره چې يې خوښه وي خو کومه ګناه چې دعاق زوی ده، نو الله جل جلاله دي عاق شوي ته مخکې ترمرګه مخته په دنياکې ددې(عاق کيدلو) عذاب (ستونزي) هم ورپه برخه کوي (هغه داسې چې ودي آزاري ته خپل عيالونه يې ورته مصيبت جوړشي اوپه رنګ رنګ مشقتونو

او امتحانونو کې هم راګير شي).

كل الذنوب يؤخر الله تعالي ما شاء منها إلا عقوق الوالدين، فان الله تعالي يعجله لصاحبه في الحياة الدنيا قبل الممات (طب – عن أبي بكر).:ج۲۳ص۱٤۱ كنز العمال.

:۱ پاملرنه: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي دخپلو پلرونوسره نيکې (ښه سلوک) وکوئ نوله تاسوسره به خپل زامن نيکې(ښه سلوک) وکوي، اودبل ښځې پريږدئ(بدي خبري مه پسی کوئ او زناوي مه ورسره کوئ) نوستاسو ښځې به هم پاکي پاته شي (له پردو سړو څخه).

په يو مرفوع حديث مبارک کې راځي چې زناوي مه کوئ که زناوي کوئ نوستاسو دخپلو ښځو لذت اوخوندبه ولاړشي(بيابه خپلي ښځې خوندنه درکوې) اودبل ښځې پريږدئ(زناوي مه ورسره کوئ) نوستاسو ښځې به هم پاکي پاته شي له زنا ؤ څخه، دفلاني زامنو زناوي شروع کړي نو د دوي ښځو هم زناوي وکړي.

:۲ پاملرنه: په فيض القدير حرف العين کې د دا تيرشوي حديث سره يوبل حديث هم متصل راوړي، هغه دا چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چايو مسلمان ورور ديو عذر (خفګان) په برابرچې ده ور رسولي ؤ عذر(نانواتي) وروړه او دا خفه مسلمان ورور داعذر (نانواتي ولوکه دبرناحقی څخه هم وي)ترې قبوله نکړي نو حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دا خفه مسلمان به زما دحوض کوثر په اوبو رانشي، مطلب دا چې دا عذر (نانواتي) يې دمسلمان ورور قبوله کړي نه وي دا سړی به په اخرت کې دنيکانو او د أبرارو خلکو دعايونو څخه به ليري وي.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: «بروا آباءكم تبركم أبناؤكم، وعفوا تعف نساؤكم» رواه الطبراني بإسناد حسن.

(عفوا تعف نساؤكم) أي عفوا عن الفواحش تكف نساؤكم عنها وخرج الديلمي عن علي مرفوعا لا تزنوا فتذهب لذة نسائكم وعفوا تعف نساؤكم إن بني فلان زنوا فزنت نساؤهم.

(أبو القاسم بن بشران في أماليه عد) عن سعيد بن هاشم بن زيد عن قاسم بن عبد الوهاب عن إسحاق بن نجيح عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وسكت

عليه.

٥٤٤٢ - (عفوا تعف نساؤكم ، وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ، ومن اعتذر إلي أخيه المسلم من شئ بلغه عنه فلم يقبل عذره) زاد في رواية محقا كان أو مبطلا (لم يرد علي الحوض) يوم القيامة إشارة إلي إبعاده عن منازل الأبرار ومواطن الأخيار.

(طس عن عائشة) قال الهيثمي : فيه يزيد بن خالد العمي وهو كذاب فكان ينبغي حذفه كالذي قبله.

٥٤٤٣ - (عفوا عن نساء الناس) فلا تزانوهم (تعف نساؤكم) عن الرجال (وبروا آباءكم تبركم أبناؤكم ومن أتاه أخوه) أي في الإسلام وإن لم يكن من النسب (متنصلا) أي منتفيا من ذنب معتذرا (فليقبل ذلك منه محقا كان أو مبطلا) في تنصله (فإن لم يفعل) أي لم يقبل (لم يرد علي الحوض) يوم يرده المؤمنون في الموقف الأعظم.

(ك) في البر والصلة من حديث سويد عن قتادة عن أبي رافع (عن أبي هريرة) قال الحاكم : صحيح ، ورده الذهبي فقال : بل سويد ضعيف والمنذري قال : سويد هو ابن عبد العزيز واه.:ج٤ص٣١٨ فيض القدير شرح الجامع الصغير حرف العين.

وأخرج الحاكم وصححه وضعفه الذهبي عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا " عفوا عن نساء الناس تعف نساؤكم وبروا آبائكم تبركم أبناؤكم ومن أتاه أخوه متنصلا فليقبل ذلك منه محقا كان أو مبطلا فإن لم يفعل لم يرد على الحوض ".:ج٩ص٢٢ تفسير الدر المنثور.

په معمولي خبرو زامن (عيالونه) عاق کيږي که نه

:مسئله: حضرت موسي عليه السلام ته الله جل جلاله وحي وکړه که چېرې نه واى هغه ځوک چې دلا اله الا الله شاهدي وايي نومابه په اهل د دنيا جهنم مسلط کړي واى، ياموسي عليه السلام! که چېرې هغه ځوک نه واى چې زما عبادت کوي، نومابه طرفة العين مهلت نه واى ورکړي هغه چاته چې زما ګناهونه کوي ((نو دابد خلک چې په دنياکې ژوندي اوپه نعمتونوکې ګرځي او يالوړي چوړي کوي دادښو ښو خلکو دبرکت په سايه سيوري کې دي)).

ياموسي عليه السلام! ځوک که په ما ايمان راوړي نو دا اکرم(عزت مند) دخلکو دى پرما.

ياموسي عليه السلام! دعاق شوي زوى يوه خبره (کلمه کول چې عاق شوي

ږغیږي، او دا یوه خبره کلمه چې دبدي په تله کې په درباری اللهي کې وتلل شي نو) دومره درنه او وزن داره وي لکه دټولي دنیا دریګو غرونه.

موسي علیه السلام وویل: یارب جل جلاله عاق زوی کوم یو دی؟

الله جل جلاله ورته وویل چې زوی مور او پلار ته وو ایي چې لا لبیک یعني داکار دي نکوم (او نه یم ورته حاضر یا دا نه منم) نو دا زوی بس عاق ده.

أوحي الله تعالي إلي موسي : لولا من يشهد أن لا إله إلا الله لسلطت جهنم علي أهل الدنيا ، يا موسي! لو لا من يعبدني ما أمهلت لمن يعصيني طرفة عين ، يا موسي! إنه من آمن بي فهو أكرم الخلق علي ، يا موسي! إن كلمة من العاق تزن جميع رمال جبال الدنيا ، قال موسي: يا رب من العاق؟ قال: إذا قال لوالديه: لا لبيك (رواه أبو نعيم في المعرفة – عن أنس).: ج۲۳ص۱٤۲ كنز العمال.

:پاملرنه: زامن (عیال) که مور او پلار ته دُعا نکوي نو رزق روزي یې قطع کیږي.

إذا ترك العبد الدعاء للوالدين فانه ينقطع عنه الرزق (ك في التاريخ، والديلمي عن أنس).: ج ۲۳ص۱٤٤ كنز العمال.

که مور او پلار په زوی باندې ظالمان وي

:پاملرنه: رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي که څوک ماښام کړي پداسي حال کې چې مور او پلار ترې راضي وي او یا سهار کړي دا نفر چې مور او پلار ترې راضي وي، نوده ته به دوه دجنت دروازې خلاصي ولاړي وي، اوکه یو مړ وو بیابه یوه دروازه دجنت ورته خلاصه وي.

اوکه څوک ماښام اویاسهار کړي په داسي حال کې چې مور او پلار ترې خفه وي، نوده ته به دوه دجهنم دروازې خلاصی ولاړي وي، اوکه یوپکښې مړ ؤو بیابه یوه دروازه دجهنم ورته خلاصه ولاړه وي، یوسړي درسول الله صلي الله علیه وسلم څخه پوښتنه وکړه چې یارسول الله صلي الله علیه وسلم که څه هم دامور او پلار پرې ظالمان وي؟

رسول الله صلي الله علیه وسلم درې واري وویل که څه هم مور او پلار پرې ظالمان وي که څه هم مور او پلار پرې ظالمان وي که څه هم مور او پلار پرې ظالمان وي.

قال ابن عباس قال النبي صلي الله عليه وسلم:" من أمسي مرضيا لوالديه وأصبح أمسي وأصبح وله

بابان مفتوحان من الجنة وإن واحدا فواحدا. ومن أمسي وأصبح مسخطا لوالديه أمسي وأصبح وله بابان مفتوحان إلي النار وإن واحدا فواحدا " فقال رجل: يا رسول الله، وإن ظلماه ؟ قال: "وإن ظلماه وإن ظلماه وإن ظلماه".:ج.١٠ص٢٤٣ تفسير القرطبي.

مسلمانه دجنت دروازه په ځان مه تړه

:اي ځلميه!: حضرت أبي درداء رضي الله عنه فرمائي چې مادرسول الله صلي الله عليه وسلم څخه او ريدلي ده مبارك ويل پلار دجنت مابيني(اعلی) دروازه ده وساته دا دروازه او يايې ضائع كړه.

وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول: "الوالد وسط أبواب الجنة فاحفظ ذلك الباب أو ضيعه".:ج٩ص١٧ تفسيرالدر المنثور.

كه پلار وهلئ نو لاس دده په نه منع كوئ

:مسئله: حضرت مجاهد رحمه الله وايي كه پلار زوی واهو نو زوی ته نده مناسب چې دپلار لاس منع كړي، اوكه چا مور اوپلار ته په تيز نظر سره وكتل نو ده له مور اوپلار سره نيكي ونكړه، اوكه چاداسي څه مور اوپلارته وربيښ كړو چې مور اوپلار په خفه كيده نو دا زوی عاق شو.

وعن مجاهد، قال: (لا ينبغي للولد أن يدفع يد والده إذا ضربه، ومن شد النظر إلي والديه لم يبرهما، ومن أدخل عليهما ما يحزنهما فقد عقهما).:ص٨ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

كه مور اوپلار په كوم شي امر كړي كوه يې

:مسئله: دحضرت كعب الأحبار رضي الله عنه څخه پوښتنه وشوه چې عقوق (دمور اوپلار آزاريدل) راته وښيه؟

حضرت كعب رضي الله عنه جواب وركړو: كه پلار په يوشي سره امر كړي اوتايې اطاعت ونكړو نو په تحقيق سره ته عاق شوې، اوكه چېرې مور اوپلار ښيرا درته وكړې نو په تحقيق سره پوره آزاري وګرځيدې.

وعن كعب الأحبار أنه سئل عن العقوق فقال: (إذا أمرك أبواك فلم تطعهما فقد عققتهما ، وإذا دعوا عليك فقد عققتهما العقوق كله).:ج١ص١٨٦ الجامع في الحديث عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي أبو محمد المصري.:ص٨ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

كه زوی ته پلار ښراء وکړه یاظالم ته مظلوم ښراء وکړه

:دپلار ښراء: حضرت أنس رضي الله عنه فرمائي دوو ښراوُ ته پرده(حجاب منع) نه وي ترهغو چې دا ښراء عرش الكريم ته رسيږي(مطلب دا چې دا ښراوي ډارک قبليږي اونه رديږي لهذا ځانونه ترې وځغورئ) يوه ښراء دمور اودپلار ده اوبله ښراء دمظلوم ده.

وعن أنس رضي الله عنه { دعوتان لا حجاب لهما حتي تبلغ العرش الكريم دعوة الوالدين علي ولدهما ودعوة المظلوم علي ظالمه }.:بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية.

(خلك دومره زيات په تيارو دجهالت كې غرق دي، چې ناروا حق دمظلومانو لره ليوان دي. مصنف).

:حضرت مجاهد: فرمائي چې د درو نفرو دُعاګاني نه رديږي مطلب الله جل جلاله يې قبلوي

:اول: دمظلوم دعا(ښيراء).

:دوهم: دپلار دعا(اوښيراء) دزوی په حق كښې.

:دريم: شاهدي د لا إله إلا الله.

وعن مجاهد: (ثلاثة لا تحجب دعوتهم عن الله عز وجل: دعوة المظلوم، ودعوة الوالد لولده، وشهادة ألا إله إلا الله). :ص٨ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي

:حضرت حسن وايي: حضرت حسن بصري رحمه الله به ويل چې دمور اوپلار دُعاګاني زوی ته مال (غنٰی) ورپه برخه كوي.

دحضرت حسن بصري رحمه الله څخه سوال وشو چې دپلار دُعا زوی ته څه ګټه رسوي؟

حضرت حسن بصري ورته وويل دپلار دُعانجات ده.

وكان الحسن يقول: (دعاء الوالدين ينبت المال والولد).

وسئل الحسن: ما دعاء الوالد للولد؟ قال: (نجاة).:ص٨ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

:حضرت عمررضي الله عنه: فرمائي كوم زوی چې مور اوپلار ژړوي نو د دوي په ژړا كولو سره زوی عاق وګرځيده.

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، قال (إبكاء الوالدين من العقوق).:ص٨ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

:حضرت عثمان الهندي فرمائي: چې مادحضرت سعدرضي الله عنه څخه واوريدل چې حضرت سعدرضي الله عنه وويل چې زماغوږونو اوريدلي او زړه مې دمحمدرسول الله صلي الله عليه وسلم څخه يادساتلي چې محمدرسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل كه څوک دعوه (نسبت دځان) وکړي بغير دخپل پلار څخه (چې ووايي دا بيګانه سړى زماپلارده، لكه نن عصركې اكثره غنيان، يامتكبر، يا رزيل خسيس زامن پخپلوسكنيو پلرونو سره شرميږي او پردى خلک په پلار سره يادوي) اوداسړى (زوى) عالم خبروي (چې زه خو دفلاني زوى يم) نوجنت په (داسي زوى) حرام ده.

وعن أبي عثمان(الهندي) عن سعد رضي الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام) . فذكرته لأبي بكرة فقال وأنا سمعته أذناي ووعاه قلبي من رسول الله صلى الله عليه وسلم.: صحيح البخاري باب من ادعى إلى غير أبيه.

وعن عاصم قال سمعت أبا عثمان قال سمعت سعدا وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله وأبا بكرة وكان تسور حصن الطائف في أناس فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقالا : سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام) [ش (تسور) تسلق . (في أناس) في جملة عبيد من أهل الطائف . (ادعى) انتسب].: صحيح البخاري باب غزوة الطائف.

:پاملرنه: حضرت ابواسقع واثلة بن اسقع رضي الله عنه راوى دى، دى مبارک وايي چې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرمايل چې دټولو نه لوى دروغ دادي چې دخپل پلار څخه بغيردبل چاځان ته نسبت وكړي، اودليدلو څخه بغير دستركو ليدلى حال ووايي (دروغ خوب چاته بيان كړي، چې ماخوپه خوب كې داسي داسي څه ليدل، اوحال دا وي چې ده هيڅ خوب نه وي ليدلى دروغ ومخاطب كس ته وايي) اوياكومه خبره چې رسول الله صلى الله عليه وسلم نه وي فرمايلي دهغې خبري نسبت وحضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ته وكړي(دا هغه لوى لوى دروغ ويل دي).

حدثني عبد الواحد بن عبد الله النصري قال سمعت واثلة بن الأسقع يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن من أعظم الفرى أن يدعي الرجل إلى غير أبيه أو يري عينه ما لم تره أو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل) [ش (الفرى) جمع فرية وهي الكذب والبهت والاختلاق . (يدعي) ينتسب . (يري عينه) يدعي أنه رأى شيئا في المنام وهو لم يره وعظم ذنبه لأنه كذب على الله تعالى لأنه ادعى الرؤيا الصادقة وهي من الله تعالى وجزء من النبوة بينما هو في الحقيقة لم ينل شيئا من ذلك] .: صحيح البخاري باب نسبة اليمن إلى إسماعيل.

:نکته: قوله: (من أعظم الفرى) بالقصر وقد يمد وهو الكذب قوله : (أو يرى عينه ما لم تر) أي : ينسب الرؤية إلى عينه بأن يقول رأيت كذا وهو يكذب ، وإنما زادت عقوبته على الكذب في اليقظة لأن الرؤيا جزء من النبوة ، ولم يعطه ولأنه كذب على الله لأنه الذي يرسل ملك الرؤيا ليريه المنام ، والكاذب على الله أعظم ذنباً اهـ.:ج٢ص١٠٩ حاشية السندى على صحيح البخارى.

ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول أي ما لم يقل الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الأمور الثلاثة.:ج٣٠ص٢٤٢ عمدة القاري.

پلار ته دُعاګانې کوه

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله جل جلاله وصالح بنده ته په جنت کې درجه ورپورته کړي، دا بنده صالح ورته ووايي چې دا له کومه راته میلا و شوه؟

الله جل جلاله ورته وفرمائي چې ستا عيال تاته مغفرت وغوښت.

وعن أبي هريرة، أن رسول الله صلي الله عليه وسلم، قال: (أن الله عز وجل ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة، فيقول: يا رب، أني لي هذه؟ فيقول: باستغفار ولدك لك).:ص١٠ بر الوالدين المؤلف: ابن الجوزي.

پلار ته داسې ښایست ورکړه

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک قرآن کريم ووايي او عمل په قرآن سره وکړي، ورو ابه غوندي الله جل جلاله د ده مور او پلار ته په ورځ د قيامت کې تاج، د دې تاج روښنائي به ډېره ښايسته وي دلمر تر روښنائي چې کوم نن په دنيا کې ده، رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل چې تا سو څه ګمان کوئ پر هغه

چاچې ده عمل پرقرآ ن سره کړی وي(چې په څومره بلند مقام درجوکې به داعامل دقرآن کريم بياوي)؟.

وعن معاذ بن جبل، أن رسول الله صلي الله عليه وسلم، قال: (من قرأ القرآن وعمل به ألبس الله والداه تاجاً يوم القيامة، ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا. فما ظنكم بمن عمل بهذا؟)..ص۱۰ بر الوالدين المؤلف : ابن الجوزي.

كه مور ياپلار دې موجود ول اوتاته محتاج ول

(مسئله) كه داسي وخت راغلی چې مور او پلار ياپدي دووكې يو د دوي څخه تاپداسي حالت كې پيداكړل چې دوي ضعيف (زاړه، ناچاره) ول، تاته اوستا وخدمت ته محتاج ول، اوته ژوندی موجود وې، نوپرتا (عيال باندې) واجب ده چې په ښه ميړانه سره د دوي خدمت وكوې، داسي خدمت كول لكه څنګه دا مور اوپلار چې ستاخدمتونه كړي ول اوته طفل (ماشوم) ولې، نو ته به د دوي بولي ورمينځې، اونجاست د دوي به په خپلو لاسونو سره ورپاكوې، اوهرهغه څه چې دوی ورته محتاج وي ورته راوړي به يې، اوته به ددوي دخدمت څخه ستړي كيږي نه، اونه به سرغړونه تري كوې، اونه به د دوي دخدمت كولو څخه اُف كلمه وايې، نه به د دوي دخدمت څخه شكايت كوې، ځكه دوي ستاښه خدمتونه كړي ول، اوشكايتونه يې ندي كړي.

وقوله تعالى: {وبالوالدين إحسانا۲} أي وأوصى بالوالدين وهما الأم والأب إحساناً وهو برهما وذلك بإيصال الخير إليهما وكف الأذى عنهما، وطاعتهما في۳ غير معصية الله تعالى. وقوله تعالى: {إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما٤} أي إن يبلغ سن الكبر عندك واحد منهما الأب أو الأم أو يكبران معاً وأنت حي موجود بينهما في هذه الحال يجب أن تخدمهما خدمتهما لك وأنت طفل فتغسل بولهما وتطهر نجاستهما وتقدم لهما ما يحتاجان إليه ولا تتضجّر أو تتأفف من خدمتهما كما كانا هما يفعلان ذلك معك وأنت طفل تبول وتخرأ وهما يغسلان وينظفان ولا يتضجران أو يتأففان، وقوله: {ولا تنهرهما} أي لا تزجرهما بالكلمة العالية النابية {وقل لهما قولاً كريماً٥} أي جميلاً سهلاً لينا يشعران معه بالكرامة والإكرام لهما وقوله تعالى: {واخفض لهما جناح الذل من الرحمة٦} أي ألن لهما وتطامن وتعطف عليهما وترحم. وادع لهما طوال ۳ من شواهد الطاعة أن ابن عمر رضي الله

عنهما قال: "كانت تحتي امرأة أحبّها وكان أبي يكرهها فأمرني أن أطلقها فأبيت، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا عبدالله بن عمر طلّق امرأتك" وللأم ثلاثة أرباع الطاعة وللأب الربع لحديث الصحيح: رواه الترمذي وصححه: "من أحق الناس بحسن صحبتي؟ قال: أمّك قال: ثم من قال أمّك. قال: ثم من قال:أمّك. قال: ثم قال: أبوك". أي: لا تقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرّم وعدم رضا، وأف: اسم فعل كصَه ومَهْ منوّن وفيه لغات.:ج۴ص۲۸۷ أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير.

که مور اوپلار دزوی ښځه دښځې دطلاق ورکولو مطالبه وکړي

(مسئله) سوال: که مور اويا پلار دزوی ښځه دخپلي انګور دطلاق ورکولو مطالبه وکړي چې دا ښځه دي طلاقه کړه! ايا زوی به وداخپلي ښځې ته د دوي دخوښي لپاره طلاق ورکوي که نه؟

:جواب: پدي برابر دپلار دخبرو منل ضروري ده که نه:

له حضرت ابن عمر رضي الله عنه ځخه روايت دی دی مبارک وايي چې زما په نکاح کې يوه ښځه وه ماله هغې سره مينه درلوده ليکن زما پلار حضرت عمر رضي الله عنه هغه نه خوښوله ځکه يې وماته وويل هغې ته ته طلاق ورکړه؟

ما انکار وکړو (ځکه چې زما له دي بي بي سره ډېرمحبت ؤو) حضرت عمر رضي الله عنه دحضرت نبی صلی الله عليه وسلم خدمت ته حاضرشو اودغه خبره يې ورته عرض کړه (چې زه زوی ته وايم چې دا ښځه دي طلاقه کړه)؟

حضرت رسول صلی الله عليه وسلم وماته وفرمايل چې هغې ته طلاق ورکړه!.

نو دا آمر دحضرت رسول صلی الله عليه وسلم ده (عبدالله رضي الله عنه) لره منل مندوب (مستحب) ؤو، اويا دا امر دحضرت رسول صلی الله عليه وسلم ده لره منل واجب ؤو که چيرې دا لته بل باعث ؤو.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال كانت تحتي امرأة أحبها وكان عمر يكرهها فقال لي طلقها فأبيت أي امتنعت لأجل محبتي فيها فأتى عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها أمر ندب أو وجوب إن كان هناك باعث آخر رواه الترمذي وأبو داود وكذا النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه.: مرقاة المفاتيح باب البر والصلة.

وعن ابن عمر قال كان تحتي امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني أن أطلقها فأبيت فذكرتُ ذلك

للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله بن عمر ! طلق امرأتك.

قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح إنما نعرفه من حديث ابن أبي ذئب حسن.: سنن الترمذي باب ما جاء في الرجل يسأله أبوه أن يطلق زوجته.

:پوښتنه: حضرت ابن عمر رضي الله عنه بيا دا ښځه طلاقه کړه که نه؟

:جواب: هو حضرت عبدالله رضي الله عنه دا ښځه طلاقه کړه ((هغه اصحاب کرامو رضي الله عنهم د حضرت رسول صلى الله عليه وسلم امر او نهي او سنت په سترګو منله، او ورته تسليم ول)).

حدثنا عبد الله بن وهب قال ثنا ابن أبي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال كانت عندي امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني أن أطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقتُها ووجدنا إبراهيم بن مرزوق قد حدثنا قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني قال ثنا ابن أبي ذئب فذكر بإسناده مثله ووجدنا الربيع بن سليمان وسليمان بن شعيب الكيساني قد حدثانا قالا أسد بن موسى قال ثنا ابن أبي ذئب ثم ذكر بإسناده مثله.: ج٤ص١٠ بيان مشكل الآثار . الطحاوى.

وعن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : كانت تحتى امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني أن أطلقها فأبيت فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأرسل إلى فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقتُها

تعليق شعيب الأرنؤوط: إسناده قوي رجاله ثقات رجال الشيخين غير الحارث.: ١٠ص١٤٢ مسند الإمام أحمد بأحكام الأرناؤوط.

:نکته: وعن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمربن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء.:صحيح البخاري.

وقد روى أحمد والأربعة وصححه الترمذي وبن حبان والحاكم من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال كان تحتي امرأة أحبها وكان عمر يكرهها فقال طلقها فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أطع أباك فيحتمل أن تكون هي هذه ولعل عمر لما أمره بطلاقها وشاور النبي صلى الله عليه وسلم فامتثل أمره اتفق أن الطلاق وقع وهي في الحيض فعلم عمر بذلك فكان ذلك هو السر في توليه

السؤال عن ذلك لكونه وقع من قبله.:ج٩ص٢٦١ فتح الباري.

:پاملرنه: يوائي حضرت ابن عمر رضي الله عنه نده چې ده مبارك دپلار په غوښتنه سره خپله بي بي طلاقه كړې ده بلكې حضرت اسماعيل عليه السلام هم دخپل پلار ابراهيم عليه السلام په غوښتنه سره خپله بي بي طلاقه كړه.

قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فألفى ذلك أم إسماعيل وهي تحب الإنس فنزلوا وأرسلوا إلى أهليهم فنزلوا معهم حتى إذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأعجبهم حين شب فلما أدرك زوجوه امرأة منهم وماتت أم إسماعيل فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تركته فلم يجد إسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ثم سألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت إليه قال فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه فلما جاء إسماعيل كأنه آنس شيئا فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة قال فهل أوصاك بشيء قالت نعم أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول غير عتبة بابك قال ذاك أبي وقد أمرني أن أفارقك الحقي بأهلك فطلقها وتزوج منهم أخرى.:صحيح البخاري باب { يزفون } / الصافات ٩٤ / النسلان في المشي.

:نكته: فروى سعيد بن جبير عن ابن عبّاس قال: لما أتى إبراهيم بإسماعيل وهاجر فوضعهما بمكّة ولبث على ذلك مدة، ونزلها الجوهميّون وتزوج إسماعيل امرأة منهم، وماتت هاجر، فاستأذن إبراهيم سارة أن يأتي هاجر فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل . فقدم إبراهيم وقد ماتت هاجر فذهب إلى بيت إسماعيل . فقال لأمرأته : أين صاحبك ؟

قال : ليس هاهنا . ذهب للصيّد ، وكان إسماعيل يخرج من الحرم فيصيد ثمّ يرجع . فقال لها إبراهيم : هل عندك ضيافة ؟ هل عندكِ طعام أو شراب ؟ قالت : ليس عندي ولا عندي أحد .

قال إبراهيم : إذا جاء زوجكِ فأقرئيه السّلام ، وقولي له : فليغير عتبة بابه ، وذهب إبراهيم ، فجاء إسماعيل ووجد ريح أبيه . فقال لامرأته : هل جاءكِ أحدٌ ؟

قالت : جاءني شيخ صفته كذا ، كالمستخفة بصفته . قال : فما قال لكِ ؟

قالت : قال لي أقرئي زوجك مني السّلام ، وقولي له : فليُغير عتبة بابه . فطلّقها ، وتزوج أُخرى . فلبث إبراهيم ما شاء الله أن يلبث ، ثمّ استأذن سارة أن يزور إسماعيل فأذنت له وشرطت عليه أن لا ينزل ، وجاء إبراهيم حتّى أتى إلى بيت إسماعيل .

فقال إبراهيم لامرأته : أين صاحبك ؟

قالت : ذهب يتصيّد وهو يجيء الآن إنشاء الله فأنزل يرحمك الله .

قال لها : هل عندك ضيافة ؟

قالت : نعم فجاءت باللّبن واللّحم فدعا لهما بالبركة فلو جاءت يومئذ بخبز بر أو شعير أو تمر لكانت أرض الله برّاً وشعيراً وتمراً وقالت له : إنزل حتّى أغسل رأسك فلم ينزل فجاء بالمقام فوضعته تحت شقّه الأيمن فوضع قدمه عليه وغسلت شقّ رأسه الأيمن ثمّ حوّلت المقام إلى شقّه الأيسر فبقى أثر قدمه عليه فغسلت شقّ رأسه الأيسر فقال لها : إذا جاء زوجك فأقريه السّلام وقولي له : قد استقامت عتبة بابك . فلمّا جاء إسماعيل وجد ريح أبيه فقال لامرأته : هل جاءك أحد ؟ قالت : نعم ، شيخ أحسن النّاس شبهاً وأطيبهم ريحاً فقال لي كذا وقلت له كذا وغلست رأسه وهذا موضع قدميه على المقام فقال لها : ذلك إبراهيم النبي أبي، وأنت العتبة أمرني أن أمسكك.:ج١ص٢٧٠ الكشف والبيان المؤلف: أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري.:ج١ص١٤٨ تفسير بغوي معالم التنزيل.

:پوښتنه: دحضرت اسماعيل عليه السلام د دوهمي بي بي نوم څه ؤو؟

:جواب: يو روايت دا راغلى ده چې دجرهم قبيلي خپله خور يالور وحضرت اسماعيل عليه السلام ته په نكاح سره وركړله.

او د دي بي بي نوم دالسهيلي په روايت سره :«جداء بنت سعد» ښول شوي ده.

او په روايت دإبن إسحاق: بيا «عمارة بنت سعد بن أسامة» ښول شوي ده.

او په روايت د أبي جهم سره بيا «بنت صدي» ښول شوي.

او د دې بي بي نوم «مده» هم ښول شوي.

اوپه روايت د عمر بن شبة سره د دې بي بي نوم «حية بنت أسعد بن عملق» ښول شوي ده.

امام الواقدي د دي بي بي نوم« سامة بنت مهلهل» ښولى ده.

څوک وايي چې نوم د دي «عاتكة» ده.

اوڅوک وايي چې نوم د دي «بَشامة» ده، يا «رعلة بنت يشجب بن يعرب بن يوذان بن جرهم، يا «سيدة بنت مضاض»، يا«هالة بنت الحارث بن مضاض»، او

«لحنفاء». نوم هم د دي بي بي ښول شوی دی.

او د ابن إسحاق په روايت سره بيا داسي راځي چې حضرت اسماعيل عليه السلام د دي بي بي وپلار ته پخپله خطبه وويله چې دا لور دي په نکاح وماته راکه، بيا هغه دا خپله لور په نکاح سره ورکړه.

قوله زوجوه إمرأة منهم قال السهيلي اسمها جداء بنت سعد وعن إبن إسحاق أن اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة وفي حديث أبي جهم أنها بنت صدي ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حية بنت أسعد بن عملق وعن ابن إسحاق أن إسماعيل خطبها إلى أبيها فزوجها منه.:ج٢٩ص٣١٨ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

قوله وتزوج منهم أخرى أي تزوج من جرهم امرأة أخرى ذكر الواقدي أن اسمها سامة بنت مهلهل وقيل اسمها عاتكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة وبشين معجمة خفيفة بنت مهلهل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نجدة بنت الحارث بن مضاض وحكى ابن سعد عن إبن إسحاق أن اسمها رعلة بنت يشجب بن يعرب بن يوذان بن جرهم وذكر الدارقطني أن اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواني اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال سلمى ويقال الحنفاء. :ج٢٩ص٣١٩ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

قوله زوجوه امرأة منهم حكى الأزرقي عن بن إسحاق أن اسمها عمارة بنت سعد بن أسامة وفي حديث أبي جهم أنها بنت صدى ولم يسمها وحكى السهيلي أن اسمها جدي بنت سعد وعند عمر بن شبة أن اسمها حبى بنت أسعد بن عملق وعند الفاكهي عن بن إسحاق أنه خطبها إلى أبيها فزوجها منه.:ج٦ص٤٠٤ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:پاملرنه: قوله وماتت هاجر أي في خلال ذلك قوله فجاء إبراهيم بعد ما تزوج إسماعيل في رواية عطاء بن السائب فقدم إبراهيم وقد ماتت هاجر.:ج٦ص٤٠٤ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:پاملرنه: قوله وماتت أم إسماعيل يعني في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب فقدم إبراهيم وقد ماتت هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها إسماعيل عليه الصلاة و السلام في الحجر. :ج٢٩ص٣١٨ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

كه مور يا پلار دزوی څخه مطالبه وکړي چې داښځې ته دي طلاق ورکړه

(مسئله) حكم طاعتهما في طلبهما تطليق زوجته: روى الترمذي عن ابن عمر قال : كانت تحتي

امرأة أحبها ، وكان أبي يكرهها، فأمرني أن أطلقها ، فأبيت، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا عبد الله بن عمر طلق امرأتك.

وسأل رجل الإمام أحمد فقال: إن أبي يأمرني أن أطلق امرأتي . قال : لا تطلقها . قال : أليس عمر رضي الله عنه أمر

ابنه عبد الله أن يطلق امرأته ؟ قال : حتى يكون أبوك مثل عمر رضي الله عنه . يعني لا تطلقها بأمره حتى يصير مثل عمر في تحريه الحق والعدل ، وعدم اتباع هواه في مثل هذا الأمر.

واختار أبو بكر من الحنابلة أنه يجب ؛ لأمر النبي صلى الله عليه وسلم لابن عمر . وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية فيمن تأمره أمه بطلاق امرأته . قال : لا يحل له أن يطلقها . بل عليه أن يبرها . وليس تطليق امرأته من برها.:ج٨ص٧٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قوله: (طلق امرأتك) فيه دليل صريح يقتضي أنه يجب على الرجل إذا أمره أبوه بطلاق زوجته أن يطلقها، وإن كان يحبها فليس ذلك عذراً له في الإمساك، ويلحق بالأب الأم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد بين أن لها من الحق على الولد ما يزيد على حق الأب. كما في حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت يا رسول الله من أبر؟ قال: "أمك". قلت ثم من؟ قال: "أمك". قلت ثم من؟ قال "أمك". قال ثم من؟ قال "أباك". الحديث. قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وسكت عنه أبو داود ونقل المنذري تصحيح الترمذي وأقره. :ج٨ص٣٩١ تحفة الأحوذي.

قوله: (طلق امرأتك) فيه دليل صريح يقتضي أنه يجب على الرجل إذا أمره أبوه بطلاق زوجته أن يطلقها، وإن كان يحبها فليس ذلك عذراً له في الإمساك، ويلحق بالأب الأم لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد بين أن لها من الحق على الولد ما يزيد على حق الأب. كما في حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت يا رسول الله من أبر؟ قال: "أمك". قلت ثم من؟ قال: "أمك". قلت ثم من؟ قال "أمك". قال ثم من؟ قال "أباك". الحديث. قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وسكت عنه أبو داود ونقل المنذري تصحيح الترمذي وأقره.:ج١١ص٣٦٢ فيض القدير.

که زوی مور یاپلار ووهی بیا ددې زوی دنیوي تعزیر څه ده

(مسئله)سوال:که زوی مور یا پلار ووهل نو دا زوی ته به دنیوي څه جزاء ورکول کیږي که نه؟

:جواب: که یو زوی مور یاپلار ووهل یایې کنځل ورته کول نو دا زوی ته داخرت د دي عمل دبدل (عذاب سزا) ورکولو خبري خو تیري شوي، اوهرچې دي زوی ته پدی بدعمل سره دنیوي جزاء تعزیر ده (تعزیر معنٰی دا چې دا نفر امام وهلی شي، بندي کولی یې شي، له وطن څخه یې فرار کولی شي) دا ورکول کیږي خو دا مختلف احوال لري:

مثلاً که زوی مور یاپلار یا یو پدي دووکي ووهي یاکنځل ورته وکړي نو دا مور اوپلار خپله هم دازوی ته تعزیر ورکولی شي، اویادي امام (قاضی) د دوي ودا زوی ته تعزیر ورکړي که دامور اوپلار دواړه طلب دامام څخه د دازوی دتعزیر دورکولو وکړو او دا زوی مور اوپلار دواړه وهلي ول یایې کنځلي ورته کړي ولي، اویاکه په مور اوپلارکې په هر یوه داظلم شوی ؤو او دامظلوم مور یاپلار چې طلب دامام څخه د دا زوی دتعزیر وکړو نو امام ته جواز شته چې ودا زوی ته یې تعزیر ورکړي.

اوکه دا مور یاپلار دازوی ته دوهلو یا ورته دکنځلوکولو څخه عفوه وکړه مخکې ترپورته کولو څخه د دي امر دزوی وقاضي ته نو تعزیر دزوی ساقط ده.

جزاء العقوق: جزاء عقوق الوالدين أخرويا سبق الكلام عنه ، وأما جزاؤه في الدنيا فهو من باب التعزير ، ويختلف قدره باختلاف حاله وحال فاعله .

فإن تعدى على أبويه ، أو أحدهما ، بالشتم أو الضرب مثلا عزراه ، أو عزره الإمام – بطلبهما – إن كانا مشتومين أو مضروبين معا ، أو بطلب من كان منهما معتدى عليه بذلك . فإن عفا المشتوم أو المضروب كان ولي الأمر بعد عفوه على خياره في فعل الأصلح من التعزير تقويما ، والصفح عنه عفوا ، فإن تعافوا عن الشتم والضرب قبل الترافع إلى الإمام سقط التعزير . ويكون تعزيره بالحبس على حسب الذنب والهفوة ، أو بالضرب أو التأنيب بالكلام العنيف ، أو بغير ذلك مما به ينزجر ويرتدع.

:ج٨ص٧٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دمور اوپلار وهل څه حکم لري

(مسئله)سوال: دمور اوپلار وهل څه حکم لري؟

:جواب: که یوچاظالم حاکم پر زور دهمکی درکولو سره وتاته امر وکړو چې فلانی مسلمان به وژنې که نه ستادبدن یو اندام یااندامونه درختموم، مطلب دا چې

په تاکامل زور راغلی وي او که ناقص زور وي؟

نو تاته جواز نشته او درته حرام عمل ده چې د مسلمان قتل وکړې.

او دا رنګه تاته حرام عمل ده چې مور یا پلار ووهې، که څه هم چازورکي کړې.

التصرف الحسي الحرام الذي لا يباح ولا يرخص بالإكراه : هو قتل المسلم بغير حق أو قطع عضو من أعضائه ولو أنملة؛ لأن القتل حرام محض، قال تعالى: {ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق} [الإسراء:١٧/٣٣]، ولأن الاعتداء حرام أيضاً، قال تعالى: {والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً} [الأحزاب:٣٣/٥٨]، والتحريم سواء أكان الإكراه ناقصاً أم كاملاً.

ومثله أيضاً: ضرب الوالدين قل أو كثر، فإنه لا يباح بالإكراه؛ لأنه حرام، قال تعالى: {فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما} [الإسراء:١٧/٢٣] والنهي عن التأفيف نهي عن الضرب من باب أولى، فلو فعل شيئاً مما ذكر أثم.:ج٦ص ٢٦١ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

انسان له دي منع دی اوجواز نه ورته لري

(مسئله) انسان له دي منع دی او جواز نه ورته لري چې دی دي وخپل ځان ته ښراء وی وکوي، اویادی دی وخپل زوی (عیال) ته ښراء وي وکوي، او دی له دي څخه هم منع دی چې پر خپلو مالونو او کورني باندې د هلاکت ښراء وی وکوي، ځکه کیدلی شي دا ښراء دي ده په داسې ساعت کې کړي وي چې قبولي دي شي، او که قبولي شي نو به بیا افسوس وکوي.

نهي المكلف عن دعائه على ولده : – نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو الإنسان على ولده ، فقد قال صلى الله عليه وسلم: لا تدعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على أولادكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاء فيستجيب لكم.

وقال الشرواني من الشافعية : إنه إن قصد الوالد بالدعاء على الولد تأديبه وغلب على ظنه إفادته جاز كضربه ، بل أولى.:ج٤٥ص١٩٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

تفضيل بعض الأولاد في المحبة :–

(مسئله) تفضيل بعض الأولاد في المحبة :– نص الحنفية على أنه لا بأس بتفضيل بعض الأولاد على بعض في المحبة ، لأنها عمل القلب.:ج٤٥ص٢٠٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين

(مسئله) الكفر حرام وهو أعظم الذنوب قال الله تعالى : { إن الشرك لظلم عظيم }، وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين .:ج٣٥ص١٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تقولون في الزنى وشرب الخمر والسرقة قلنا الله ورسوله أعلم قال هن الفواحش وفيهن العقوبة ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الشرك بالله عز و جل وعقوق الوالدين وكان متكئا فاحتفز قال والزور.:ص٢٥ الأدب المفرد – البخاري.

(مسئله) وروى عبدالله بن أنيس عن النبي ص – أنه قال أكبر الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس والذي نفس محمد بيده لا يحلف أحد وإن كان على مثل جناح البعوضة إلا كانت وكتة في قلبه إلى يوم القيامة.:ج٣ص١٥٥ [أحكام القرآن – الجصاص].

(مسئله) وأخرج أحمد والبيهقي عن سهل بن معاذ عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من العباد عباد لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولا يطهرهم " قيل : من أولئك يا رسول الله ؟ قال : " المتبرئ من والديه رغبة عنهما والمتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم ".:ج٥ص٢٦٦ تفسير الدر المنثور.

بر الوالدين الوثنيين :–

(مسئله) بر الوالدين الوثنيين :– إذا كان والدا المسلم وثنيين ، أو أحدهما ، فيجب برهما والإحسان إليهما ، ما لم يأمراه بالشرك أو المعصية . والتفصيل في (بر الوالدين) وتثبت النفقة للوالدين الوثنيين على ولدهما المسلم.:ج٤٢ص٣٦٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

عطية الولد لوالديه :–

(مسئله) عطية الولد لوالديه :– يسن للولد أن يعدل في العطية الشاملة للصدقة والوقف والهدية والكلام والتودد لوالديه ، قال الدارمي : فإن فضل ، فليفضل الأم.:ج٤٥ص٢٠١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

أخذ الأبوين من مال ولدهما :– ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الوالد لا يأخذ من مال ولده شيئا إلا إذا احتاج إليه .

قال الحنفية : إذا احتاج الأب إلى مال ولده ، فإن كانا في المصر واحتاج الوالد لفقره أكل بغير

شيء ، وإن كانا في المفازة واحتاج إليه لانعدام الطعام معه فله الأكل بالقيمة ، نص على ذلك ابن عابدين .:ج۴۵ص۲۰۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ميراث ولد الزنى

(مسئله) ميراث ولد الزنى: – ولد الزنى هو : الولد الذي تأتي به أمه من سفاح لا من نكاح ، وهذا الولد ينسب إلى أمه ويرث بجهتها فقط .:ج۴۵ص۲۰۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

شق بطن المرأة الميتة لإخراج ولدها

(مسئله) شق بطن الميتة لإخراج ولدها: – اختلف الفقهاء في شق بطن المرأة الميتة لإخراج ولدها قبل موته.

فذهب البعض إلى شق بطنها وإخراج الولد . وذهب البعض الآخر إلى حرمة ذلك . ولهم في ذلك تفصيل .:ج۴۵ص۲۰۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

إذا قذف الوالد ولده

(مسئله) قذف الوالد ولده : – إذا قذف الوالد ولده وإن سفل ، فقد اختلف الفقهاء في وجوب حد القذف عليه .

فذهب الحنفية والمذهب عند المالكية والشافعية والحنابلة وهو قول عطاء والحسن ، إلى أنه لا يحد الوالد بقذفه لولده وإن نزل ، وذلك بالقياس على عدم قتله به ، فإهدار جنايته على نفس الولد يوجب إهدارها في عرضه بطريق أولى .

غير أن الشافعية قالوا : إن الاقتصار على نفي الحد يقتضي أنه يعزر وهو المنصوص للإيذاء ، وكذلك يعزر عند الحنفية بل بشتم ولده يعزر عندهم.:ج۴۵ص۲۱۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دسفركولو لپاره دمور ياپلار څخه اجازه اخستل

(مسئله)سوال:دمور ياپلارڅخه دتجارت کولو لپاره اجازه اخستل ضروري ده که نه؟

:جواب: په تجارت پسي، ياپه طلب دعلم پسي دسفرکولولپاره دمور يادپلار څخه داجازې په اخستلوکې احناف وايي: چې قاعده کلية دا ده په هرسفرکې چې دهلاکت بيره وي، اوياپکښې خطروي، نو زوی ته جواز نلري چې بې اجازې دمور اوپلار څخه تگ وکوي، اوکه په سفرکې د خطر بيره نه وي، بياجواز زوی ته لري چې

سفر وکوي بی د دوی داجازی څخه هم، په شرط د دې که دا مور اوپلار نه ضائع کیدل (محتاج نه ول).

استئذانهما للسفر للتجارة أو لطلب العلم: – وضع فقهاء الحنفية لذلك قاعدة حاصلها : أن كل سفر لا يؤمن فيه الهلاك ، ويشتد فيه الخطر ، فليس للولد أن يخرج إليه بغير إذن والديه ؛ لأنهما يشفقان على ولدهما ، فيتضرران بذلك . وكل سفر لا يشتد فيه الخطر يحل له أن يخرج إليه بغير إذنهما ، إذا لم يضيعهما ؛ لانعدام الضرر .

وبذا لا يلزمه إذنهما للسفر للتعلم ، إذا لم يتيسر له ذلك في بلده ، وكان الطريق آمنا ، ولم يخف عليهما الضياع ؛ لأنهما لا يتضرران بذلك ، بل ينتفعان به ، فلا تلحقه سمة العقوق . أما إذا كان السفر للتجارة ، وكانا مستغنيين عن خدمة ابنهما ، ويؤمن عليهما الضياع ، فإنه يخرج إليها بغير إذنهما . أما إذا كانا محتاجين إليه وإلى خدمته ، فإنه لا يسافر بغير إذنهما .

وفصل المالكية في السفر لطلب العلم ، بأنه إذا كان لتحصيل درجة من العلم لا تتوفر في بلده ، كالتفقه في الكتاب والسنة ومعرفة الإجماع ومواضع الخلاف ومراتب القياس ، كان له ذلك بغير إذنهما إن كان فيه أهلية النظر ، ولا طاعة لهما في منعه ؛ لأن تحصيل درجة المجتهدين فرض على الكفاية . قال تعالى : { ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر } ، أما إن كان للتفقه على طريق التقليد ، وفي بلده ذلك ، لم يجز له السفر إلا بإذنهما . وإذا أراد سفرا للتجارة يرجو به ما يحصل له في الإقامة فلا يخرج إلا بإذنهما.: ج۸ص۷۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مور یاپلار که عیال دروژې دنیولو څخه منع کړي

(مسئله) مور یاپلار که خپل عیال دروژې دنیولو څخه منع کړي له جهته دبیردلو څخه پرخپل عیال باندې دمرض دورپیښیدلو څخه، نو پر ولدعیال باندې دمور یادپلار اطاعت کول لازم ده.

قلت: وينبغي أن أحد الوالدين إذا نهى الولد عن الصوم خوفا عليه من المرض أن يكون الافضل إطاعته أخذ من مسألة الحلف عليه بالافطار، فتأمل.: شامی فصل فی العواض المبيحة للصوم.

که زوی په لمانځه ولاړ وي او مور یاپلار ورته را ږغ کړو

(مسئله) که زوی په لمانځه ولاړ وي او مور یاپلار ورته را ږغ کړو (آوازیي ورته وکړو) نو دشریعت داحکم دی که زوی یالور په نفلي لمانځه مشغوله وي، مور

یاپلار ورته را بږغ کړو، موریاپلار خبروي چې دی په لمانځه ولاړ دی نو واجب ده چې دا لمونځ دي مات کړي او د دوي بږغ دي واوري (جواب دي ورکړي) او که په فرضي لمانځه مشغوله وي او مور یاپلار ورته رابږغ کړو (وي بللي) نو که دا بلل اوآواز داستغاثي ؤو نو فرضي لمونځ دي هم ورته مات کړي (پري دیږدي).

:پاملرنه: د انا(نیا) دبللو او دنیکه دبللو هم همدا مذکورحکم دی.

که مصلي په لمانځه ولاړ وي او اجنبي ورته را بږغ کړو

(مسئله) که مصلي په لمانځه ولاړ وي اویو څوک (اجنبي) ورته را بږغ کړو نو که دا بلل او آواز داستغاثي وو (چې دلوړځای څخه رالویده اویاغرقیده اویا سوځل کیده) نوپه مصلي واجب ده چې فرضي لمونځ دي ورته پریږدي.

ومنها : إذا دعاه أحد أبويه في الصلاة وجبت إجابته إلا أن يكون عالما بكونه فيها ولم أر حكم الأجداد والجدات وينبغي الإلحاق.:اشباه والنظائراحكام المحارم.

وفي فتاوي الولوالجي المصلي إذا دعاه أحد أبويه فلا يجيبه ما لم يفرغ من صلاته إلا أن يستغيث به لأن قطع الصلاة لا يجوز إلا لضرورة وكذلك الأجنبي إذا خاف أن يسقط من سطح أو تحرقه النار أو يغرقه الماء وجب عليه أن يقطع الصلاة هذا إذا كان في الفرض فأما في النوافل إذا ناداه أحد أبويه إن علم أنه في الصلاة وناداه لا بأس به أن لا يجيبه وإن لم يعلم يجيبه ا هـ .: البحر الرائق (باب إدراك الفريضة).:ص١٢٢ اشرف الا احكام تتمة امداد الفتاوي.

أن يكون الداعي هو الأب أو الأم ، إذ من العقوق لهما أن يسمعهما يدعوانه فلا يستجيب لهما ، فإن دعواه جميعا أجاب الأم أولا ، ويدل لأصل المسألة في الوجوب قصة جريج العابد ، وفيه : أنه كان يتعبد في صومعة فجاءت أمه ، فرفعت رأسها تدعوه ، فقالت : يا جريج أنا أمك كلمني . فصادفته يصلي ، فقال : اللهم أمي وصلاتي ، فاختار صلاته الحديث ، وفيه أنها دعت عليه فاستجاب الله دعاءها.

قال الحنفية كما في الدر ورد المحتار : لو دعاه أحد أبويه في الفرض لا يجيبه إلا أن يستغيث به – واستغاثة غير الأبوين كذلك – وكان له قدرة علي إغاثته وتخليصه ، فيجب إغاثته وقطع الصلاة ، وفي النفل إن علم الذي ناداه من أب أو أم أنه في الصلاة فدعاه لا يجيبه ، لأن نداءه له مع علمه أنه في صلاة معصية ، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، فإن لم يعلم أنه في صلاة فإنه يجيبه ، لما في

قصة جريج العابد. وقد تقدمت .

وعند المالكية أن إجابة الوالد في النافلة أفضل من التمادي فيها ، وحكي القاضي أبو الوليد ابن رشد أن ذلك يختص بالأم دون الأب وقال به من السلف مكحول.

وقال النووي في شأن حديث قصة جريج : قال العلماء : في هذا دليل علي أنه كان الصواب في حقه إجابتها ، لأنه كان في صلاة نفل ، والاستمرار فيها تطوع لا واجب ، وإجابة الأم وبرها واجب ، وعقوقها حرام.

وقال ابن حجر: جواز قطع الصلاة مطلقا لإجابة نداء الأم نفلا كانت أو فرضا وجه في مذهب الشافعي ، حكاه الروياني ، والأصح عند الشافعية أن الصلاة إن كانت نفلا وعلم تأذي الوالد بالترك وجبت الإجابة وإلا فلا ، وإن كانت فرضا وضاق الوقت لم تجب الإجابة ، وإن لم يضق وجب عند إمام الحرمين ، وخالفه غيره لأنها تلزم بالشروع.:ج۲۰ص۳۴۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دموريا دپلار دخدمت كولوليپاره فرض كفايي پريښول

(مسئله)سوال: دمور يا پلار خدمت كولو لپاره فرض كفايي زوى پريښولى شي كه نه؟

:جواب: هو: زوى دمور يا دپلار دخدمت كولو لپاره فرض كفايي لكه په عامو حالاتو كې جهاد (يا دجنازى لمونځ) پريښولى شي، ځكه خدمت د دوي واجب ده پر ده پر واجب العين سره، او دا واجب دصحبت درسول الله ﷺ هم په تقديم كې لوړه مرتبه لري، او دا واجب (د دوي خدمت كول) په فرض كفايي هم مخ كې ده ځكه ددوى اطاعت او له دوى سره نيكي كول فرض عين ده، او فرض عين ترفرض كفايي مخكې وي.

(حضرت اويس القرنى رحمه الله دمور دواجب خدمت كولو لپاره درسول الله صلى الله عليه وسلم صحبت پريښي ؤو).

حكم طاعتهما في ترك فروض الكفاية: سبق حديث صحيح مسلم فيمن أراد البيعة وأحد والديه حي ، وفيه دلالة على تقديم صحبتهما على صحبة النبي صلى الله عليه وسلم . وتقديم خدمتهما – التي هي واجبة عليه وجوبا عينيا – على فروض الكفاية ؛ وذلك لأن طاعتهما وبرهما فرض عين ، والجهاد فرض كفاية ، وفرض العين أقوى.:ج۸ص۷۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(فائده) وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " نمت فرأيتني في الجنة فسمعت قارئا يقرأ فقلت من هذا ؟ " قالوا : حارثة بن النعمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كذلك البر كذلك البر كذلك البر " قال: وكان أبر الناس بأمه. :ج۵ص۲۶۴ تفسير الدر المنثور.

(حكاية) روايت شوى ده چي وحضرت موسى عليه السلام ته الله جل جلاله وويل: هغه چا كه دمور اودپلارسره نيكې وكړه اوزمايې نافرماني وكړه زه يې نيكوكاره ليكم، اوهغه څوك چې زما اطاعت وكوي او دمور او دپلار نافرماني وكوي نو زه يې عاق(آزارى) ليكم.

ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى إنه من بر والديه وعقني كتبته بارا ومن برني وعق والديه كتبته عاقا.:ص۴۷۳ شرح شرعة الاسلام.:ج۲ص۲۱۶ إحياء علوم الدين الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار.

((دمور اوپلار عزت ساتئ چې دخير دبرخي څخه بى برخي نه شئ))

وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام لم يقم له فأوحى الله إليه أتتعاظم أن تقوم لأبيك وعزتي وجلالي لا أخرجت من صلبك نبيا.:ج۲ص۲۱۶ إحياء علوم الدين الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار.

(نيكان څه وايي) نيكانو ويلي دي چې ستا ولد (كوچنى ماشوم) اوو(۷) كاله اول كې ستاليپاره گل دريحان ده چې بويه وي يې، او اوو كاله بعدكې بيا ستا خادم ده (چې امرونه دي مني چې دايوسه او هغه راوړه) اوبعدكې بيا همدغه ولد ستا يا ستا دښمن ده اويا ستاشريک(دوست)ده.

وقد قيل ولدك ريحانتك تشمها سبعا وخادمك سبعا ثم هو عدوك أو شريكك.:ج۲ص۲۱۷ إحياء علوم الدين الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار.

دمور يادپلار د اطاعت كولو لپاره سنت يانفلي لمونځونه پريښول

(مسئله) سوال:دمور يادپلار دخدمت كولولپاره سنت يانفلي لمونځونه زوى پريښولى شي كه نه؟

:جواب:په دوام هميشه باندې داجوازنلري چې زوى دموريادپلار دطاعت كولو

لپاره دجماعت لمانځه ته نه حاضريږي، يادسهار سنت مؤکدلمونځ نه کوي، يادماخوستن وترلمونځ نه کوي، اوکه موريا پلار سوال تر وکړي چې دا سنت په اول وخت کې مه کوه په اخر وخت کې يې کوه، داسي امر اطاعت منل جوازلري، که څه هم فضيلة داول وخت ترې ولاړشي.

حكم طاعتهما في ترك النوافل أو قطعها: قال الشيخ أبو بكر الطرطوشي في كتاب بر الوالدين : لا طاعة لهما في ترك سنة راتبة ، كحضور الجماعات ، وترك ركعتي الفجر والوتر ونحو ذلك ، إذا سألاه ترك ذلك على الدوام ، بخلاف ما لو دعواه لأول وقت الصلاة وجبت طاعتهما ، وإن فاتته فضيلة أول الوقت.:ج۸ص۷۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دوالدينو حق زيات وي اوکه د استاذ؟

مسئله سوال: دوالدينو حق زيات وي اوکه د استاذ؟

:جواب:دالله جل جلاله او درسول الله صلي الله عليه وسلم ترحق رالاندې بيا دمور اودپلار دحقوقو زياته درجه ده داحقوق ترحق داستاذ اوترحق دپيره هم مقدم دي. اوبيا داستاذ درجه ده چې استاذ(ديني عالم) هم دانسان لپاره روحاني پلار دی. :مصنف.

وذكر المحاسبي أن تفضيل الأم علي الأب في البر إجماع العلماء. ولا خلاف أن الاباء والأمهات اكد حرمة في البر ممن عداهما.:ج۸ص۳ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

داستاذ دزوی احترام کول

:مسئله: وفي الشافي لايجوز ان يتقدم العالم على ابن استاذه اوابن استاذه اذاكان ذلك الابن اوابن الابن عالما امااذاكان جاهلا فهو بالخيار زجراله.:ج۴ص۳۲۷ خلاصة الفتاوى.

دپلار په آزاري پسی لمونځ کول

مسئله سوال:دپلار په آزاري پسی لمونځ کول څه حکم لري؟

:جواب: دموريادپلار يا د استاذ په آزاري پسی لمونځ کول مکروه ده.

ولايجوز شهادة العاق وامامته وتسقط عدالته ولايعتبر قوله ولايعمل بفتواه لوكان مفتيا يعنى ان العقوق من الكبائر المنصوصة المقسطة للعدالة.:۳۵ جامع الفوائد.

ولايجوز الاقتداء على عاقِ الاستاذ بالاجماع.:۳۶ جامع الفوائد.

د مور او د پلار خدمت کول واجب ده

(مسئله)سوال: د والدينو حق شرعاً څه مقام لري؟

:جواب:د مور او د پلار خدمت کول واجب ده.

(قوله: واجبات الإسلام سبعة) ....ومراده بالواجب ما يعم الواجب ديانة كخدمة المرأة لزوجها والفرض العملي كالوتر وعد العمرة منها بناء علي القول بوجوبها وسيأتي اختلاف التصحيح فيه والله تعالي أعلم.:ج٢ص٨٦ شامي.:ص١ ج٢٢٩ مجموع الانهر.

وقال بعض الحنفية : واجبات الإسلام سبعة: الفطرة، ونفقة ذي الرحم، ووتر، وأضحية، وعمرة، وخدمة أبويه، والمرأة لزوجها. والمعني أن هذه السبعة من واجبات الإسلام،وهناك واجبات أخري كصلاة الجماعة والعيدين وغيرهما.:ج٣ ص٣٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د مور او پلار څخه قرض ادا کول او يا حج ترې کول

:مسئله: د مور او د پلار څخه که چا حج وکاؤو او يا يې ترې پور ادا کړو نو الله جل جلاله به دا ولد په ورځ د قيامت کې د نيکانو سره راپورته کړي.

وعن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج عن والديه أو قضى عنهما مغرما بعثه الله يوم القيامة مع الأبرار.:ج٨ص١١ المعجم الأوسط – الطبراني.

عن النبي صلى الله عليه وسلم من حج عن والديه بعد موتهما كتب الله له عتقا من النار.: نزهة المجالس ومنتخب النفائس.

:مسئله: حج الولد عن والديه : – يجوز عند جمهور الفقهاء حج الولد عن والديه لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من خثعم قالت : " يا رسول الله إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يثبت على الراحلة أفأحج عنه ؟ قال : نعم " .:ج٤٥ص١٩٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:پاملرنه: وعن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب له عتقا من النار وكان للمحجوج عنهما أجر حجة تامة من غير أن ينقص من أجورهما شيئا.:ج٦ص٢٠٥ شعب الإيمان – البيهقي.

:دخلاصون لار: وأخرج البيهقي عن الأوزاعي رضي الله عنه قال: بلغني أن من عق والديه في حياتهما ثم قضى دينا إن كان عليهما و استغفر لهما ولم يستسب لهما كتب بارا ومن بر والديه في

حياتهما ثم لم يقض دينا إن كان عليهما ولم يستغفر لهما واستسب لهما كتب عاقا ".:ج۵ص۲۶۶ تفسير الدر المنثور.

دقيامت علامې

دقيامت په علاموکې: يوغټ حديث مبارک راځي په هغه کې حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي: دقيامت دعلامو او داشراطو څخه يوه دا هم ده چې زوی (عيال) به په مورا وپلار په غوسه (غضب او قهر او بدمزاجي) اونافرمانی کې وي.

((خلک به دموره اودپلاره نافرمانه سي، اوپرهغوي به سختي او غمونه اوديدنی پيل کړي، زامن اولورانی به موراوپلارته په داسي داهانت په سترګه سره ګوری ته به وايې داموراوپلار چې دي دا د دا زامونو غلامان اومينځی دي.: مصنف)).

وعن الحسن عن عتي السعدي عن ابن مسعود (في الحديث الطوبل) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للساعة أعلاما وإن للساعة أشراطا ألا وإن من أعلام الساعة وأشراطها أن يكون الولد غيظا.:ج۱۰ص۲۲۸ المعجم الكبير – الطبراني.

(وغاظني الشيء يغيظني) ۲غيظا: أي حملني على أن أغتاظ، وهو افتعل من الغيظ. والغيظ عند قوم: أول الغضب، وقال آخرون: هو أشد من الغضب، وقال آخرون: هو غضب كامن للعاجز۳. وممنه قوله تعالى: {عَضُّوا عَلَيْكُمُ الأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظ}٤، وقال: {لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ}٥. وقال الجبان: غاظني الشيء: إذا غمك وأغضبك، وما لم يجتمع الأمران، لم يقل غاظني٦. والشيء غائظ لي٧، وأنا مغيظ. وقد غظتني يا هذا، أي فعلت بي۸ ما غضبت منه.: إسفار الفصيح للهروي.

:پوښتنه: ناصالحه بدمرغه عيال کوم مثال لري؟

:جواب:لکه په لاس کې شپږمه ګوته که يې لري کوې دردکوي، اوکه يې پرېږدې نوعيب ده.:مصنف.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن عمربن الخطاب رضي الله عنه (في الحديث الطوبل) قال : بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس...... قال: فأخبرني عن الساعة . قال: "ما المسؤول عنها بأعلم من السائل" . قال: فأخبرني عن أماراتها . قال: " أن تلد الأمة ربتها وأن ترى

الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان " . قال: ثم انطلق فلبثت مليا ثم قال لي: " يا عمر أتدري من السائل " ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم " .: رواه مسلم.:ج١ص١ مشكاة المصابيح.

دا هم دقيامت علامه ده: لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا، ويفيض الأيام فيضا، ويغيظ الكرام غيظا، ويجترئ الصغير على الكبير واللئيم على الكريم (الخرائطي في مكارم الأخلاق - عن عائشة).:ج١٤ص٢٩٦ كنز العمال.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من أشراط الساعة أن يتباهى الناس في المساجد" .: رواه أبو داود والنسائي والدارمي وابن ماجه.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراطها أن تكثف المساجد وأن تعلو المنابر يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراطها أن يعمر خراب الدنيا ويخرب عمرانها.:ج١٠ص٢٢٨ المعجم الكبير - الطبراني.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه ويقول: يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين إلا البلاء " .: رواه مسلم.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة وتكون الجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كالضرمة بالنار " .: رواه الترمذي.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إذا اتخذ الفيء دولا والأمانة مغنما والزكاة مغرما وتعلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وظهرت الأصوات في المساجد وساد القبيلة فاسقهم وكان زعيم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافه شره وظهرت القينات والمعازف وشربت الخمور ولعن آخر هذه الأمة أولها فارتقبوا عند ذلك ريحا حمراء وزلزلة وخسفا ومسخا وقذفا وآيات تتابع كنظام قطع سلكه فتتابع " .: رواه الترمذي.

دا هم دقيامت علامه ده: وعن قتادة عن سالم عن أبيه قال لقي عبد الله رجلا فقال: السلام عليك يا ابن مسعود فقال: عبد الله صدق الله و رسوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم و هو يقول: إن من أشراط الساعة ان يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين و أن لا يسلم الرجل إلا

على من يعرف و أن يرد الصبي بالشيخ سالم هذا هو ابن أبي الجعد.:ج۶ص۴۳۱ شعب الإيمان.

دا هم دقيامت علامه ده: فصل في كيفية انتهاء الحياة الأولى و ابتداء الحياة الأخرى و صفة يوم القيامة. قال البيهقي رجمه الله أما انتهاء الحياة الأولى فإن لها مقدمات تسمى أشراط الساعة و هي أعلامها : منها خروج الدجال و نزول عيسى ابن مريم عليه السلام و قتله الدجال و منها خروج يأجوج و مأجوج و منها خروج دابة الأرض و منها طلوع الشمس من مغربها فهذه هي الآيات العظام و أما ما يتقدم هذه من قبض العلم و غلبة الجهل و استعلاء أهله و بيع الحكم و ظهور المعازف و استفاضة شرب الخمر و اكتفاء النساء بالنساء و الرجال بالرجال و إطالة البنيان و إمارة الصبيان و لعن آخر هذه الأمة أولها و كثرة الهرج و غير ذلك فإنها أسباب حادثة.:ج۶ص۳۰۷ شعب الإيمان.

دا هم دقيامت علامې دي: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراطها أن تظهر المعازف وتشرب الخمور يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة واشراطها الشر والغمازون واللمازون يا ابن مسعود من أعلام الساعة وأشراطها أن يكثر أولاد الزنا قلت : أبا عبد الرحمن وهم مسلمون ؟ قال : نعم قلت : أبا عبد الرحمن والقرآن بين ظهرانيهم ؟ قال : نعم قلت : أبا عبد الرحمن وأنى ذاك ؟ قال : يأتي على الناس زمان يطلق الرجل المرأة ثم يجحد طلاقها فيقيم على فرجها فهما زانيان ما أقاما.:ج۱۰ص۲۲۸ المعجم الكبير – الطبراني.

د درود شريف فضائل اومسائل

سهار اومابنام لس لس ځله درود شريف وايه!

:مسئله: حضرت أبي درداء رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي که څوک پرما درود شريف دسهار وختي په وخت لس ځلي ووايي اولس ځلي دمابنام کيدو په وخت کې درود شريف راباندې ووايي نو دا شخص به زما شفاعت پيداء کړي.

وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلي الله عليه، من صلي علي حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعتي.:ص۳۶۷ [جلاء الأفهام – ابن قيم الجوزية].

دنسيان (هيري)دپاره روحاني نسخه

:مسئله: حضرت أنس بن مالک رضي الله عنه وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل که کوم شی مو درڅخه هيرشي نوپرمادرود شريف شروع

کړئ درياد به شي ان شاء الله.

وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا نسيتم شيئا فصلوا علي تذكروه إن شاء الله قال الحافظ وقد ذكرناه من غيرها هذا الطريق في كتاب الحفظ والنسيان.:ص٣٧٤ [جلاء الأفهام – ابن قيم الجوزية].

درود په نبی صلی الله علیه وسلم څومره فضائل لري

:مسئله: درود په نبی صلی الله علیه وسلم څومره فضائل لري؟

جواب: چې څومره ډېر درود په حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم باندې وایي الله تعالی جل جلاله راضی کیږی، او څوک چې دورځې پنځه سوه واري درودشریف په رسول الله صلی الله علیه وسلم باندې ووایي خدای پاک به یې فقیر او محتاجه نه کړي او ګناهونه به یې خدای جل جلاله ورختم کړي، او واړه ګناهونه به خدای جل جلاله ترې لرې کړي او همیشه به دا انسان خوشحاله وي، او خدای جل جلاله به یې دُعا قبلوی، او خدای جل جلاله به دا کس ته اولاد ورکړی او په دښمن به کامیابه شي او آسباب دخیر به خدای جل جلاله ورته برابر کړي او داکس به د رسول الله صلی الله علیه وسلم ملګری وي، او د دُعا په اول او په مابین او اخیرکې دي هم درودشریف ووایي خدای جل جلاله به یې دُعا قبلوي.

نقل الشيخ كمال الدين الدميرى رحمة الله عليه عن الشفاء الصدور لابن سبع ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يلقى الله وهو عليه راضى فليكثر من الصلاة علىّ فانه من صلى علىّ فى كل يوم خمس مائة مرة لم يفتقرأ بدا وهدمت ذنوبه ومحيت خطاياه ودام سروره واستجيب دعائه وأعطى أهله وأعين على عدوه وعلى اسباب الخير وكان ممن يرافق نبيه فى الجنان.: ص٥٨٤ المستطرف.

اللهم په دُعا کې ویل

:مسئله: **حضرت حسن بصري رحمه الله فرمائي** چې (اَللهم) مجمع الدعا ده.

اوأبو رجاء العطاردي فرمائي: چې دا میم په اَللهم کې نهه نوي(۹۹) نومه دی له نومو څخه دالله جل جلاله.

نضربن شمیل فرمائي: که څوک په اَللهم سره دُعا وکړي نو ده الله جل جلاله په ټولو نومونو سره وبللی.

قال الحسن البصري اللهم مجمع الدعاء وقال أبو رجاء العطاردي إن الميم في قوله اللهم فيها تسعة وتسعون اسما من أسماء الله تعالي وقال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه .:ص٣٤٨ [جلاء الأفهام – ابن قيم الجوزية].

ابخل په خلكو كې څوک ده

:ابخل: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه فرمائي چې ابخل دخلكو هغه څوک ده چې دى دسلام پر اچولو په خلكو بخل كوي(چې سلامونه وخلكو ته نه وراچوي دا كس ابخل ده)، او عاجزه دخلكو هغه څوک ده چې دى دُعاګاني نه كوي.

قال أبو هريرة إن أبخل الناس من بخل بالسلام وأعجز الناس من عجز عن الدعاء موقوف.:ج٦ ص٤٢٩ شعب الإيمان.

مصنف كه په كتاب كې يو دانه درودشريف وليكلى

:خوشخبري: له حضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده دى وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي كه چاپه كتاب (تصنيف ليكلو كې) پرمادرود(شريف) ووايو هميشه به ملائكة (عليهم الرحمة) ودا ليكونكي شخص ته دمغفرت دُعاګاني غواړي، ترڅوچې زماذكر(درود شريف) پدي كتاب كې وي.

تخريج ددې حديث: دا روايت دسندله رويه ښه پوره ضعيفه دى.

وعن أبي هريرة رضي الله قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم من صلي علي في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له ما دام ذكري في ذلك الكتاب.:ج١٤ص٢٣٤ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي.

– حديث من صلي علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اسمي في ذلك الكتاب في إسناده من لا يحتج به وقد روي من طرق ضعيفة جدا .:٣٢٩ الفوائد المجموعة للشوكاني بتحقيق المعلمي.

د درود شريف په ليكلو كې دخطر خبره (زنګ)

:مسئله: سوال:د درودشريف يعني د(صلي الله عليه وسلم) په ځاى كه كاتب د(ص) علامة ليكي دا څه حكم لري؟

:جواب: درسول الله صلي الله عليه وسلم نوم چې كوم مصنف ياكاتب ليكي نو

دصلي الله عليه وسلم پر ځای دي صرف (ص) (صلعم) (عليهم) (صع) نه ليکي، دا علامې چې دي دا د درود شريف په ځای ليکل دا نښه وركوي چې كاتب درسول الله صلي الله عليه وسلم سره اوله درودشريف سره كم كم محبت لري، اويابه له اجر عظيم څخه محروم شي.

اوپه دي علامو سره اوپدي الفاظوسره دواجب درودشريف دليکلو (او دويلو) غاړه هم نه په اداء کيږي، بلکي پوره درود شريف دي دنوم درسول الله صلي الله عليه وسلم سره وليکي.

ته نه ګورې چې دا احاديثو په کتابونو کې محديثين کرام رحمهم الله دټولو نومونو درسول الله صلي الله عليه وسلم سره پوره (صلي الله عليه وسلم) ورسره ليکي.

:مصنف.:ص١٤٦سعادة الدارين.: ص١٠٢اشرف الا احكام تتمة امداد الفتاوي.

:پاملرنه: **اول**:کله چې کاتب دا الله نوم ليکي(نوپه کاتب واجب ده) چې جل جلاله، ياسبحانه، ياعزوجل، ياتقدس، تعظيم وغيره دي هم ورسره ليکي.

:**دوهم**:کله چې کاتب ديوصحابي نوم ليکي نومکمل رضي الله عنه دي ورسره وليکي.

:**دريم**:کله چې کاتب دسلف صالحينونوم ليکي نومکمل رحمه الله دي ورسره وليکي.

ويحافظ الطالب علي كتابة الصلاة والسلام علي رسول الله صلي الله عليه وسلم كلما كتبه بدون رمز كمايفعله الكسالي، ولايسام من تكرر سواء كان ثابتاً في الأصل أولا، ومن أغفل الصلاة والسلام حرم أجراً عظيماً.:ص٥٢ السفينة القادرية لشيخ عبدالقادر الجيلاني.

وكلما كتب اسم الله تعالي اتبعه بالتعظيم مثل تعالي أو سبحانه أو عز وجل أو تقدس ونحو ذلك.

وكلما كتب اسم النبي صلي الله عليه وسلم كتب بعده الصلاة عليه والسلام عليه، ويصلي هو عليه بلسانه أيضًا.

وجرت عادة السلف والخلف بكتابة صلي الله عليه وسلم ولعل ذلك لقصد موافقة الأمر في الكتاب العزيز في قوله: { صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً } [الأحزاب: ٥٦]، وفيه بحث يطول هاهنا. ولاتختصر الصلاة في الكتاب ولو وقعت في السطر مرارًا كما يفعل بعض المحررين المتخلفين فيكتب: صلع، أو

صلم، أو صلعم، وكل ذلك غير ليق بحقه صلي الله عليه وسلم، وقد ورد في كتابة الصلاة بكمالها وترك اختصارها آثار كثيرة.

وإذا مر بذكر الصحابي لاسيما الأكابر منهم كتب رضي الله عنه، ولا يكتب الصلاة والسلام لأحد غير الأنبياء والملائكة إلا تبعًا لهم. وكلما مر بذكر أحد من السلف فعل ذلك أو كتب رحمه الله ولاسيما الأئمة الأعلام وهداة الإسلام.:ص٦٢ تَذْكِرَةُ السَّامِعِ والمُتَكَلِّم في أَدَب العَالِم والمُتَعَلِّم.

والمشروع أن تكتب كاملة تحقيقا لما أمرنا الله تعالي به ، وليتذكرها القارئ عند مروره عليها، ولا ينبغي عند الكتابة الاقتصار في الصلاة علي رسول الله علي كلمة (ص) أو (صلعم) وما أشبهها من الرموز التي قد يستعملها بعض الكتبة والمؤلفين ؛ لما في ذلك من مخالفة أمر الله . في كتابه العزيز بقوله: (صلوا عليه وسلموا تسليما) (الأحزاب:٥٦).

مع أنه لا يتم بها المقصود وتنعدم الأفضلية الموجودة في كتابة (صلي الله عليه وسلم) كاملة.وقد لا ينتبه لها القارئ أو لا يفهم المراد بها ، علما بأن الرمز لها قد كرهه أهل العلم وحذروا منه».:٢ ص٣٩٧ ص ٣٩٩ مجموع فتاوي الشيخ ابن باز.

{ ... حكم كتابة (ص) و(صلعم) إذا ذكر النبي ص ، بدلا من كتابتها كاملة: الذي ينبغي أن نعمله هو أن نصلي عليه ص لفظا كاملا ونكتب ذلك كاملا.: دليل الواعظ المؤلف: محمد صقر.

كه څوک د الله جل جلاله نوم واوري

:مسئله: كه څوک دالله جل جلاله نوم واوري نو پرسامع واجب ده چې ورسره سبحان الله (جل جلاله، يا تبارک الله، ياسبحانه، ياعزوجل، ياتقدس،دا تعظيم او پاکي دي ورسره) ووايي او په يوه مجلس کې كه هرڅو واري چې د الله جل جلاله نوم واوري(ذكرشي) نو پرسامع باندې دهرنامه سره جلا جلا واجب ده چې ورسره سبحان الله (جل جلاله) ووايي.

رجل يسمع ذكرالله تعالي يجب عليه أن يعظمه ويقول: سبحان الله أوتبارک الله.:ج١٨ص ٤٤ الفتاوي التاتارخانية.

رجل سمع اسما من أسماء الله تعالي – يجب عليه أن يعظمه ويقول : سبحان الله وما أشبه ذلك ، لو سمع اسم الله مرارا يجب عليه أن يعظم ويقول سبحان الله وتبارك الله عند كل سماع ، كذا في خزانة الفتاوي.: الفتاوي الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن والذكر والدعاء ورفع الصوت عند قراءة القرآن).

د درود شریف په ویلو که ډېره نیکي غواړئ!

:مکمل درود : له حضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمايلي دي که څوک خوشحاله کيږي چې ده ته دي د درودشريف په ويلوکې په مونږ اهل بيت کې دي په مکمله اوفى پيمانه سره نيکې ورکول شي! نو دي داسي درود شريف ووايي« اللهم صل علي محمد النبي، وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت علي إبراهيم إنک حميد مجيد ».

وعن أبي هريرة عن النبي صلي الله عليه وسلم قال:«من سره أن يكتال بالمكيال الأوفي إذا صلي علينا أهل البيت فليقل : اللهم صل علي محمد النبي ، وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت علي إبراهيم إنك حميد مجيد».{ق} فكأنه صلي الله عليه وسلم أفرد أزواجه وذريته بالذكر علي وجه التأكيد ، ثم رجع إلي التعميم ليدخل فيها غير الأزواج والذرية من أهل بيته صلي الله عليه وسلم وعليهم أجمعين.:ج٢ص٧٤ السنن الكبري.

دلمانځه وروسته دا عمل ورد وګرځوه

:داهم وايه: حضرت علي كرم الله وجهه ورضي الله عنه فرمائي که څوک خوشحاله کيږي چې ده ته دي په مکمله اوفى پيمانه سره نيکي ورکول شي(يعني چې پوره نيکي وګټي) نوکله چې له لمانځه څخه فارغه شي دا اياتونه دي ووايئ «سبحان ربک رب العزة عما يصفون، وسلام علي المرسلين، والحمد لله رب العالمين».

وعن علي قال: من سره أن يكتال بالمكيال الأوفي فليقل حين يفرغ من صلاته: سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام علي المرسلين، والحمد لله رب العالمين.:ج٢ص٤١٩ كنز العمال. :ج٢ص٢٣٦ مصنف عبد الرزاق.

که دخيرات شی څوک ونلري نو درود شريف دي ووايي

:غريبانوته خوشخبري: حضرت أبي سعيدخدري رضي الله عنه دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه روايت کوي وايي که دکوم مسلمان سره دصدقي (خيرات کولو) څه شی نه وي نو دا شخص دي دا درود شريف ولولي" اللهم صل

علي محمد عبدک ورسولک وصل علي المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ". بس دا ده لره صدقه او خيرات ده.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلي الله عليه وسلم قال " أيما رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليقل في دعائه اللهم صل علي محمد عبدك ورسولك وصل علي المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها له زكاة ".:ج۱۱ص۹۸ الدر المنثور.

درود شريف ويل دجنت لارده

:درود ډېرځلي وايه: حضرت أبي هريرة رضي الله عنه روايت کوي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل که څوک درود شريف پرماهيرکړي (درود راباندې نه وايي) نودي شخص خطاء کړه لار دجنت.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم من نسي الصلاة علي اخطأ طريق الجنة ".:ج۱۱ص۱۰۱ الدر المنثور.

سورة الفاتحة شفاء دهرمرض ده

:شفاء: سوال: دشفاء لپاره ډېرمفيد کوم اَياتونه دي؟

:جواب: سورة الفَاتحة شِفاء ده دهرمرض لپاره.

فاتحة الكتاب شفاء من كل داء إسناده صحيح غير أنه مرسل.:۲ص۵۳۸ سنن الدارمي.:ج۲ ص۴۵۰ شعب الإيمان.

(فاتحة الكتاب شفاء من كل داء) (هب) عن عبدالملك بن عمير مرسلا .:ج۲ص۲۵۰ الفتح الكبير في ضم الزيادة إلي الجامع الصغير المؤلف: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي .

د درود شريف ويل شفاء دطاعون مرض ده

:درود روحاني نسخه ده: که لوي لوي مصيبتونه پيښ شول لکه طاعون (سرطان، کينسر، زيړی، وباء، پيشار وغيره....) نو ډېر ډېر درود شريف دي دامريضان او عام خلک پر حضرت محمد رسول الله صلي الله عليه وسلم وايي انشاء الله دا دفع دهرو لويو بلاياؤ ده.

ان من اعظم الأشياء الواقعة للطاعون وغيره من البلايا العظام الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم.: ص۴۷۳ سعادة الدارين في الصلاة علي سيدالكونين.

که درود شریف وایاست نو درسول الله دجفاء څخه به بچ شئ

(فائده) د درودشریف په ویلوسره انسان دبخیل دنامه څخه خلاصیږي، اوبنده درسول الله صلي الله علیه وسلم سره دجفاء کولو څخه په بچ کیږي.

الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم تنفي عن العبد اسم البخل إذا صلي عليه عند ذكره ، ويخرج بها العبد عن الجفاء.: دليل الواعظ.

درود شریف لوړمقام لري

(مسئله) أبي بکرصدیق رضي الله عنه فرمائي چې درود شریف پرحضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم باندې ویل ختمیدونکی دی لپاره دګناهونو تریخو اوبو، اوسلام پر حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم باندې ورلیږل بهتره دی دمریانو تر آزاده ولو، او دحضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم محبت (رښتونی محبت بنیئ) بهترده تروینې تویولو دنفسونو(په توره سره ترجهادکولوپه لارکښې دالله جل جلاله).

وأخرج الخطيب في تاريخه والاصفهاني عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم أمحق للخطايا من الماء البارد والسلام علي النبي صلي الله عليه وسلم أفضل من عتق الرقاب وحب النبي صلي الله عليه وسلم أفضل من مهج الانفس أو قال من ضرب السيف في سبيل الله ".:ج١١ص١٠١ الدر المنثور.

وعن أبي بكر: الصلاة علي النبي (أمحق للذنوب من الماء البارد للنار ، والسلام عليه أفضل من عتق الرقاب. :ج٢ص٧٨ الشفا من حقوق المصطفي.

:مهج:المُهْجة: دمُ القَلْب، ولا بقاء للنَّفْس بعدما تُراقُ مُهْجتُها.: العين للفراهيدي.

سلامونه په کومو الفاظو ویل کیږي

(مسئله)سوال:سلامونه په پر رسول الله صلي الله علیه وسلم کوموکوموالفاظو سره ویل کیږي؟

:جواب:السلام علیک أیها النبي ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلي عباد الله الصالحین(پدي کې علماء کرام فرمائي چې نیت دسلام به په هرمؤمن مسلمان لري که په ځمکه کې وي اوکه په آسمان کې وي، ملائکه وي، اوکه بنی آدم وي،

او که جن).

:یادونه: په ایهاالنبي کې چې کوم اعتراضونه شوي دي چې دا سلام ولي دمخاطب په صیغه سره ویلي کیږي ددې پوره جوابونه په کتاب الصلاة کې تیرشول.

وقوله : والسلام كما قد علمتم : هو ما علمهم في التشهد من قوله ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلي عباد الله الصالحين.:ج۲ص۷٤ الشفا من حقوق المصطفي.

قال محمد بن مسلمة: أراد ما جاء عن عائشة و ابن عمر أنهما كانا يقولان عند سلامهما: السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته . السلام علينا و علي عباد الله الصالحين. السلام عليكم.

و استحب أهل العلم أن ينوي الإنسان حين سلامه كل عبد صالح في السماء و الأرض من الملائكة و بني آدم و الجن.:ج۱ص۳۰۵ الشفا بتعريف حقوق المصطفي.

قال مالك في [المجموعة]: و أحب للمأموم إذا سلم إمامه أن يقول: السلام علي النبي و رحمة الله و بركاته، السلام علیناوعلي عبادالله الصالحين.السلام عليكم.:ج۱ص ۳۰۵ الشفا بتعريف حقوق المصطفي.

درودشریف په آسان ترینه الفاظو سره

(مسئله)سوال:درودشریف په آسان ترینه الفاظو که راته بیان کړل شي؟

:جواب:درود شریف په آسان ترینه الفاظو سره دا ده: اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد كما صليت علي إبراهيم إنک حميد مجيد .

اللهم بارک علي محمد و علي آل محمد كما باركت علي إبراهيم إنک حميد مجيد : .

اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد، كما صليت علي إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك علي محمد و علي آل محمد كما باركت علي إبراهيم إنك حميد مجيد.:ج۲ص۷۸ الشفا من حقوق المصطفي.

دجمعې په ورځ درودشریف ویل

(مسئله) دنسائي شریف په روایت کښې راځي چې رسول الله صلي الله علیه وسلم امر کړی چې دجمعې په ورځ ډېرزیات درود شریف وواییځ.

:پاملرنه: حضرت زیدبن وهب رحمه الله وایي چې ماته حضرت عبدالله ابن مسعود

رضي الله عنه وويل چې د جمعې په ورځ درود شريف پرحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم مه پرېږده(ډېر درودونه وايه)، کله چې د جمعې ورځ وي نو زرځلي دا درود وايه! : اللهم صل علي النبي الأمي.

وروي النسائي عن أوس بن أوس عن النبي صلي الله عليه وسلم: الأمر بالإكثار من الصلاة عليه يوم الجمعة.: ج۲ص۶۹ الشفا من حقوق المصطفي.

وأخرج الشيرازي في الالقاب عن زيد بن وهب قال : قال ابن مسعود رضي الله عنه : يا زيد بن وهب لا تدع اذا كان يوم الجمعة ان تصلي علي النبي ألف مرة تقول: اللهم صل علي النبي الأمي ".: ج۱۱ص۱۰۳ الدر المنثور.

ومسجدته دننوتلو دُعا

(مسئله) کله چې مسجدشريف ته ورننوځې نو درودونه وايه او دا دُعا کاني وکړه : اللهم اغفر لي ذنوبي، وافتح لي أبواب رحمتک.

ومن مواطن الصلاة و السلام دخول المسجد ويقول: اللهم اغفر لي ذنوبي، وافتح لي أبواب رحمتك.: ج۲ص۶۹ الشفا من حقوق المصطفي.

د حوض کوثر د اوبو د څښلو که ارزو لرئ نو دا درود شريف وايئ!

(مسئله) حضرت حسن البصري رحمه الله فرمائي که څوک اراده لري چې د ی دي په پوره پيمانه سره د حوض کوثر اوبه وڅښي نو دي دا درود شريف ووايي: اللهم صل علي محمد وعلي آله وأصحابه وأولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته وأصهاره وأنصاره وأشياعه ومحبيه وأمته ، وعلينا معهم أجمعين يا أرحم الراحمين .

وكان الحسن البصري يقول: من أراد أن يشرب بالكأس الأوفي من حوض المصطفي فليقل : اللهم صل علي محمد وعلي آله وأصحابه وأولاده وأزواجه وذريته وأهل بيته وأصهاره وأنصاره وأشياعه ومحبيه وأمته ، وعلينا معهم أجمعين يا أرحم الراحمين.: ج۲ص۷۴ الشفا من حقوق المصطفي.

بهتر د خلکو په ورځ کې د قيامت څوک دي

:پاملرنه: هغه بهتر د خلکو په ورځ کي د قيامت اوياهغه خلک چې د قيامت په ورځ کې دوي په آمان کښې وي او کاميابه وي دا خلک هغه څوک دي چې ډېر درودونه پرحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سره وايي. اللهم اجعلنا منهم.

اللهم آمين،

إن أنجاكم يوم القيامة من أهوالها ومواطنها أكثركم علي صلاةً.:ج٢ص٧٨ الشفا من حقوق المصطفي.

روينا في كتاب الترمذي عن عبد الله بن مسعود . رضي الله عنه . أن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال : " أولي الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة " قال الترمذي : حديث حسن .:ص١٢٧ الأذكار النووية للإمام النووي.:ج٢ص٢١٢ شعب الإيمان.

د مجلسونو ضيبائې د دردرود شريف په ويلوكې ده

(مسئله) أبو عيسي الترمذي روايت كوي د بعضي اهل علم والاڅخه كه په مجلس كښې وايې سړى يوځل درود شريف ووايي نوكه پدي مجلس كې څه لغزش ترې شوي وي دا درود شريف هغه ګناه ته كفايت كوي.

وحكي أبو عيسي الترمذي ، عن بعض أهل العلم ، قال: إذا صلي الرجل علي النبي (مرة في المجلس أجزأ عنه ما كان في ذلك المجلس.:ج٢ص٨٠ الشفا من حقوق المصطفي.

د مجلس شروع په احاديث نبوي صلى الله عليه وسلم سره كوئ

(مسئله) **امام النووي رحمه الله تعالى وايي:** چې علماء كرام مستحب دا بولي چې مجلس شروع كوي نو په احاديث نبوي صلى الله عليه وسلم سره دي شروع كړل شي، اوختم د مجلس دي په صوت د ښه قاري سره كوي، دا قاري هرايت چې ورته هوسا وي ويلي يې شي.

قال النووي : وقد استحب العلماء أن يستفتح مجلس حديث النبي صلى الله عليه وسلم ويختم بقراءة قارئ حسن الصوت مما تيسر من القرآن .:ج٤ص٨٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

درودشريف په نورو نبيانو ويل

(مسئله) سوال: درود شريف په نورو نبيانو عليهم السلام ويل څه حكم لري؟

:جواب: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دالله جل جلاله په نبيانو عليهم السلام درودونه واياست ځكه دوي هم الله جل جلاله داسي رسولان راليږلي لكه زه چې يې راليږلي يم.

وقد روي عبد الرزاق عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: صلوا

علي أنبياء الله ورسله، فإن الله بعثهم كما بعثني.:ج٢ص٨٣ الشفا من حقوق المصطفي.

سلامونه رسول الله صلي الله عليه وسلم ته څرنګه رسيږي!

(مسئله) دحضرت عبدالله ابن مسعودرضي الله عنه نه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي الله جل جلاله لره ګرځيدونکي ملائکې په ځمکه کې شته(ماسيوادکرام الکاتيبنو څخه)چې ماته دأمت سلامونه (اودرودونه) را رسوي او زما پرروح دأمت دا سلامونه (اودرودونه) راپيشوي (راعرضوي يې).

وعن أبي مسعودرضي الله عنه (: إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام .ونحوه عن أبي هريرة.:ج٢ص٢١٥ شعب الايمان.:ج٢ص٨١ الشفا من حقوق المصطفي.:ج٣ص٣٦٣ المصنف–ابن أبي شيبة.

دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده

(مسئله) دحضرت أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چادرود شريف ووايو پرما زما دقبره (زيارت) سره (قريب نزدي) نو زه پخپله دا درودشريف اورم او که څوک درودشريف پرما ووايي له لري ځای څخه نو دا درود وماته را رسيږي.

وعن أبي هريرة قال قال نبي صلي الله عليه وسلم: من صلي علي عند قبري سمعته و من صلي علي نائيا أبلغته.:ج٢ص٢١٥ شعب الإيمان.

رسول الله صلي الله عليه وسلم پرخپله هم درودشريف اوري که نه

(مسئله)سوال: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم پرخپله هم درودشريف اوري که نه؟

:جواب:حضرت عماربن ياسر رضي الله عنه روايت کوي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې الله جل جلاله يوه فرښته زماپرقبرمقرره کړي ده چې دا فرښتي ته الله جل جلاله دټول مخلوق دصوتونو (ږغونو) داوريدلو قدرت ورکړی ده نوڅوک چې تر ورځې دقيامت درود شريف پرماوايي نو دا فرښته دا درودونه وماته رارسوي په نامه سره دهغه شخص (چې يامحمد، صلي عليک فلان بن فلان) چې فلاني دفلاني زوی پرتادرودشريف ووايو (حضرت رسول الله صلي الله عليه

وسلم فرمائي چې رب تبارک وتعالي جل جلاله پر دي شخص چې دا درود يې ووايو لس ځله درود شريف (مغفرت، يانور) پروايي ديوه درود شريف په بدله ويلوکې، دا بيا دالله جل جلاله درود «نور» ده چې ثومره بختورا ومحبوب ده).

وعن ابن الحميري قال: سمعت عمار بن ياسر ، يقول : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: إن الله وكل بقبري ملكا ، أعطاه أسماع الخلائق ، فلا يصلي علي أحد إلي يوم القيامة ، إلا أبلغني باسمه واسم أبيه هذا فلان بن فلان قد صلي عليك.:ج١ص٢٤٥ مسند البزار كاملا من ١-١٤ مفهرسا البَزَّارُ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بنُ عَمْرٍو البَصْرِيُّ الشَّيْخُ، الإِمَامُ، الحَافِظُ الكَبِيْرُ، أَبُو بَكْرٍ أَحْمَد بن عَمْرِو بنِ عَبْدِ الخَالِقِ البَصْرِيُّ، البَزَّارُ، صَاحِبُ (المُسْنَدِ) الكَبِيْرِ، الَّذِي تَكَلَّمَ عَلَي أَسَانِيدِه. وُلِدَ: سَنَةَ نيف عَشْرَة وَمائَتَيْنِ. وَمَاتَ: فِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَتِسْعِيْنَ وَمائَتَيْنِ.

٣/٦٢٨٥- رواه أبو الشيخ ابن حيان ، ولفظه : قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : إن لله تبارك وتعالي ملكا أعطاه أسماع الخلائق ، فهو قائم علي قبري إذا مت فليس أحد يصلي علي صلاة إلا قال : يا محمد ، صلي عليك فلان بن فلان قال : فيصلي الرب تبارك وتعالي علي ذلك الرجل بكل واحدة عشرا.:ج١٠ص٣٤٩ فيض القدير.

(پاملرنه) وعن أَبي هريرةرضي الله عنه أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم، قَالَ : ((مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إلاَّ رَدَّ اللهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلاَمَ)) . رواه أَبُو داود بإسنادٍ صحيح .

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي قال ابن حجر أي نطقي حتى أرد عليه السلام أي أقول وعليك السلام قال القاضي لعل معناه أن روحه المقدسة في شأن ما في الحضرة الإلهية فإذا بلغه سلام أحد من الأمة رد الله تعالى روحه المطهرة من تلك الحالة إلى رد من سلم عليه وكذلك عادته في الدنيا يفيض على الأمة من سبحات الوحي الإلهي ما أفاضه الله تعالى عليه فهو صلوات الله عليه في الدنيا والبرزخ والآخرة في شأن أمته وقال ابن الملك رد الروح كناية عن إعلام الله إياه بأن فلانا صلى عليه وقد أجاب السيوطي عن الأشكال بأجوبة أخرى في رسالة له رواه أبو داود والبيهقي في الدعوات الكبير قال ابن حجر ورواه الطبراني وابن عساكر وسنده حسن بل صححه النووي في الأذكار وغيره وفي رواية تقييد السلام بكونه عند قبره لكن قال بعض الحفاظ لم أقف على هذه الزيادة فيما رأيته من طرق الحديث.: مرقاة المفاتيح باب الصلاة على النبي وفضلها.

ربيرى

(مسئله) حضرت عبد الله بن عمرو رضي الله عنه فرمائي كه چا يو واري(يوځل)

درود شریف پرحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ووايو الله جل جلاله او ملائكة د الله جل جلاله به اويا (٧٠) واري درود شريف پر (دي نفر) ووايي، نوبنده دي ياكم (لږ) درود شريف ووايي اويادي ډېر درود شريف ووايي.

وعن عبد الله بن مريح الخولاني قال سمعت أبا قيس مولي عمرو بن العاصي يقول سمعت عبد الله بن عمرو يقول من صلي علي رسول الله صلي الله عليه وسلم صلاة صلي الله عليه وملائكته سبعين صلاة فليقل عبد من ذلك أو ليكثر إسناده ضعيف.:ج٢ص١٧٢ مسند الإمام أحمد بن حنبل رقم الحديث ٦٦٠٥ .

آل دمحمد صلي الله عليه وسلم څوك دي!

:پوښتنه: په درود شريف کې چې وعلي آل محمد لفظ راغلي دا آل دمحمد رسول صلي الله عليه وسلم څوک ترې مراد دي؟

:جواب: پدي آل کې چې دا څوک ترې مراد دي يولس روايته راغلي دي:

:اول: چاچې دمحمد صلي الله عليه وسلم تابع داري او مدد کړي وه (وي) دا ترې مراد دي.

:دوهم: خاص اهل بيت دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد دی.

:دريم: ټول اُمت دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد دی.

:څلورم: څوک چې دمحمد صلي الله عليه وسلم تابع داري کوي داترې مراد دي.

:پنځم: هغه نزدي قوم او قبيله دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد ده.

:شپږم: عيال دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد ده.

:اووم: هغه آل دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد ده په کوموچې صدقة حرامه ده.

:اتم: هر تقي او نقي اُمتي دمحمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد ده.

:نهم: حضرت امام الحسن او حضرت امام الحسين رضي الله عنهم ترې مراد دي.

:لسم: امام شافعي رحمه الله فرمائي چې دبنوهاشمو اودبنومطلب کورني ترې مراد ده.

:يولسم: پخپله حضرت محمد صلي الله عليه وسلم ترې مراد ده.

–وفي حديث آخر : وعلي آل محمد : قيل أتباعه ، وقيل : آل بيته . وقيل : أمته . وقيل : الأتباع ، والرهط ، والعشيرة . وقيل : آل الرجل ولده . وقيل : قومه. وقيل : أهله الذين حرمت عليهم الصدقة.

–وفي رواية أنس : سئل النبي (: من آل محمد ؟ قال : كل تقي.

–ويجي علي مذهب الحسن أن المراد بآل محمد (. محمد) نفسه ، فإنه كان يقول في صلاته علي النبي : اللهم اجعل صلواتك وبركاتك علي آل محمد . يريد نفسه ، لآنه كان لا يخل بالفرض ، ويأتي بالنفل ، لأن الفرض الذي أمر الله تعالي به هو الصلاة علي محمد نفسه.

وهذا مثل قوله (: لقد أوتي مزمارا من مزامير آل داود يريد من مزامير داود .

–وفي حديث أبي حميد الساعدي في الصلاة: اللهم صل علي محمد وأزواجه وذريته.:ج٢ص٨٤ الشفا من حقوق المصطفي.

قوله: " وآل محمد " آل الرجل: أهله. واختلف في آله– عليه السلام–؛ فقيل: أهله: الأدنون، وعشيرته الأقربون، وقيل: الحسن والحسين، وقيل: آله: كل مؤمن تقي إلي يوم القيامة. واختار الشافعي أنهم بنو هاشم وبنو المطلب.:ج٤ص٢٥٩ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ.

:د ولسم:قوله: (وعلى آله) اختلف في المراد بهم في مثل هذا الموضع، فالاكثرون أنهم قرابته (ص) الذين حرمت عليهم الصدقة على الاختلاف فيهم.

وقيل: جمع أمة الاجابة، وإليه مال مالك، واختاره الازهري والنووي في شرح مسلم.

وقيل غير ذلك.

شرح التحرير.

وذكر القهستاني أن الثاني مختار المحققين.:ج١ص١٠ شامى.

په درودشريف كي نو د (آل) پرځاى ولي أهل نه ويلي كيږي؟

:پوښتنه: په درود شريف کې د (آل) پرځاى ولي أهل نه ويلي كيږي؟

:جواب: :آل: په أشرافو پوري خاص وي، او أهل پرهرچاپوري خاص راځي.

:پوښتنه: په قرآن مجيد كې الله جل جلاله (آل فرعون ذكركوي، اوتاوويل چې آل په اشرافو پوري خاص وي، فرعون خو ذليل انسان وو؟

:جواب:دفرعون چې د (آل) ذكرشوى ده دا تصوير (شكل) داسي تصويرلري لكه

د أشرافو، ځکه فرعون خو ډېر جولايا پښ نه وو بلکي يو پاچا ؤ په هغه وخت کې ډېرو خلکو په خدايي سره منلى ؤو دا له شرفه ؤ نو ځکه دفرعون آل ته اهل ندى ويلي شوى.

:پوښتنه: آل درسول الله صلي الله عليه وسلم له جهته دنسب څوک دي؟

:جواب:آل درسول الله صلي الله عليه وسلم له جهته دنسب: اولاد دحضرت علي رضي الله عنه، او اولاد دحضرت عباس رضي الله عنه، او اولاد دحضرت عقيل رضي الله عنه دي.

او آل درسول الله صلي الله عليه وسلم له جهته دسبب: هرتقي نقي دى ترقيامته چې څوک مسلمانان راروان دي.

قوله: " وآل محمد " آل الرجل: أهله. واختلف في آله– عليه السلام–؛ فقيل: أهله: الأدنون، وعشيرته الأقربون، وقيل: الحسن والحسين، وقيل: آله: كل مؤمن تقي إلي يوم القيامة. واختار الشافعي أنهم بنو هاشم وبنو المطلب، والآل أصله: الأوَلُ؛ كذا في "الصحاح". وقال غيره: أصله: أهل؛ ولهذا يقال في تصغيره: أهيل، والفرق بينهما: أن الآل قد خص بالأشراف؛ فلا يُقال: آل الحائك ولا آل الحجام.

فإن قيل: قيل: آل فرعون. قلت: لتصوره بصورة الأشراف. وقد ذكرتُ في شرحي "المستجمع في شرح المجمع " أن آل الرسول من جهة النسب: أولاد علي، وعباسٍ ، وجعفر، وعقيلٍ ، ومن جهة السبب: كل مؤمن تقي إلي يَوْم القيامة.:ج٤ص٢٥٩ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ.

وإنما كرر حرف الجر في الآل

:نکته: ومعني الصلاة الرحمة وإنما كرر حرف الجر في الآل للإشارة إلي تراخي رتبة آله عنه، واختلف فيهم : فالأكثرون على أنهم قرابته الذين حرمت الصدقة عليهم وصححه بعضهم واختار النووي أنهم جميع الأمة.: البحر الرائق فصل مايفعل من اراد ارد الدخول في الصلاة.

که ته ډېر درود شريف وايې هرغم به دې الله جل جلاله درختم کړي

:دغمونوعلاج!: دحضرت أبي بن كعب رضي الله عنه څخه روايت ده چې يوسړي وويل يارسول الله صلي الله عليه وسلم ته خبر راکړه که زه ټوله وخت خپل د درود شريف و

ویلو ته ورکړم دا به ښځه وي؟

حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم ورته وویل نو دغه حالت کافي ده ستا د دنیا او د اخرت دغمونو څخه.

وعن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رجل يا رسول الله أرأيت ان جعلت صلاتي كلها عليك ؟ قال " اذا يكفيك الله ما أهمك من دنياك وآخرتك ".: ج ۱۱ ص ۱۰۲ الدر المنثور.

ډېر په ښه انداز او ډېر ښايسته ښايسته درودونه واياست څکه:

(مسئله) د حضرت عبد الله ابن مسعو رضي الله عنه نه روایت ده چې حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم و فرمایل کله چې تاسو درودونه پر رسول الله صلي الله علیه وسلم وایئ نو ښایسته ښایسته درودونه راباندې وایئ، تاسونه پوهیږئ شائد دا پر ما را عرض شي!

حضرت عبد الله ابن مسعورضي الله عنه فرمائي نوموڼږ پوه شوچې دا درودونه ښایسته ښایسته پرې وو ایو چې پرده مبارک ورعرضیږي.

:پاملرنه: داسي درود شریف وو ایاست:

اللهم اجعل صلواتک ورحمتک وبرکاتک علي سید المرسلین وامام المتقین وخاتم النبیین محمد عبدک ورسولک امام الخیر وقائد الخیر ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا یغبطه به الاولون والآخرون اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد کما صلیت علي إبراهیم وآل إبراهیم انک حمید مجید.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : اذا صليتم علي النبي صلي الله عليه وسلم فاحسنوا الصلاة عليه فانكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه قالوا : فعلمنا

قال: قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك علي سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه به الاولون والآخرون اللهم صل علي محمد وعلي آل محمد كما صليت علي إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد.: ج ۱۱ ص ۱۰۳ الدر المنثور.

د جمعې په ورځ چې خطیب درود په خطبه کې ووایي

(مسئله) د جمعې په ورځ چې خطیب درودشریف په خطبه کې ووایي: { يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) }.سورة الاحزاب. نوپه اوريدونكوباندې واجب ده چې له ځانه سره په نفس کې ووايي: «صلي الله عليه وسلم» البته مشائخ فرمائي چې دخطبې په وخت دې اوريدونكي له اوله دخطبې تراخره پورې خطبه واورې اوچپ دې وي، اوكه دخطيب بږغ نه ورسيده (وسامع ته) نوبيا درود شريف په اوريدونكي باندې نشته.

:پاملرنه: دخطبې ويلو په دوران کې دسامعينو خبرې کول جوازنلري حتى چې دچاسلام به هم سامع دخطبې په دوران کې نه ورردکوي، او دپرنچې جواب يرحمك الله به هم چاته نه وايي.

وأما السلام في الخطبة فلا ينبغي ، ولوسلم فلا يرده ، وكذلك تشميت العاطس منهي عنه في الخطبة ، وإذا قرأ الخطيب : { صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً } [الأحزاب : ٥٦] يقول المستمع : صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في نفسه ، أي بكلام نفسي ، هكذا روي عن أبي يوسف رحمه الله ، ونقل صاحب البحر أن أبا يوسف كان إذا لم يبلغه صوت الخطيب يأخذ في تصحيح الكتاب.:ج٢ص٦٤ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

وكان الطحاوي رحمه الله يقول: علي القوم أن يستمعوا وينصتوا إلا أن يبلغ الخطيب قوله تعالي: {إِنَّ اللَّهَ وَمَلَٰئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيماً} (الأحزاب: ٥٦) ، فحينئذٍ يجب عليهم أن يصلوا علي النبي عليه السلام ويسلموا؛ لأن الخطيب حكي عن...... الله تعالي وملائكته أنهم يصلون وحكي أمر الله تعالي بالصلاة عليه وامتثال أمر الله تعالي واجب، فيجب عليهم في هذه الحالة، والذي عليه عامة مشايخنا: أن علي القوم أن يستمعوا الخطبة وينصتوا من أول الخطبة إلي آخرها.:ج٤ص١٣٩ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

أما من كان بعيداً من الإمام لا يسمع ما يقوله الإمام ماذا يصنع؟ لا رواية في هذا الفصل، قال محمد بن سلمة رحمه الله: يسكت، وهكذا ذكر المعلي في«كتاب الصلاة»عن أبي يوسف رحمه الله.:ج٤ص ١٣٩ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

دآذانه وروسته دُعا کول مه هيروه

(مسئله) سوال: دآذانه وروسته ولې «اللهم رب هذه الدعوة التامة الخ» وايو؟

:جواب: دعمروبن العاص رضي الله عنه څخه روايت ده دی مبارک وايي چې ما

دحضرت رسول الله صلي علیه وسلم څخه اوریدلي رسول الله صلي علیه وسلم ویل کله چې آذان دمؤذن څخه اورئ نوهم دغسي کلمې وایئ لکه مؤذن چه یې وایي،(دآذان دختمیدو)وروسته په مادرودشریف ووایئ چاکه یوځلي درودشریف راباندې ووایو الله جل جلاله په ده باندې لس ځلي درود وایي(دا دالله جل جلاله درود نور دی چې څومره ښایسته ضیبائي به لري، چې درودشریف مو ووایو) بیاسوال (دُعا) وغواړئ وماته دالله جل جلاله څخه دوسیلة وسیلة چې ده دایوځای(مقام درجه) ده په جنت کښې دي ځای ته یوبنده دبنده ګانو څخه رسیدلي شي، او اُمیدلرم چې هغه کس به زه یم، رسول الله صلي علیه وسلم فرمائي چاکه ماته دوسیلة دمقام سوال وکړي دي سړي ته زما شفاعت حلال ګرځي.

وعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلي الله عليه وسلم يَقُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ، ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ؛ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا، ثُمَّ سَلُوا اللهَ لِي الْوَسِيلَةَ؛ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللهِ، وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ».: "رواه مسلم في"صحيحه " .

وعن أنس قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " لا يرد الدعاء بين الأذان والإقامة ".: رواه أبو داود والترمذي.

په ابراهیم علیه السلام ولي مونږ درودونه وایو

(مسئله)سوال:په رسول الله صلي علیه وسلم سره د درودشریف په ویلوکې ولي دحضرت ابراهیم علیه السلام ذکرخاص کیږي اودنورو انبیاؤ علیهم السلام ذکر بیا ورسره نه کیږي؟

اول جواب:په شپه دمعراج کې دحضرت رسول الله صلي علیه وسلم لیده کاته دټولو أنبیاؤ اودرسولانوعلیهم السلام سره وشو، اوپه هرنبي یه سلامونه ور واچول خو دي نبیانو علیهم السلام اورسولانو علیهم السلام یوه هم درسول الله صلي علیه وسلم په اُمت سلام ونه وایو صرف حضرت ابراهیم علیه السلام حضرت رسول الله صلي علیه وسلم ته وویل چې زماله طرفه څخه ستاپراُمت سلام ووایه!

نوحضرت رسول الله صلي علیه وسلم مونږ امرکړو چې په اخر دهرلمانځه کښې

درودونه پرحضرت ابراهيم عليه السلام ووايو تر ورځي دقيامته دا بدله دهغه احسان (سلام ويلوده) چې حضرت ابراهيم عليه السلام پرمونږ راليږلي وه.

فإن قيل: لم خص إبراهيم عليه السلام من بين سائر الأنبياء عليهم السلام- بذكرنا [إياه] في الصلاة؟ قلت: لأن النبي عليه السلام رأي ليلة المعراج جميع الأنبياء والمرسلين، وسلم علي كل نبي ولم يسلم أحد منهم علي أمته غير إبراهيم عليه السلام، فأمرنا النبي عليه السلام أن نصلي عليه في آخر كل صلاة إلي يوم القيامة مجازاة علي إحسانه.:ج٤ص٢٦٠ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ).

:**دوهم جواب**:حضرت ابراهيم عليه السلام دُعاکړي وه چې « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩) » لبقرة: ١٢٩.

نو دا درود پر ده باندې د دې دُعابرکت ده.

:**دريم جواب**:حضرت ابراهيم عليه السلام مونږمسلمانان مسمٰی کړي يو او الله جل جلاله دی پلار د مسلمانانو مسمٰی کړي.

الله جل جلاله وحضرت ابراهيم عليه السلام ته حسن ختم په درود شريف کې په حميد مجيد کې هم پسي ورکړه.

والنكتة في تخصيص سيدنا ابراهيم دون غيره من الانبياء إما سلامه علي أمة محمد صلي الله عليه وسلم ليلة الاسراء دون غيره من الانبياء أو لدعائه بقوله*(ربنا وابعث فيهم رسولا منهم)*(البقرة: ١٢٩) أو لانه سمانا المسلمين وسماه الله أبا للمسلمين، وحسن الختم بـ " إنك حميد مجيد لان الداعي يشرع له أن يختم دعاءه باسم من الاسماء الحسني مناسب للمطلوب كما علم من الآيات والاحاديث والصلاة والتبريك عليه يشتمل علي الحمد والمجد لاشتمالها علي ثناء الله وتكريمه ورفع الذكر له فكان المصلي يطلب من الله أن يزيده في حمده ومجده فناسب أن يختم بهذين الاسمين.:ج٢ص٣٨٥ البحر الرائق.

وخص إبراهيم لسلامه علينا، أو لانه سمانا المسلمين، أولان المطلوب صلاة يتخذه بها خليلا، وعلى الاخير فالتشبيه ظاهر أو راجع لآل محمد، أو المشبه به قد يكون أدنى مثل – مثل نوره كمشكاة –

.:ج۱ص۵۱۴ درالمختار.

داللهم صل علي محمد دصل څه ترجمه ده

(مسئله)سوال: په درود شریف کې د اللهم صل علي محمد د(صل) ترجمه او معنٰی څه ده؟

:جواب: په اللهم صل علي محمد کې د(صل) ترجمه او معنٰی سوال او دُعا زاري کول دي والله جل جلاله ته چې یا الله جل جلاله؟ لویه مرتبه ورکړې؟ دحضرت رسول الله صلي علیه وسلم ذکر کولو ته په دنیا کې؟
او یا الله جل جلاله ظاهره ولرې دعوت د ده؟
او یا الله جل جلاله باقي ولرې شریعت د ده مبارک؟
او یا الله جل جلاله په اخرت کې د ده شفاعت قبول وګرځوې؟
او یا الله جل جلاله دوچنده اجرونه (رحمتونه) ورکړې اوثابت یې ولرې؟ دایې معنٰی ده.

ومعني "صلِّ علي محمد": عظمه في الدنيا بإعلاء ذكره، وإظهار دعوته، وإبقاء شريعته وفيَّ الآخرة: بِتشفيعه في أمته، وتضعيف أجره ومثوبته.:ج٤ص۲۵۹ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ۸۵۵هـ.

په کما صلیت کې یو اشکال

(مسئله)سوال: په درود شریف کي چې ویل کیږي (کما صلیت علي إبراهیم إنک حمید مجي) نو دلته خو دحضرت ابراهیم علیه السلام پرحضرت رسول الله صلي علیه وسلم بهتري معلومیږي، او رسول الله صلي علیه وسلم ته دحضرت ابراهیم علیه السلام سره تشبیه ورکول شوي ده، او حال دا چې حضرت رسول الله صلي علیه وسلم سید ولد آدم علیه السلام ده؟

:**اول جواب**:حضرت رسول الله صلي علیه وسلم ته چې کوم (ک) د(کما صلیت) کي چې حضرت رسول الله صلي علیه وسلم کم ترمشبه به (حضرت ابراهیم علیه السلام) معلومیږي دا تشبیه د أصلِ درود شریف ده په درود شریف سره، دا شبیه دحضرت رسول الله صلي علیه وسلم دحضرت ابراهیم علیه السلام سره قدر په قدر نده، لکه

الله جل جلاله چې وايي« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۸۳) »سورة البقرة

:**ترجمه**:فرض کړي شوي دي، پرتاسو روژې، لکه چې فرض شوي وي، په هغه خلکو باندې، کوم چې ستاسو نه وړاندې وو، چې تاسو پرهيزګار جوړ شئ.

نو دلته چې په اُمت محمدي صلي الله عليه وسلم کومه روژه فرض شوې ده دا مراد ترې اصل دروژو ده نه عيني دهغو مخکينيو امتونو روژه ده په کيفيت او افطارکې اونه دهغو دروژو وخت او مياشت ده.

نو دحضرت ابراهيم عليه السلام پرحضرت رسول الله صلي عليه وسلم قدر په قدر بهتري نه معلوميږي، بلکې دا تشبيه په کماصليت کې دأصلِ درود شريف ده.

قوله: "كما صليت علي إبراهيم " هذا تَشْبيه بأداة الكاف.

فإن قيل: المشبه دون المشبه به فكيف وجه هذا التشبيه؟ قلت: التشبيه لأصل الصلاة بأصل الصلاة؛ لا القدر بالقدر، كما في قوله تعالي "كُتبَ علَيكُمُ الصيامُ كَمَا كُتِبَ عَلي الذينَ مِن قَبْلكُمْ " فإن المراد: أصلَ الصيام، لا عَيْنه ووقته.:ج٤ص۲۵۹ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي:۸۵۵ه).:ص ۱۲ مسائل الرازى و اجوبتها.

:**دوهم جواب**:تشبيه په (كما صليت علي إبراهيم) کې راجع وآل ته دحضرت رسول **الله صلي عليه وسلم ده**.

:**دريم جواب**:اويا دا خبره ضروري نده چې مشبه به به آعلی وي ترمشبه اويابه سره مساوي وي، بلکې کله کله ادنا هم راځي څکه ته نه ګورې ودي قول دالله جل جلاله ته« اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۳۵) » سورة النور، دلته الله جل جلاله دخپل نور مثال په شان دهغه تاخ سره ورکړيده چې په هغه کې ډيوې بلې وي. حالانکه دا الله جل جلاله دنور او د ډيوې دنور هيڅ مناسبت سره نشته(مونږ.مازي پوهوي).

څلورم جواب:اويا سبب دالحاق دحضرت رسول الله صلي عليه وسلم له حضرت ابراهيم عليه السلام سره دا د دې وجې ده چې حضرت ابراهيم عليه السلام يو مشهوره پېغمبر وو، نو دا دغير مشهوره په مشهوره سره الحاق ده، داسي نده چې دناقص په کامل پوري الحاق وي، اوقدرحاصل خو دحضرت رسول الله صلي عليه وسلم زيات ده ترنورچا.

والتشبيه في قوله كما صليت إما راجع لآل محمد، وأما لان المشبه به لايلزم أن يكون أعلي من المشبه أومساويا بل قد يكون أدني مثل قوله تعالي*(مثل نوره كمشكاة)*(النور: ٣٥)وسبب وقوعه كون المشبه به مشهورا فهو من باب إلحاق غير المشهور بالمشهور ولا الناقص بالكامل. والواقع أن القدر الحاصل للنبي صلي الله عليه وسلم وآله أزيد مما حصل لغيره.:ج٢ص٣٨٥ البحر الرائق.

درودشريف ويل دلمانځه په اخري ناسته کې

(مسئله)سوال:درود شريف دلمانځه په اخري ناسته کې ويل واجب دي اوکه فرض؟

:جواب:امام أبو حنيفة او امام مالک اوجمهور علماء کرام رحمهم الله فرمائي چې درود شريف ويل په اخري ناسته دلمانځه کې سنت ده (حتّٰی که چاپريښود نولمونځ صحت لري).

اوامام شافعي امام احمدرحمهم الله فرمائي چې درودشريف په اخري ناسته دلمانځه کې ويل واجب ده.

اوپه بل روايت کې د امام شافعي رحمه الله قول داده چې په اخره ناسته دلمانځه کې درود شريف ويل فرض ده دا شاذ قول ده، اودا دسلفو قول نده اونه سنت ددې قول تابع داري کوي.

ثم اختلفوا- أيضا- في وجوب الصلاة علي النبي عليه السلام في التشهد الأخير، فقال أبو حنيفة، ومالك، والجماهير: إنها سُنَّة حتي لو تركها صحت صلاته. وقال الشافعي، وأحمد: واجبة، لو تركها لم تصح الصلاة. وقال في "شرح المهذب": ونقله أصحابنا عن عمر بن الخطاب وابنه، ونقله الشيخ أبو حامد عن ابن مسعود، وأبي مسعود البدري، وهو إحدي الروايتين عن أحمد. وقال إسحاق: إن تركهاعمدا لم تصح صلاته، وان تركها سهوا رجوت أن يُجزئه، وقد استوفينا الكلام فيه في "باب التشهد

". والحديث: أخرجه الجماعة.: ج٤ص٢٦٢شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ).

قال الكَرْخِيّ: والصلاة علي النبيّ صلي الله عليه وسلم خارج الصلاة واجبة مرة في العمر علي الإنسان. قلت: لقوله تعالي: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عليه وسَلِّمُوا تَسْلِيماً} وهو أعمّ من أن يكون خارج الصلاة أو داخلها. وقال الطَّحَاوِيّ: يجب عند سماع اسمه في كل مرة، وهو الصحيح. كذا في «المحيط»، ويتداخل في المسجد والمجلس. وقال القاضي عِيَاض: وقد شَذَّ الشافعي فقال: من لم يُصَلِّ عليه فصلاته فاسدة، ولا سلف له في هذا القول، ولا سُنَّة يَتَّبِعُها. وشَنَّعَ عليه فيه جماعة منهم الطَّبَرَانِيّ والقُشَيْرِي، وخالفه من أهل مذهبه الخَطَّابِيّ وقال: لا أعلم له فيها قدوة.

وما رُوِيَ عنه عليه الصلاة والسلام: «لا صلاة لمن لم يُصَلِّ عليّ»، ضَعَّفَهُ أهل الحديث كلهم: وعلي فرض صحته فمعناه: كاملة، أو: لِمَنْ لم يُصَلِّ عليّ في عُمُرِه. وكذا ما جاء في حديث (أبي مسعود) عنه صلي الله عليه وسلم «من صلّي صلاة لم يُصَلِّ عليّ فيها وعلي أهل بيتي لم يقبل الله منه»، وهذا ضُعِّف بجَابِرِ الجُعْفِي، مع أنه قد اخْتُلِفَ عليه في رَفْعِه ووَقْفِه.: ج١ص٣٠٥ شرح الوقاية.

په درودشريف کې يوه نکته

(مسئله) سوال: الله تبارک وتعالي جل جلاله مونږ امرکړي يو په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم سره د درودشريف په ويلوچې" يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) "وروسته بيامونږ وايو اللهم صل علي محمد تر اخره پوري پدي کې خو مونږ والله جل جلاله ته خواست کوو چې يا الله ته په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم درود ووايه! مونږخوپخپل نفس کې په عليه السلام درود نه وايو؟

:جواب: رسول الله صلي عليه وسلم پاک ده هيڅ عيب پکښې نشته او مونږ له عيبونو اوکدورته اوله نقصاناتو څخه ډک يو نو مونږ څرنګه په هغه چا ثناء ووايو چې هيڅ عيب هغه نلري او پاک وي؟

نو لهذا و الله جل جلاله ته سوال کوو چې (اللهم صل على محمد الخ) يا الله جل جلاله ته پر حضرت رسول الله صلي عليه وسلم درود ووايه! ځکه چې سي دا درود شريف له پاک ربّ جل جلاله په پاک نبي الله صلي عليه وسلم باندې، نو درود ويونکی په حقيقت کې الله جل جلاله ده، او نسبت يې وبنده ته مجازاً ده .

فإن قيل: الله تعالي أمرنا أن نصلي علي النبي عليه السلام بقوله:"يا أيهَا الَّذينَ آمَنُوا صلوا عَلَيْه وَسلّموا تَسْليماً" ثم نحن نقول: اللهم صل عَلي محمد إلي آخره، فنسأل الله أن يُصلي عليه ولا نُصلي نحنُ عليه بأنفسنا. قلت: لأن النبي عليه السلام طاهر لا عيب فيه، ونحنُ فينا العيوبُ والنقائصُ، فكيف يُثْنِي مَن فيه عيب علي طاهر؟" فنسألُ الله أن يُصلي عليه لتكون الصلوات من رَب طاهر علي نَبي طاهرٍ .:ج٤ص٢٦٠ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ).

والحكمة في أن العبد يسأل الله تعالي أن يصلي ولا يصلي بنفسه مع أنه مأمور بالصلاة قصوره عن القيام بهذه الحق كما ينبغي، فالمراد من الصلاة في الآية سؤالها، فالمصلي في الحقيقة هو الله تعالي ونسبتها إلي العبد مجاز.:ج٢ص٣٨٥ البحر الرائق.

د «الصلاة» پوتحقيق:

(پوښتنه) الله تبارک وتعالي جل جلاله فرمائي " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) "

ترجمه: بيشکه الله او د ده فرښتي درود ليږي په نبی (صلي عليه وسلم) باندي.

او الله تبارک وتعالي جل جلاله مونږ هم امرکړي يوپه حضرت رسول الله صلي عليه وسلم سره د درودشريف په ويلو، او په حديث مبارک کې بيا راځي چې ديوځل د درود په ويلوباندې پدي درود ويونکي کس الله جل جلاله لس واري درود وايي دا درود ويل دالله جل جلاله څه ته وايي؟

:جواب:په معنٰی د «الصلاة» کې پرنبی صلي عليه وسلم باندې دعلماء کرامو زيات اختلاف راغلی دی چې دا اختلاف دلالت پر دي کوي چې: معنٰی د «الصلاة» پر مجهوله اونامعلومه ده نوځکه پکښې اتفاق نه لري، خو وروسته تر ډيره بحثه دمعنٰی د «الصلاة» چې مولانامحمدموسٰی بازی رحمه الله کړي ده هغه به راوړو نو دی مبارک وايي چې: په دقيق نظر سره خو د «الصلاة» معنٰی مجهوله ده، اوپه معنٰی يې صرف اوصرف يو الله جل جلاله خبرده اويا که الله جل جلاله اطلاع ومقربو ملائکو، ياومقربو انبياء عليهم الصلوة والسلام ته ورکړي وي، او دا هغه قول ده چې زه يې دتصديق منلوهم يم پدي باب کې.

او وروسته بیاداسي هم وایي چې: دوهم یونظرجلي لرم لکه کومو علماؤ رحمهم الله تعالی چې څنګه د «الصلاة» معنٰی وي کړي دي نو زه هم د دوي په لاره سره په تعین دمعنٰی د «الصلاة» کې روانیږم اودا وایم چې: «الصلاة» په نسبت والله تعالی جل جلاله ته که راسي نو بیا دا مراد ده چې «ان الله یصلي علی النبی» دا په معنٰی دنور ده چې خاص په انبیاءؤ علیهم الصلوة والسلام سره دا نورخاص ده، نو دا نور الله جل جلاله وپیغمبرانوعلیهم الصلوة والسلام ته ورکوي، او زیاتوب پدا نورکې پسي کوي، اوپه نسبت ومونږ ته چې دا «الصلاة» راسي او چې د «الصلاة» طلب ورته کوو نومونږ طلب د دي نور دزیاتوب کوو.

نبوة نور ده، اوټوله آسماني کتابونه انوار دي، او «الصلاة» په پیغمبرانوعلیهم الصلوة والسلام باندي نور ده، اوطلب دزیادت د دي نور وپیغمبرانوعلیهم الصلوة والسلام ته ده.

او دا هغه نورده چې ادم علیه الصلواة والسلام د داود علیه الصلواة والسلام په مخ مبارک کې لیدلی ؤو، هغه وخت چې عیالونه د ادم علیه الصلواة والسلام دشامبارکي څخه راویستل شول، اویاکوم چې ادم علیه الصلواة والسلام د داود علیه الصلواة والسلام په مخ مبارک کې نورلیدلی ؤو دا بل نور ؤو.

او الشیخ شهاب الدین القرافی وایي: چې «الصلاة» په نسبت والله جل جلاله ته که راسی نو بیا دا معنی لري چې الله جل جلاله مغفرت (بخښنه) کوي.

ولعل الی هذا النور أشار صلی الله علیه وسلم وسأل الله زیادته فی قوله: اللهم اجعل لي نورا في قبري ونورا في قلبي ونورا من بین یدي ونورا من خلفي ونورا عن یمیني ونورا عن شمالي ونورا من فوقي ونورا من تحتي ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في بشري ونورا في لحمي ونورا في دمي ونورا في عظامي اللهم اعظم لي نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا. :اخرجه الترمذي.

القول الثالث عشر: مایخطر ببالی والتفصیل فی معنی الصلاة تحقیقن:

الاول:مبنی علی نظر دقیق وهو ان معناها مجهولة لایعلمه الا الله والمقربون من الأنبیاء والملائکة باطلاع الله إیاهم وهذا الذی أنا متصدق لبیانه فی هذا الباب.

والثانی: مبنی علی نظر جلی وفیه ماشیت مع العلماء الکرام وسلکت مسلکهم فی تعین معنی

الصلاة.

فأقول: بناء على التحقيق الثانى أن الصلاة بمعنى النور المختص بالأنبياء عليهم الصلوة والسلام إذا استعملت اسماً.

وأما إذا استعملت مصدراً فبمعنى طلب ذالك النور لهم ان نسبت الى المخلوق، وبمعنى منح ذالك ان نسبت الى الله تعالى.

فمعنا قولنا: ان الله يصلى على النبى . انه يمنحه ذالك النور ويزيده.:ص۳۴۶:۳۴۵ فتح العليم بحل اشكال التشبيه العظيم.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا (۱۷۴).:سورة النساء.

وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (۵۲).:سورة الشوراى.

فالنبوة نور، وسائر الكتب السماوية أنوار، والصلاة على الأنبياء عليهم الصلوة والسلام نور وطلب زيادته لهم من الله،الخ.

ورجح الشيخ شهاب الدين القرافى ان الصلاة من الله المغفرة، وكذا فسره الأرموى والبيضاوى. :ص۳۴۵ فتح العليم بحل اشكال التشبيه العظيم.

د رسول الله نوم چې ذکرشي نو دهر واري دنوم سره درود ويل

(مسئله)سوال:درسول الله صلي عليه وسلم نوم مبارک چې ذکرشي خارج تر لمانځه نو هرواري د ده دنوم مبارک سره درودشريف ويل په سړي(سامع) باندې کوم حکم لري؟

:جواب: درسول الله صلي عليه وسلم نوم مبارک چې په مجلسونوکې ذکرکيږي خارج ترلمانځه نو دهر واري د نوم اخستلوسره د درودشريف په ويلوکې چې په تکرار دنوم اخستولو درسول الله صلي عليه وسلم په يوه مجلس کې وي دا درود شريف اياتداخل سره خوري اوکه نه (ټولو نومونو ته يو دردودشريف ويل کافي ده که نه!)پدې کښې دوه روايته راغلي دي:

يو روايت د الکافي کتاب ده الکافي وايي چې اول ځل درودشريف ويل دنوم د ذکرکيدو درسول الله صلي عليه وسلم سره واجب عمل ده اونور زائد ييامندوب

عمل دی.

دوهم روایت دالمجتبي کتاب ده هغه وايي: چې هرواري درودشريف دنوم درسول الله صلي عليه وسلم د ذکرکيدو سره په ويونکي او اوريدونکي(سامع) دواړو باندې واجب ده.

دا اخري قول دمجتبي کتاب امام طحطاوي مختاره بللی ده، ځکه ايت کريمه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) د وجوب دلالت کوي، اوکوم احاديث د درود شريف په مدح کې راغلي اودنه ويونکي په ذم او وعيدکې چې راغلي او ورته دمقربي ملائکې جبريل عليه السلام په ښراء کولو او درسول الله صلي عليه وسلم پدي ښيراء باندې دآمين په ويلوکې چې راغلي، او درسول الله صلي عليه وسلم ظاهري ارشادات دنه ويونکي د درودشريف په ذم چې راغلي دي ددي برداشت اوتحمل مشکل ده.

نو دا قول دوجوب چې دی دهر واري دنوم د ذکرکيدلو درسول الله صلي عليه وسلم سره موافق هم دی، او شيخ عبدالقادر الجيلاني هم مختاره بللی ده(او ولي به داروايت نه وي مختاره چې د حضرت رسول الله صلي عليه وسلم احسانات پر امت باندې دشماره وتلي دي، اوبل نه ويونکی به دعظيم الشانه فضائلوڅخه محروم شي، اومستقل بدنصيب به وي).

:پاملرنه: په ټوله عمرکې يواري درودشريف په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم باندې ويل فرض (ياواجب) دی.

اوبعضي علماء کرام بياوايي چې درودشريف ويل د هر واري دنوم د ذکرکيدو د رسول الله صلي عليه وسلم سره دا فرض عمل ده، او مراد له فرضوڅخه دلته واجب دي.

:نکته: درودشريف په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم باندې په پنځم کال دهجرت شروع شو، اوپه بل روايت شروع د درود شريف په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم باندې دمعراج په شپه کې وشو.

إن الصلاة عليه الصلاة وسلم شرعت في السنة الخامسة من الهجرة وقيل في ليلة الإسراءاه. وذكر

القسطلاني في مسلك الحنفاء أن اية قوله تعالي إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) نزلت في شعبان فلذاك كان شهر الصلاة عليه أه.وهذه الاية تدل علي الوجوب.:ص٥٣ السفينة القادرية لشيخ عبدالقادر الجيلاني.

وقد ذهب بعض أصحابنا إلي أن الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم تجب خارج الصلاة في العمر مرة واحدة والمختار أنها تجب كلما ذكر صلي الله عليه وسلم كذا اختاره الطحاوي رحمة الله عليه :ج١ص٢٤٨ اللباب في الجمع بين السنة والكتاب.

واما الصلاة على النبى الله عليه السلام فى غير حالة الصلاة فقدكان الكرخى يقول: انهافريضة على كل بالغ عاقل فى العمر مرة واحدة وقال الطحاوى كلما ذكره اوسمع اسمه وجب.

وجه قول الكرخى ماذكرنا ان الامر المطلق لايقتضي التكرار السبب كما يتكرر وجوب الصلاة والصوم وغيرهما عن العبادات بتكرار اسبابها.:ج٢ص١٢٢ بذل المجهود.

واختلف علي قوله إنه لو تكرر في مجلس واحد هل يتداخل الوجوب فيكفيه صلاة واحدة أو يتكرر الوجوب من غير تداخل؟ صحح في الكافي من باب سجود التلاوة الاول وأن الزائد ندب، وكذا التشميت. وصحح في المجتبي الثاني وفرق بينه وبين تكرار ذكر الله تعالي في مجلس حيث يكفي ثناء واحد قال: ولو تركه لا يبقي عليه دينا بخلاف الصلاة فإنها تصير دينا بأن كل وقت أداء للثناء لانه لا يخلو عن تجدد نعم الله تعالي عليه الموجبة للثناء فلا يكون وقتا للقضاء كالفاتحة في الاخريين بخلاف الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم. وهذا الفرق ليس بظاهر لان جميع الاوقات وإن كانت وقتا للاداء لكن ليس مطالبا بالاداء لانه رخص له في الترك فيمكن أن يكون سماعه لاسم الله تعالي سببا في الوجوب كالصلاة. واختار الكرخي استحباب التكرار ورجحه شمس الائمة السرخسي، وقدح في قول الطحاوي بأنه مخالف للاجماع، فإن تم نقل الاجماع علي الاستحباب ترجح وإلا فالاولي قول الطحاوي للاحاديث الواردة فيها من الدعاء بالرغم والابعاد والشقاء والوصف بالبخل والجفاء لمن لم يصل عليه إذا ذكر عنده، فإن الوعيد في مثل هذه الامور علي الترك من علامات الوجوب. ولعل السرخسي ظن أن الطحاوي قائل بالافتراض فرده، وقد علمت أنه إنما قال بالوجوب المصطلح عليه عندنا لما أن مستنده خبر واحد. وبهذا ظهر أن الصلا تكون فرضا وواجبا وسنة مستحبة ومكروهة. فالاول في العمر مرة، والثاني كلما ذكر علي الصحيح، والثالث في الصلاة، والرابع في جميع أوقات الامكان،، والخامس في الصلاة في غير التشهد في القعود الاخير وظهر أيضا بما قررناه أن قول الحاوي القدسي وقال بعضهم إنها فرض عند سماع اسمه كل مرة وهذا أصح ا هـ. محمول علي الواجب كما قدمنا. ويمكن أن تكون

الصلاة حراما كما صرحوا به في الخطر والاباحة في مسألة ما إذا فتح التاجر متاعه وصلي. وكذا في الفقاعي.: ج٢ص٣٨٤ البحر الرائق.

وأما في غير حالة الصلاة فكان أبو الحسن الكرخي يقول: إن الصلاة علي النبي عليه السلام فرض علي كل مسلم، بالغ، عاقل في العمر مرة واحدة.

وقال الطحاوي: تجب عند سماع اسمه في كل مرة، وهو الصحيح.:ص١٣٥ تحفة الفقهاء.

قال الكَرْخِيّ: والصلاة علي النبيّ صلي الله عليه وسلم خارج الصلاة واجبة مرة في العمر علي الإنسان. قلت: لقوله تعالي: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عليه وسَلِّمُوا تَسْلِيماً} وهو أعمّ من أن يكون خارج الصلاة أو داخلها. وقال الطَّحَاوِيّ: يجب عند سماع اسمه في كل مرة، وهو الصحيح. كذا في «المحيط»، ويتداخل في المسجد والمجلس.: ج١ص٣٠٥ شرح الوقاية.

رجل سمع اسما من أسماء الله تعالي – يجب عليه أن يعظمه ويقول: سبحان الله وما أشبه ذلك ، ولو سمع اسم النبي عليه السلام فإنه يصلي عليه ، فإن سمع مرارا في مجلس واحد اختلفوا فيه قال بعضهم : لا يجب عليه أن يصلي إلا مرة ، كذا في فتاوي قاضي خان . وبه يفتي ، كذا في القنية.

وقال الطحاوي يجب عليه الصلاة عند كل سماع ، والمختار قول الطحاوي ، كذا في الولوالجية. لو سمع اسم الله مرارا يجب عليه أن يعظم ويقول سبحان الله وتبارك الله عند كل سماع ، كذا في خزانة الفتاوي.: الفتاوي الهندية (الباب الرابع في الصلاة والتسبيح وقراءة القرآن والذكر والدعاء ورفع الصوت عند قراءة القرآن).

كه چا د درود شريف ويل نذركړل نو پرلازمي شو

(مسئله) ولو نذر أن يقول دعاء كذا في دبر كل صلاة عشر مرات لم يصح ولو قال: لله علي أن أصلي على النبي عليه الصلاة والسلام في كل يوم كذا يلزمه وقيل : لا يلزمه.: البحر الرائق كتاب الايمان.

هغه كوم حالت وي چې درود ويل پكښې مكروه ده

:پوښتنه: په كوم كوم حالت كې درود شريف ويل مكروه ده؟

:جواب: :**اول**:كله چې تاجر(دوكاندار) يوشى خلاصوي (اويايې پلوري) درود شريف اوكلمه دلااله الاالله او سبحان الله كه دى وايي نو دا درودشريف اوكلمه دلااله الاالله ويل ورته مكروه عمل ده، ځكه بائع مشتري ته د درودشريف يادلااله

الاالله اويادنورو اذكارو په ويلوسره ترغيب په مبيعه کې ورکوي اوبائع دمشتري څخه دا ارزولري اودا ډاډ ورکوي چې ته ګوره زه څومره ښه مسلمان سړی يم چې کلمه، ذکر، درود شريف، مې په خوله ده تاکله خطاباسم، او دهوکه کله درکوم او بل دا اطمنان ورکوي چې څومره ښه اعلی مبيعه هم ده.

:دوهم:په حالت دجماع کولو کې درود شريف ويل مکروه ده.

:دريم:په حالت دقضاء حاجت (بولو کولو) کې درودشريف ويل مکروه ده.

:څلورم:د مبيعي دشهرت لپاره درودشريف ويل مکروه ده.

:پنځم:په حالت دښويدلو کې درودشريف ويل مکروه ده (يا الله خير ووايه اويا الله اکبر ووايه).

:شپږم:دتعحب په وخت کې درودشريف ويل مکروه ده.

:اووم:دذبحي (حلالي) په وخت کې درودشريف ويل مکروه ده.

:اتم:دپرنچې (مږي) راتللو وروسته درودشريف ويل مکروه ده.

:پوښتنه: درودشريف يابل ذکر ولي دبائع لپاره مکروه بلل شوی؟

:جواب: درود شريف ويل دبائع لپاره ځکه مکروه ده چې بائع له مشتري څخه د درود شريف په ويلو روپۍ اخلي، اوپه درودشريف سره پدي مبيعه کې ترغيب اوباور ورکوي.

:تنبيه: تكره الصلاة عليه صلي الله عليه وسلم في سبعة مواضع: الجماع، وحاجة الإنسان، وشهرة المبيع والعثرة ، والتعجب ، والذبح، والعطاس علي خلاف في الثلاثة الأخيرة شرح الدلائل ، ونص علي الثلاثة عندنا في الشرعة فقال: ولا يذكره عند العطاس ، ولا عند ذبح الذبيحة ، ولا عند التعجب (قوله فلذا استثني في النهر إلخ) أقول : يستثني أيضا ما لو ذكره أو سمعه في القراءة أو وقت الخطبة لوجوب الإنصات والاستماع فيهما .: رد المحتار مطلب في المواضع التي تكره فيها الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم.

وكذلك التاجر إذا فتح متاعه لمشتريه وسبَّحَ وصلّي علي النبيّ صلي الله عليه وسلم وأراد بذلك إعلام المشتري جودة متاعه، وكذلك الفُقَّاعِي يقول عند فتح كوز الفُقَّاع: لا إله إلا الله، أو يقول: صلّي الله علي النبيّ أو نحو ذلك، لأنّه يأخذ (به) ثمناً ويرغب المشتري هنالك.: شرح الوقاية.

(پاملرنه) که غازي(مجاهد) دچوکيداري(پيري) په وخت درودشريف يانور اذکار وايي اويا عالم که د درس په وخت درودشريف، يا الله اکبر، اويا لااله الاالله، اويا سبحان الله، وايي دوي ته دا پروا نلري، ځکه مجاهد، اوعالم دا ذکرونه وايي لپاره دبيدارتيا اولپاره دتعظيم اولپاره داظهار ددين، اماتاجر بائع چې دا ذکرونه دمشتري په حضورکې وايي دی ګناه کار شو دا ځکه چې دی يې لپارده د دنيائي امر وايي.

(ويكره فعله للتاجر عند فتح متاعه) بأن يقول عند فتح المتاع لا إله إلا الله سبحان الله أو يصلي علي محمد صلي الله تعالي عليه وسلم فإنه يأثم لأنه يكون لأمر الدنيا بخلاف الغازي أو العالم إذا كبر أو هلل عند المبارزة وفي مجلس العلم لأنه يقصد به التعظيم والتفخيم وإظهار شعائر الدين .:ج٤ص٢١٩ مجمع الأنهر.

وقال قاضي خان: الفقاعي إذا قال عند فتح الفقاع للمشتري: صلي الله علي سيدنا محمد قالوا: يكون آثما وكذا الحارس إذا قال في الحراسة : لا إله إلا الله يعني لأجل الإعلام بأنه مستيقظ بخلاف العالم إذا قال في المجلس : صلوا علي النبي فإنه يثاب علي ذلك وكذا الغازي إذا قال : كبروا لأن الحارس والفقاعي يأخذان بذلك أجرا

رجل جاء إلي بزاز ليشتري منه ثوبا فلما فتح المتاع قال : سبحان الله أو قال اللهم صل علي محمد إن أراد بذلك إعلام المشتري جودة ثيابه ومتاعه كره.:الأشباه والنظائر القاعدة الثانية: الأمور بمقاصدها.

(مسئله) واعظ که په تقريرکې وخلکوته ووايي چې تکبيرونه ووايي، اويا ووايي درودشريف پرحضرت رسول الله صلی الله عليه وسلم سره ووايي نو د دې پر ويلو باندې وخلکو او و واعظ ته ثوابونه ورکول کيږي.

الواعظ قال لقومه: كبروا وصلوا على النبي عليه السلام، يثاب بخلاف الحارس أو القفاع حين فتح القفاع يقول: الله أكبر وأراد به ترغيب المشتري يأثم به بخلاف الأول، لأن تعظيم الله تعالى واجب في كل زمان خصوصا عندسماع اسمه.:ص٢٠٢ مختارات النوازل.

رسول الله په ځان باندې درودشريف وايو اوکه نه

(مسئله) سوال: ايا پر رسول الله صلي عليه وسلم باندې پخپله هم په ځان باندې د درود شريف ويل پرې لازمي وو اوکه نه؟

:جواب:په رسول الله صلي عليه وسلم باندې پخپله واجب نه وو چې ده دې درود شريف په ځان باندې لوستلي واى.

وفي المجتبي معزيا إلي خزانة الاكمل: إنه لايجب علي النبي صلي الله عليه وسلم أن يصلي علي نفسه.: ج۲ص۳۸٤ البحر الرائق.

دچاچې په درباري الهي کې درود شريف مقبول وګرځي

(مسئله) په يوضعيفه متهم روايت کې راځي چې رسول الله صلي عليه وسلم فرمائي کوم څوک که په ماباندې يوځل درودشريف ولولي اوترې قبول شي نو دا نفر (ويونکي) ته به د اويا کالو ګناهونه معاف کړل شي.

وعن أنس قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم { من صلي علي مرة واحدة فتقبلت منه محا الله عنه ذنوب ثمانين سنة }: رد المحتار.: ج۱ص۱۸٦ إحياء علوم الدين.

حديث من صلي علي في كل يوم جمعة أربعين مرة محا الله عز و جل عنه ذنوب أربعين سنة ومن صلي علي مرة واحدة فتقبلت منه محا الله عنه ثمانين سنة في إسناده متهم بالوضع.:ص۳۲۹ الفوائد المجموعة للشوكاني بتحقيق المعلمي.

په رسول الله د درودشريف په ځاى اللهم ارحم محمدا ويل

(مسئله)سوال:په حضرت رسول الله صلي عليه وسلم باندې د درود شريف په ځاى (اللهم ارحم محمدا) ويل څه حکم لري؟

:جواب:بعضي علماءکرام فرمائي چې په اللهم ارحم محمدا کې دومره تعظيم نشته څومره چې د درود شريف په ويلو کې ده نولهذا صرف (اللهم ارحم محمدا) د درود شريف په ځاى ويل دا جواز نلري.

اوبعضي علماءکرام بيافرمائي چې(اللهم ارحم محمدا)ويل ښه عمل ده اوجواز لري اوکومه ملامتيا پکښې نشته ځکه حضرت رسول الله صلي عليه وسلم دهغه بنده ګانوڅخه ؤو چې ده وزيات رحمت دالله جل جلاله ته شوق درلود.

:پاملرنه: البته څوک چې درودشريف وايي نوپه شروع کې دي اول درودشريف ووايي اوبيادي (اللهم ارحم محمدا) ووايي او د درودشريف په شروع کې دي (اللهم ارحم محمدا) نه وايي.

اختلفوا في الترحم علي النبي صلي الله عليه وسلم بأن يقول : اللهم ارحم محمدا .

قال بعضهم : لا يجوز لأنه ليس فيه ما يدل علي التعظيم كالصلاة.

وقال بعضهم : يجوز لأنه عليه الصلاة والسلام كان من أشوق العباد إلي مزيد رحمه الله تعالي واختاره السرخسي لوروده في الأثر ولا عتب علي من اتبع .:رد المحتار.

وروي عن بعض المشايخ أنه قال: ولا يقول ارحم محمدا وأكثر المشايخ علي أنه يقوله للتوارث ا هـ. وقال السرخسي: لا بأس به لان الاثر ورد به من طريق أبي هريرة وابن عباس، ولان أحدا وإن جل قدره لا يستغني عن رحمة الله تعالي، وصححه الشارح، ومحل الخلاف في الجواز وعدمه إنما هو فيما يقال مضموما إلي الصلاة والسلام كما أفاده شيخ الاسلام ابن حجر فلذا اتفقوا علي أنه لا يقال ابتداء رحمه الله.: ج٢ص٣٨٦ البحر الرائق.

د الله تعالي جل جلاله څخه ديوچاپه حق سوال كول

(مسئله)سوال:په دُعاكولوكې كه يوڅوك وو‌ايي چې اي الله جل جلاله ستا دفلاني پير يا دفلاني ولي يازيارت په حق دا اودا راسره وكوې! داسي سوال كول څه حكم لري؟

:جواب: په دُعا كولوكې كه يوڅوك وو‌ايي چې اي الله جل جلاله ستا دفلانی ولي اوياستا دنبيانو اوياستا درسولانو په حق زه له تاڅخه سوال كوم دا مكروه خبره ده ځكه په الله جل جلاله دهيڅ يو مخلوق وجوباً حق نشته.

البته الله جل جلاله دوي ته له خپله فضله حق وركړی ده چې هغه وسيلة ده، اوله آدب د دعاكولوڅخه يو آدب په دعاكې توسل په أنبياء اوپه وليايانوسره ده.

ويكره أيضاً: أن يقول الرجل في دعائه: اللهم إني أسألك بحق أنبيائك ورسلك؛ لأنه لا حق لأحد من المخلوقين علي الله تعالي.:ج١٠ص١٠٩ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

قيل: ويحرم أن يقول في دعائه: بحقّ فلانٍ، نبيّاً كان أو وليّاً، أو بحقّ البيت أو المشعر الحرام، لأنه لا حقّ للخلق على الله، لكن قد يقال: إنه لا حقّ لهم وجوباً من أصله، لكنّ الله سبحانه جعل لهم حقّاً من فضله، أو يراد بالحقّ الحرمة والعظمة، فيكون من باب الوسيلة، وقد قال الله تعالى: {وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ} وقد عُدَّ من آداب الدعاء: التوسل بالأنبياء والأولياء على ما في «الحصن الحصين»: وجاء في رواية: «اللهم إني أسألك بحقّ السائلين عليك، وبحقّ ممشايَ إليك، فإني لم أخرج أَشَراً ولا

بَطَراً». الحديث.: شرح الوقاية.

قيل: ويحرم قوله في الدعاء: أسألك بِمَعْقِدِ العز من عرشك، وقد رُوِيَ بتقديم القاف على العين، فلا يجوز اتفاقاً لاستحالة معناه على الله سبحانه وتعالى. ورُوِيَ بَعكسه، فكذا يحرم، لأنه يوهم تعلّق العزّ بالعرش، والعرش حادثٌ وما يتعلّق به يكون حادثاً، والله سبحانه متعالٍ عن تعلّق عزّه بالحوادث، فإنّ عزّه قديم كذاته وسائر صفاته. وعن أبي يوسف: أنه لا بأس به، وبه أخذ الفقيه أبو الليث. شرح الوقاية.

كه چاتلاوت كاوه او درسول الله صلي عليه وسلم نوم يې واوريده

(مسئله) كه چاتلاوت كاوه او درسول الله صلي عليه وسلم نوم يې واوريده نوپه قاري باندې درود شريف ويل واجب نده، اوكه قاري له تلاوت څخه فارغه شو اودورد شريف يې بيا ووايو نو دا بنه خبره ده.

القاريء إذا سمع اسم النبي صلي الله عليه وسلم؛ لا تجب عليه الصلاة؛ لأن قراءة القرآن علي نظمه وتأليفه أفضل من الصلاة علي النبي عليه السلام، فإذا فرغ من قراءته، إن صلي علي النبي عليه السلام فحسن، وإن لم يصلّ فلا شيء عليه. :ج١٠ص١٠٩ المحيط البرهاني في الفقه النعماني

غټ زيرى

(نكته) د حضرت أبي طلحه رضي الله عنه څخه روايت ده دى مبارك وايي چې زه ورسول الله صلي الله عليه وسلم ته راغلم او د ده مبارك په مخ كې دزيري او دخوشحالى نښې ځليدلي، حضرت أبي طلحه رضي الله عنه فرمائي چې ما وحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل چې ته نن ورځ پداسي حال (د خوشحالي) كې يئ چه مخكې ما داسي نه يئ ليدلي، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم راته وويل چې ولي به پداسي حال كښې نه يم، وماته جبرائيل عليه السلام راغلى او دايې راته وويل چې اُمت ته دي زيرى وركړه كه چا په تاباندې يو واري درود شريف ولوستلئ، نو الله تبارك وتعالىٰ جل جلاله به دي نفرته پدي درود شريف سره لس نيكې وليكي، او د درودشريف په لوستلوبه لس ګناهونه ترې معاف كړي، او د درود شريف په ويلو به لس درجې ورته پورته كړي، او الله جل جلاله به د درود په ويونكي نفرهم دغسي درود ((نور، يامغفرت)) ووايي، او د دا درود ويونكي نفر به په اخرت كې د حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سره ملاقات وشي.

وعن أبي طلحة هو الأنصاري، قال: أتيت النبي صلي الله عليه وسلم وهو يتهلل، وجهه مستبشرا، فقلت: يا رسول الله، إنك لعلي حال ما رأيتك مثلها، قال: وما يمنعني، أتاني جبريل عليه السلام فقال: بشر أمتك من صلي عليك صلاة، كتب الله له بها عشر حسنات، وكفر بها عنه عشر سيئات، ورفع له بها عشر درجات، ورد الله عليه مثل قوله، وعرضت علي يوم القيامة.:ج٥ص١٠١ [المعجم الكبير – الطبراني].

دُعا په حضور دزړه سره کوئ

:مسئله: سوال: د دُعاکولو آدب څه ده؟

:جواب: د أبي هريرة رضي الله عنه څخه روايت ده چې: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي په دُعاکولوکي به دي يقين (پوخ باور) په الله جل جلاله سره دا وې چې دا دُعا الله جل جلاله قبوله وي(دابه نه وايې چې زما دُعانه قبليږي)، ((او حضور به دي دزړه هم برابروي))، اوپوه شئ چې الله جل جلاله دغافل لاهي زړه دُعانه قبلوي.

((که دي زړه دغفلت له کندو څخه راويست بس داستاهغه لوی آدب له دُعا کولو سره ده)).

إمام الرازي وايي: دغافل زړه د دعا اثر نه وي.

:استدراک: دپاکي په حالت کې دي دعاکوي، او د دعاپه مخکې دي توبه او استغفار ووايي، اوپه دعاکې دي زاری کوي زاری سره دخشوع او سره دخضوع، او داسي زاری دي کوي چې هرسوال دي درې درې واره کوي، اوخشوع دي په سترګو اوپه سر، اوپه صوت، اوپه غاړه، اوپه زړه په دا ټولوکې دي راولي.

:تشريح: غافل لاهي زړه ودي ته وايي چې لاسونه دُعاکونکي د دُعا کولو په وخت پورته والله جل جلاله ته نيولي وي دُعاکوي، اوحال داوی چې دی مشغوله په غيرالله سره وي، اويا له خپله سواله لاپرواوي، او دالله جل جلاله څخه اعراض کوي، اويا په دُعاکي لهولعب کوي، اويا په دوران د دُعا دسوالوکي دُعاکونکی دلاسونوپه ګوتو ټکان باسي، يابه يوی اوبلی خواته عبث سره ګوري، يولاس يې په دُعاکي پورته نيولي وي اوپه بل لاس به پيکی سموي يابه پزه پاکوي يابه شا او ورنونه ګروي، او په دُعاکي به يې حضور نه وي برابر، دا له غافله زړه دعا ده، چې خشوع پکښې نشته. :مصنف.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه قال أبو عيسي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه سمعت عباسا العنبري يقول اكتبوا عن عبد الله بن معاوية الجمحي فإنه ثقة.:الجامع الصحيح سنن الترمذي.

لم يرو هذا الحديث عن هشام بن حسان إلا صالح المري.:ج٥ص٢١٠ المعجم الأوسط.: كنز العمال.

"من قلب غافل" بالإضافة وتركها أي معرض عن الله أو عما سأله "لاه" من اللهو أي لاعب بما سأله أو مشتغل بغير الله تعالي. وهذا عمدة آداب الدعاء ولذا خص بالذكر.:ج٩ص٣١٦ تحفة الأحوذي.

ويلحُّ الداعي في الدعاء مع الخشية، لحديث: «إن الله يحب الملحِّين في الدعاء» وحديث: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل» ويكرر الدعاء ثلاثاً؛ لأنه نوع من الإلحاح، قال ابن مسعود: «كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثاً، وإذا سأل سأل ثلاثاً» .

ويكون متطهراً، ويقدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار.:ج٢ص١٦٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال علماء اللغة : إن الخشوع يتعلق بالعين والرأس والصوت والعنق ، والخضوع يتعلق بالقلب ، وقال الحذاق من أرباب اللغة لا ترادف في الألفاظ ، والمختار هو هذا القول.:ج١ص٤٣٠ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

(واعلموا أنّ الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه) أي لا يعبأ بسؤال سائل مشغوف القلب بما أهمه من دنياه قال الإمام الرازي اجمعوا على أنّ الدعاء مع غفلة القلب لا أثر له.:ج١ص١٠٦ التيسير بشرح الجامع الصغير.

ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة قال ولذلك ينبغي للمرء ان يجتهد في القيام بما عليه موقنا بان الله يقبله ويغفر له لأنه وعد بذلك وهو لا يخلف الميعاد فان اعتقد أو ظن ان الله لا يقبلها وانها لا تنفعه فهذا هو اليأس من رحمة الله وهو من الكبائر ومن مات على ذلك وكل الى ما ظن كما في بعض طرق الحديث المذكور فليظن بي عبدي ما شاء قال واما ظن المغفرة مع الاصرار فذلك محض الجهل والغرة وهو يجر الى مذهب المرجئة قوله وأنا معه إذا ذكرني أي بعلمي وهو كقوله{ انني معكما أسمع وأرى }.: الجواهر الهريرية من كلام خير البرية.

د دُعا داجابت وخت

:مسئله: حضرت أبي أمامة رضي الله عنه فرمائي چې رسول صلي الله عليه وسلم ته وويل شول چې كوم وختونه د دُعا قبليدونكي وي (يعني په كوم وخت كې دُعا والله جل جلاله ته پورته كيدنكي او اوريدونكي او قبليدونكي وي)؟

رسول صلي الله عليه وسلم ورته وويل چې په اخري حصه د شپې كي او وروسته ترفرضي لمانځو دا د دُعا قبليدونكي وختونه دي.

وعن أبي أمامة قال: قيل: يا رسول الله أي الدعاء أسمع ؟ قال: " جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات ".: رواه الترمذي.

د دُعا كولوڅخه وروسته لاسونه پرمخ راتيرول

:مسئله: سوال: د دُعا كولو څخه وروسته لاسونه پرمخ راتيرول ثابت دي كه نه؟

:جواب: حضرت عبدالله بن عباس رضي الله عنه فرمائي چې كله د الله جل جلاله څخه سوال كوئ نو د دُعا كولو په دوران كې ورغوي د لاسونو د خپل مخ وخواته نيسئ كله چې د دُعا څخه فارغه شئ نو لاسونه پرمخ راتير كړئ.

وفي رواية ابن عباس قال: " سلوا الله ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم " .: رواه داود مشكاة المصابيح.

(پاملرنه) وعن أنس بن مالك قال أتى رجل أعرابي من أهل البدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا رسول الله هلكت الماشية هلك العيال هلك الناس فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يدعو ورفع الناس أيديهم معه يدعون قال فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا فما زلنا نمطر حتى كانت الجمعة الأخرى فأتى الرجل إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بشق المسافر ومنع الطريق.

[ش (بشق) تأخر لضعفه عن السفر وعجزه عنه بسبب كثرة المطر فاشتد عليه الضرر . (منع الطريق) حبس عن السير فيه].: صحيح البخاري باب رفع الناس أيديهم مع الإمام في الاستسقاء.

(پاملرنه) حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به د دُعاكولوپه دوران كې لاسونه د سيني مباركي سره پورته نيولي ول، اوبيا به يې دواړو لاسونه پرمخ مبارك سره راتير كړل(له جهته د نيک فالي د بركتونو او د انوارو اللهي د آسمانه څخه، دا په مخ راتيرول وي، چې مخ په مشرف شي، تفاؤلاً).

اوپدي حديث کې دليل دا هم ده چې لاسونه وروسته تر دعا په مخ سره راتير کړل شي.

اويا دا له هغه ځای څخه ده چې الله جل جلاله لاسونه سپيره نه ور ردکوي، نو رحمة پکښې وي نو مناسب دا ده چې دا رحمت په مخ سره راتير کړل شي، چې دا هغه اشرف داندامونو ده، اوحقداره په تکريم سره ده.

((داسي هم ويل شوي چې حکمت په پورته کولو دلاسونو کې داده چې آسمان قبله ددعا ده، او رزق او وحي او رحمة او برکة له آسمانه راشوه کيږي)).

وعن الزهري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه عند صدره في الدعاء ثم يمسح بهما وجهه . قال عبد الرزاق وربما رأيت معمرا يفعله وأنا أفعله.:ج٢ص٢٤٧ مصنف عبد الرزاق.

وعن يحيى بن سعيد أن ابن عمر كان يبسط يديه مع العاص وذكروا أن من مضى كانوا يدعون ثم يردون أيديهم على وجوههم ليردوا الدعاء والبركة قال عبد الرزاق رأيت أنا معمرا يدعو بيديه عند صدره ثم يرد يديه فيمسح وجهه .:ج٢ص٢٥٢ مصنف عبد الرزاق.

عن الزهري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه عند صدره في الدعاء ثم يمسح بهما وجهه.:ج٢ص٢٤٢ مصنف عبد الرزاق.

عن السائب بن يزيد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا فرفع يديه مسح وجهه بيديه .ضعيف.: سنن أبي داود باب الدعاء.

وعن عمربن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه .: سنن الترمذي الأذكار النووية للإمام النووي.

وعن عمر رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء قيل حكمة الرفع إلى السماء أنها قبلة الدعاء ومهبط الرزق والوحي والرحمة والبركة.:مرقاة كتاب الدعوات.

قوله: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء) قيل: حكمة الرفع إلى السماء إنها قبله الدعاء ومهبط الرزق والوحي وموضع الرحمة والبركة (لم يحطهما) بضم الحاء المهملة ونصب الطاء المشددة أي لم يضعهما حتى يمسح بهما وجهه) وذلك على طريق التيمن والتفاؤل فكأنه يشير إلى أن كفيه ملئتا من البركات السماوية والأنوار الإلهية فهو يفيض منها على وجه الذي هو أولى الأعضاء بالكرامة قاله التوربشتي وقال في السبل: في الحديث دليل على مشروعية مسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء. وقيل: وكأن المناسبة إنه تعالى لما كان لا يردهما صفرا فكان الرحمة أصابتهما

فناسب إفاضة ذلك على الوجه الذي هو أشرف الأعضاء وأحقها بالتكريم – انتهى. (رواه الترمذي).:ج۱۷ص۳۸ مرعاة.

(كان إذا دعا فرفع يديه مسح وجهه بيديه) عند فراغه تفاؤلاً وتيامناً بأن كفيه ملئتا خيراً فأفاض منه على وجهه (د عن يزيد) بإسناد حسن.:ج۲ص۴۸۶ التيسير بشرح الجامع الصغير.

:فائدة: وقد ثبت أنه عليه السلام رفع يديه في الدعاء ذكرت من ذلك نحو عشرين حديثا في شرح المهذب.:ج۴ص۱۵۴ نصب الراية الهداية شرح بداية المبتدى لشيخ الاسلام برهان الدين المرغينانى مع نصب الراية تخريج أحاديث الهداية للعلامة جمال الدين الزيلعى اعتنى بهما ايمن صالح شعبان.

:پاملرنه: وعن يزيد بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل ومعه نفر حتى وقف على القرن دون المريطا رافعا يديه مستقبل القبلة يدعو.:ج۳ص۳۷۹ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي.

:تتمة: په بخاري شريف کې امام بخاري «باب رفع الأيدي في الدعاء» باب ايښي ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم په پورته لاسونو سره دعاګانې کړيدي.

باب رفع الأيدي في الدعاء

وقال أبو موسى الأشعري دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه.

وقال ابن عمر رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال (اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد).

قال أبو عبد الله وقال الأويسي حدثني محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه.:صحيح البخارى.

قبليدونکي دُعا

:مسئله: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې ډېر زرچابکه قبلونکي دُعا دا دُعا ديوغائب (نفر) بل غائب ته ده.

((لهذا! مسلمانان دي دُعاګاني يوبل ته سره کوي کارونه به الله جل جلاله د دوي ټولو ده سره ورجوړکړي)).

وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " إن أسرع الدعاء إجابة دعوة

غائب لغائب ".: رواه الترمذي وأبو داود.

وعن عبد الله بن يزيد . قال : سمعت عبد الله بن عمرو ، عن النبي (، قال :((أسرع الدعاء إجابة ، دعاء غائب لغائب.)) ((وفي رواية :)) ((ما دعوة أسرع إجابة ، من دعوة غائب لغائب.)) ((وفي رواية : ((أفضل الدعاء ، دعوة غائب لغائب.)).: المسند الجامع تألبف أبي الفضل السيد أبو المعاطي النوري.

:استدراک: ډېر زرچابکه قبليدونکي دُعا ديوغائب نفر وبل غائب ته ځکه وي چې دا دعا لري وي درياء څخه، او دا دعا له اخلاص کيږي، او دا دعا له اغراضو اوله مفاسدو څخه پاکه وي، ځکه نواجرهم په مرتب دی، اوملائکة عليهم الرحمة ددي دعاکونکي په دعاسره آمين وايي، او الله جل جلاله د ده مددکوي، دا ځکه کوم بنده چې د ورور(بنده) په مددکې وي، نو الله جل جلاله د ده په مددکې وي.

(أسرع الدعاء إجابة دعاء الغائب لغائب) أي في غيبة المدعو له لبعده عن الرياء والأغراض الفاسدة ولتأمين الملائكة عليه (خد د طب عن ابن عمرو) بن العاص وإسناده حسن.:ج۱ص۳۰۳ التيسير بشرح الجامع الصغير.

" إِن أَسْرَعَ الدعاءِ إجابة: دعْوةُ غائب لغائب " وإنما كان هذا الدعاء أسْرع إجابة لأنه يصدر عن إخلاص.:ج۴ص۴۴۷ شرح سنن أبي داود للعيني.

(أسرع الدعاء إجابة دعاء الغائب لغائب) أي في غيبة المدعو له ومن وراء معرفته ومعرفة الناس له وذلك أبعده من الرياء والأغراض الفاسدة المنقصة للأجر فتوافقه الملائكة أو تؤمن عليه ولأنه تعالى يعينه في دعائه لما ورد أنه تعالى في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه والمراد الغائب عن المجلس ولو بالبلد بل بالغ البعض فجعل الحاضر فيه وهو لا يسمع كالغائب.:ج۴ص۹ فيض القدير.

دُعا کول لوړ مقام لري والله جل جلاله ته، او ډېره ورته محبوبه ده

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې په الله جل جلاله تر دُعا کولو بل کوم مکرم شی نشته.

اوحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک له الله جل جلاله نه سوال نه کوي نو الله جل جلاله پدي نفرباندې په غضب کي کيږي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم : " ليس شيء أكرم علي الله من الدعاء "

مشكاة المصابيح.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " من لم يسأل الله يغضب عليه ".: رواه الترمذي.

انه من لم يسأل الله يغضب عليه (ت عن ابى هريرة) . ٣١٢٧ – قال الله تعالى : من لا يدعوني اغضب عليه.: كنز العمال.

:فائده: څوک چې له الله جل جلاله نه سوال نه کوي نو الله جل جلاله ځکه پدي نفرباندي په غضب کي کيږي چې دا نفر سوال دتکبرا و د استغنا له وجې پريښى ده، او دا جواز نلري.

الله جل جلاله په غضب کيږي چې سوال نه ترې کيږي، او بني ادم به وينئ چې په غضب کيږي چې کله سوال ترې کيږي.

"إنه" الضمير للشأن "من لم يسأل الله يغضب عليه" لأن ترك السؤال تكبر واستغناء وهذا لا يجوز للعبد، ونعم ما قيل الله يغضب إن تركت سؤاله وترى ابن آدم حين يسأل يغضب. وقال الطيبي: وذلك لأن الله يحب أن يسأل من فضله فمن لم يسأل الله يبغضه والمبغوض مغضوب عليه لا محالة انتهى.: ج٩ص٢٢١ تحفة الأحوذي.

يقول الشاعر:

لا تسألن بُنَيَّ آدم حاجةً ... وسل الذي أبوابه لا تحجب

الله يغضب إن تركت سؤاله ... وبُنَيّ آدم حين يسأل يغضب.:

:فائده: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې چاته دتاسو څخه د دعا دروازه خلاصه شي نو ودي کس ته دروازي درحمت خلاصي شوي، او الله جل جلاله ته محبوب سوال دا ده چې بنده دعافيت سوال ترې کوي.

(د الله جل جلاله څخه دعافيت سوال کول يو داسي جامع سوال دى چې خير د دنيا او خير داخرت پدي لفظ کښې راجمع ده، هغه دعا داسي: «اللهم انانسئلک العفو والعافيت والمعافات دائمة في دين والدنيا والاخرة»).

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة، وما سأل الله شيئا – يعني أحب إليه – من أن يسأل العافية)). رواه الترمذي.

وما سئل الله شيئاً يعني أحب إليه" قال الطيبي: أحب إليه تقييد للمطلق بيعني وفي الحقيقة صفة شيئاً "من أن يسأل العافية" أن مصدرية والمعنى: ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من سؤال العافية.: ج۹ص۳۷۴ تحفة الأحوذي.

قال الطيبي إنما كانت العافية أحب لأنها لفظة جامعه لخير الدارين من الصحة في الدنيا والسلامة فيها. وفي الآخرة. لأن العافية أن يسلم من الأسقام والبلايا وهي الصحة ضد المرض – انتهى.

وقيل: المراد بالعافية السلامة عن جميع الآفات الظاهرة والباطنة في الدنيا والآخرة.: ج۱۷ص۲۹ مرعاة المفاتيح.

:فائده: رسول الله صلي الله عليه وسلم په يو مصبت اخته قوم تيرشو، رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل ولي دي خلكو دالله جل جلاله څخه دعافيت سوالونه نه کول.

وروى البزار عن أنس أنه عليه الصلاة والسلام مر بقوم مبتلين فقال: " أما كان هؤلاء يسألون الله العافية ".: ج۱ص۲۳۲ شرح مسند أبي حنيفة.

قضاء خو شوي ده نو د دُعاګانو بياڅه فائده ده چې مونږيې کوو!

(مسئله) سوال: قضاء خو په ازل کي شوي ده نو د دُعاګانو بياڅه فائده ده چې مونږيې کوو قضاء او تقدير خو هسي هم چليږي؟

:جواب: داسي قضاء تقديرونه هم شوي دي چې پکښې بلاګاني او مصيبتونه په دُعا کولو (اوصدقو خيراتو اونذرونو) سره ردکيږي، نو دُعا رد بلاء ده، دوعا رحمت ومايين ته راولي، لکه ډال چې ده دفع دتوري او داسلحي دګوزاردفع ده، اويا اوبه سبب د راوتلو دنباتاتو له ځمکې څخه دي دارنګه دُعا چې ده دابلاء ردوي.

:ياملرنه: البته دُعا به په حضور سره دزړه، او په عاجزي او زاريو سره کوئ.

.فصل: قال الغزالي: فإن قيل: فما فائدة الدعاء مع أن القضاءَ لا مَرَدَّ له؟ فاعلم أن من جملة القضاء ردّ البلاء بالدعاء، فالدعاءُ سببٌ لردّ البلاء ووجود الرحمة، كما أن الترسَ سبب لدفع السلاح، والماءُ سببٌ لخروج النبات من الأرض؛ فكما أن الترسَ يدفع السهمَ فيتدافعان، فكذلك الدعاءُ والبلاء، وليس من شرط الاعتراف بالقضاء أن لا يحملَ السلاح، وقد قال الله تعالي: { وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ } [النساء : ۱۰۲] فقدَّرَ الله تعالي الأمرَ وقدَّرَ سببَه. وفيه من الفوائد ما ذكرناه، وهو حضور القلب والافتقار، وهما

نهاية العبادة والمعرفة، والله أعلم.:ص٣٩٦ الأذكار النووية للإمام النووي.

وعن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء " . رواه الترمذي.

:فائده: دعا داسي يو عجيب شی ده چې الله جل جلاله دابليس دعا هم قبوله کړه.

قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ (٧٧) وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٧٨) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (٧٩) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٨٠) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ (٨١).:قرآن كريم سورة ص.سورة الحجر(٣٦). سورة الاعراف(١٤).

په دُعا کولو له غټه خطره بچاوي دلي شي

:فائده: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې قضاء (دتقدير فيصله) بل شی نشي ردکولای مګردُعا يې ردکولي شي، اوپه عمر(ژوند) کې زيادت (درازوالی) بل شی نشي راوستلی مګرنيکې په عمرکې دراز والی راوستلی شي.

وعن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر " .: رواه الترمذي.

(أنه) أي الشأن (من لم يسأل الله تعالى) أي يطلب منه من فضله (يغضب عليه) لانه اما قانط واما متكبر وكل منهما موجب للغضب.:ج١ص٧٤٣ التيسير بشرح الجامع الصغير.

:پاملرنه: وعن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رفع قوم أكفهم إلى الله عزوجل يسألونه شيئا إلا كان حقا على الله أن يضع في أيديهم الذى سألوا قلت له حديث في السنن غير هذا رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .:ج٣ص٣٧٩ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي.

لاسونه دي په دُعا کې پورته لپه ونيسئ

(مسئله) سوال: دُعاپه پورته لاسونوسره ثابته ده که نه! او وروسته تر دعا به لاسونه په مخ راکشوي اوکه نه؟

:جواب: :**اول**:حضرت عمربن الخطاب رضي الله تعالى عنه وايي چې ؤو رسولُ الله صلي الله عليه وسلم چې پورته به يې کړل لاسونه په دُعا کي تر هغوبه يې نلري کول

ترڅو چې به يې مخ مبارک په دواړو لاسونو سره مسح کړې نه وای.

بابُ رَفعِ اليدين في الدعاءِ ثم مَسْحِ الوَجْهِ بهما: روينا في كتاب الترمذي، عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالي عنه قال: كان رسولُ الله صلي الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطَّهما حتي يمسحَ بهما وجهَه.: ص۳۹۲ الأذكار النووية للإمام النووي.

(پاملرنه) وعن الزهري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه عند صدره في الدعاء ثم يمسح بهما وجهه. قال عبد الرزاق وربما رأيت معمرا يفعله وأنا أفعله.:ج۲ص۲۴۷ مصنف عبد الرزاق.

وعن يحيى بن سعيد أن ابن عمر كان يبسط يديه مع العاص وذكروا أن من مضى كانوا يدعون ثم يردون أيديهم على وجوههم ليردوا الدعاء والبركة قال عبد الرزاق رأيت أنا معمرا يدعو بيديه عند صدره ثم يرد يديه فيمسح وجهه .:ج۲ص۲۵۲ مصنف عبد الرزاق.

:دوهم:حضرت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم راغلی و مسجد د بعضو احزابو ته نو رسولُ الله صلي الله عليه وسلم څادر کېښود او و دريده لاسونه يې ښه پورته کړل دُعا يې ورته وکوله.

باب في مسجد الأحزاب: وعن جابر بن عبد الله ، أن النبي صلي الله عليه وسلم أتي مسجد بعض الأحزاب ، فوضع رداءه ، فقام ورفع يديه مدا يدعو عليهم ، ولم يصل ، ثم جاء ودعا عليهم وصلي.: كتاب الإيمان من فتح الباري.

حديث : أن النبي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أتي مسجد الأحزاب فوضع رداءه وقام ورفع يديه مدا يدعو عليهم ولم يصل قال: ثم جاء ودعا عليهم وصلي (۳ : ۳۹۳) حدثنا حسين أنا ابن أبي ذئب عنه به.:ج۲ص۱۷۶ إطراف المُسْنِد المعتَلِي بأطراف المسنَد الحنبلي المؤلف: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني (المتوفي: ۸۵۲هـ).

:دريم:حضرت عبد الله بن سنان رضي الله تعالى عنه وايي چې رسولُ الله صلي الله عليه وسلم اهل الطائف يې ۲۵ ويشت ورځې محاصره کړل ښراء به يې په کوله وروسته تر هر لمانځه.

وعن عبد الله بن سنان أن النبي صلي الله عليه وسلم حاصر أهل الطائف خمسة وعشرين يوما يدعو عليهم في دبر كل صلاة.:ج۷ص۴۱۱ مصنف ابن أبي شيبة.

:**څلورم**:حضرت أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وايي چې رسولُ الله صلي الله عليه وسلم ته طفيل بن عمرو الدوسي رضي الله تعالى عنه راغلى او ورته يي وويل چې يا رسولُ الله صلي الله عليه وسلم دوس قبيلى نافرماني ستا دامره وکړه او انکار يي وکاوه نو د الله جل جلاله څخه د دوي بد انجام وغواړه!

رسول الله صلي الله عليه وسلم مخامخ وقبلي شريفي ته ودريده اولاسونه يې پورته کړل خلکو دا ګمان وکاوه چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ښراء کوي په دوس قبيله، رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل يا الله دوس قبيلي ته هدايت وکوي او دوي راولي (اسلام ته).

وعن أبي هريرة قال قدم الطفيل بن عمرو الدوسي علي رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن دوسا قد عصت وأبت فادع الله عليها فاستقبل رسول الله صلي الله عليه وسلم القبلة ورفع يديه فظن الناس أنه يدعو عليهم فقال اللهم اهد دوسا وائت بهم صحيح.:ص۲۱۴ [الأدب المفرد – البخاري.

:**پنځم**:حضرت أنس رضي الله تعالى عنه وايي چې (يوځه وخت د پرش ورځې وو) رسول الله صلي الله عليه وسلم به دسهار لمونځ وکړو ((او وايي په لمانځه کي قنوت نازله پر ويلو)) لاسونه به يي پورته کړل ښراء به يي په هغه مشريکينو کوله چې دوی قاريان اصحاب کرام رضي الله عنهم شهيدان کړي ول.

وعن أنس بن مالك ، عن النَّبِيّ صلى الله عليه وسلم في قصة القراء ، قال: لقد رأيته كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو يعني على الذين قتلوهم.:ج۲ص۲۱۱ السنن الكبرى.

حدثنا يوسف بن ابي يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يقنت في الفجر الا شهرا واحدا حارب حيا من المشركين قنت يدعو عليهم لم ير قانتا قبلها ولا بعدها.:ص۴۴ الآثار . لأبى يوسف.

قوله : (ألم نشرح لك صدرك) [آية : ۱] يقول : ألم نوسع لك صدرك بعد ما كان ضيقاً لا يلج فيه الإيمان حتى هداه الله عز وجل ، وذلك قوله : (ووجدك ضالا فهدى) [الضحى : ۷] ، وقوله : (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) [الشورى :۵۲] ، وذلك أن أربع مائة رجل من أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم) من أصحاب الصفة ، كانوا قوماً مسلمين ، فإذا تصدقوا عليهم شيئاً

أكلوه وتصدقوا ببعضه على المساكين ، وكانوا يأوون في مسجد رسول الله ، ولم يكن لهم بالمدينة قبيلة ، ولا عشيرة ، ثم إنهم خرجوا محتسبين يجاهدون المشركين ، وهم بنو سليم كان بينهم وبين المسلمين حرب فخرجوا يجاهدونهم ، فقتل منهم سبعون رجلاً ، فشق ذلك على النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وعلى المسلمين ، ثم إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يدعو عليهم في دبر كل صلاة الغداة يقنت فيها ، ويدعو عليهم أن يهلكهم الله . فقال الله تعالى : (ليس لك من الأمر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون) [آل عمران : ١٢٨] ، ثم عظم الرب تعالى نفسه ، فقال : (ولله ما في السماوات وما في الأرض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) [آل عمران : ١٢٩] في تأخير العذاب عنهم ، لعلم قد سبق فيهم أن يسلموا.:ج٣ص٤٩٦ تفسير مقاتل بن سليمان المؤلف: أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء البلخي دار النشر : دار الكتب العلمية - لبنان/ بيروت - ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م.

:**شپږم**: أم عطية رضي الله عنها وايي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم حضرت علي رضي الله عنه په يوه سرية (غزا)كي واستاؤ نوماحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وليده چې لاسونه يې پورته كړي ول او دايي ويل چې يا الله جل جلاله ماترهغومه وفات كوي ترڅوچې علي رضي الله عنه دي نه وي را باندې ليدلى!.

وعن أم عطية أن رسول الله صلي الله عليه وسلم بعث عليا في سرية فرأيته رافعا يديه وهو يقول: (اللهم لا تمتني حتي تريني عليا).:ج٢٥ص٦٨ [المعجم الكبير - الطبراني].

:**اووم**:حضرت خالدبن عرفطة رضي الله عنه وايي چې ماحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وليده چې لاسونه يئ پورته كړي ول او دايي ويل يا الله جل جلاله داحمس قبيلي په اسونو اونارينه ؤكي بركت واچوې.

وعن خالد بن عرفطة قال: رأيت رسول الله رافعا يديه يقول: اللهم بارك علي خيل أحمس ورجالها. :ج٤ص١٩١ [المعجم الكبير - الطبراني].

:**اتم**:له حضرت سلمان رضي الله عنه څخه روايت ده دی مبارک وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي ستاسو رب جل جلاله ژوندی ده كريم ده حياء ورځې(ورته دريږي) له بنده چې بنده لاسونه ورب جل جلاله ته پورته كړي او رب

کريم دي دا لاسونه خالي (سپيره) ورردکړي، (چې سوال ورنکړي).

وعن سلمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: "إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع إليه يديه أن يردهما صفرا" أخرجه الأربعة إلا النسائي وصححه الحاكم.

وعن سلمان عن النبي صلي الله عليه وسلم قال (إن ربكم حيي كريم . يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه فيردهما صفرا (أو قال) خائبتين).: سنن ابن ماجه باب رفع اليدين في الدعاء.

:نهم:

وعن المغيرة بن حكيم قال: قالت لي فاطمة بنت عبد الملك . امراة عمر بن عبد العزيز يا مغيرة ! إنه يكون في الناس من هو أكثر صلاة صياما من عمر و ما رأيت أحدا قط أشد فرقا من ربه من عمر كان إذا صلي العشاء قعد في المسجد ثم يرفع يديه فلم يزل يبكي حتي تغلبه عينه ثم ينتبه فلم يزل رافعا يديه يبكي حتي تغلبه عينه.:ج١ص٥٤١ [شعب الإيمان – البيهقي].

:لسم:

رفع اليدين في الدعاء أخبرنا إسحاق بن إبراهيم قال: أخبرنا عبد الرزاق قال: حدثنا يونس بن سليم قال: أملي علي يونس بن يزيد الأيليعَنْ ابن شهاب عَنْ عروة عَنْ عبد الرحمن بن عبد القارئ قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول : كان رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يسمع عَنْده دوي كدوي النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع يديه قال: اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا ولا تخزنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرضنا وارض عنا ثم قال: لقد أنزلت علي عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلاَتِهِمْ خَاشِعُونَ [المؤمنون : ١/ و٢].

قال أبو عبد الرحمن: هذا حديث منكر لا نعلم أحدا رواه غير يونس بن سليم ويونس بن سليم لا نعرفه. والله أعلم.: السنن الكبري للإمام النسائي رفع اليدين في الدعاء.

:يولسم:

حدثنا سهل بن يوسف عن حميد قال: سئل أنس: هل كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يرفع يديه يعني في الدعاء ، فقال: نعم ، شكي الناس إليه ذات جمعة فقالوا: يا رسول الله ! قحط المطر وأجدبت الارض وهلك المال ، فرفع يديه حتي رأيت بياض إبطيه.:ج١٦ص٦٨ المصنف لإبن أبي شيبه.

وعن عبد الرحمن بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه يعني في الدعاء .:ج١٦ص٦٨ المصنف–ابن أبي شيبة.

:دولسم:

بَاب اسْتِحْبَاب رفع الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاء خَارج الصَّلَاة قد ثَبت أَن النَّبِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رفع يَدَيْهِ

فِي دُعَائِهِ فِي مَوَاطِنِ مُخْتَلِفَة ، ودعوات مُخْتَلِفَة.:ج١ص٤٦٣خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام المؤلف: أبو زكريا محيي الدين يحيي بن شرف النووي (المتوفي: ٦٧٦هـ).

:ديارلسم

وعن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه "ليس شيء أكرم علي الله من الدعاء") وصححه ابن حبان والحاكم.:سنن ابن ماجه باب رفع اليدين في الدعاء.

:څوارلسم

وعن عمرو بن دينار أنه سمع طاووسا يقول دعا النبي صلي الله عليه وسلم علي قوم فرفع يديه فأشار لي عمرو فنصب يديه جدا في السماء فجالت الناقة فأمسكها بإحدي يديه والأخري قائمة في السماء.:ج٢ص٢٤٧ مصنف عبد الرزاق.

:پنځلسم

عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يرفع يديه عند صدره في الدعاء ثم يمسح بهما وجهه.:ج٢ص٢٤٧ مصنف عبد الرزاق.

:شپاړسم

وعن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها أنه سمعه منها أنها رأت النبي صلي الله عليه وسلم يدعو رافعا يديه يقول اللهم إنما أنا بشر فلا تعاقبني أيما رجل من المؤمنين آذيته أو شتمته فلا تعاقبني فيه ؛ صحيح.:ص٢١٥ [الأدب المفرد – البخاري.

:اوولسم

د – رفع اليدين في الدعاء خارج الصلاة: يري الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة أن من آداب الدعاء خارج الصلاة رفع اليدين بحذاء صدره.

ثم اختلف هؤلاء الفقهاء في هيئة اليدين عند الدعاء:

فذهب الحنفية إلي أنه من الأفضل أن يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة. وقالوا: لا يضع إحدي يديه علي الأخري فإن كان في وقت عذر أو برد شديد فأشار بالمسبحة قام مقام بسط كفيه.

ونص الشافعية علي أنه يسن رفع يديه في الدعاء للاتباع، وهو أن يجعل ظهر كفيه إلي السماء إن دعا لرفع بلاء ، وعكسه إن دعا لتحصيل شيء.

ونص الحنابلة علي أن من آداب الدعاء بسط يديه ورفعهما إلي صدره لحديث مالك بن يسار عن النبي صلي الله عليه وسلم: إذا سألتم الله فاسألوه ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها، وتكون يداه مضمومتين.

ويري المالكية في قول أن الداعي لا يرفع يديه عند الدعاء خارج الصلاة.:ج۴۵ص۲۶۷ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**اتلسم**:

{فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ(۲)}سورة الكوثر.

وقال سليمان التيمي: ارفع يديك بالدعاء لا تحرك.:ج۳ص۴۳۷ شرح سنن أبي داود للعينى.

{فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ}

وعن سليمان التيمى ارفع يديك بالدعاء الى نحرك.:ج۱۰ص۵۰۵ تفسير روح البيان.

:اعتراض: په روايت كي راځي چې ماسيوا د استسقاء (باران) دلمانځه په نورو دُعاګانو كي رسول الله صلي الله عليه وسلم لاسونه ندي پورته كړي وعن قتادة عن أنس: أن النبي عليه السلام كان لا يرْفَعُ يديه في شَيء من الدعاء إلا في الاسْتِسْقاء فإنه كانَ يَرفعُ يديه حتي يُرَي بَياضُ إِبِطيهِ.متفق عليه.؟

:دفع داعتراض: دا دواړه روايته توافق سره لري هغه داسي چې حضرت أنس رضي الله تعالى عنه وايي چې: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ماسيوا داستسقاء دلمانځه په نورو دُعاګانو كي لاسونه ندي پورته كړي دا پدي معنٰى چې دومره مبالغه اوكوشش يې په پورته كولو دلاسونو په دُعاګانو كي بل وخت ندى كړي لكه د استسقاء دلمانځه په دُعاكي چې به يې كاوه.

البته حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم لاسونه يي په دُعاګانو كي بيخي ډېرځله (دشماره وتلي) پورته كړي دي، ځكه حضرت سليمان بن موسى رضي الله عنه وايي چې له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه بل وخت زمانه په ياد يږي چې ده مبارك دي پوره مكمل لاسونه پورته كړي وي يو داستسقاء دلمانځه سره بل دمدد (كومك) غوښتلو په وخت كي بل دعرفي په ورځ به رسول الله صلي الله عليه وسلم پوره لاسونه پورته كړي ول، چې د تخرګونو مباركانو سپين والى به يي معلوميده او وروسته به بيا رسول الله صلي الله عليه وسلم لاسونه په دُعاګانو كي پورته كول خو دومره به يي نه پورته كول.

داسي هم پيښه شوي ده چې: رسول الله صلي الله عليه وسلم بعضو صحابه كرامو

ليدلى چې په دُعاكي به يي لاسونه نه پورته كول اونورو بيا ليدلى ده چې لاسونه به يي پورته كول، نو دا خلك چې دوي رسول الله صلي الله عليه وسلم په دُعاګانوكي په پورته لاسونو ليدلى ده، او دا دمثبت روايت راويان دي دا په ډېرو ځايو نوكي مخكې كيږي، اودا دمثبت روايت راوان جماعت (ټولۍ) هم دى ، اوهغه بلي دمنفي خواته چې دي هغه يو دوه راويان دي.

اورسول الله صلي الله عليه وسلم چې به په كومه دعاكې لاسونه پورته نكړل نوبيابې لاسونه پرمخ هم نه راتيرول وروسته تردعا.

وعن قتادة عن أنس: أن النبي عليه السلام كان لا يرْفَعُ يديه في شَيء من الدعاء إلا في الاسْتِسْقاء فإنه كانَ يَرفعُ يديه حتي يُرَي بَياضُ إبِطيهِ.

والحديث: أخرجه البخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه. فإن قيل: قد روي " رفع اليدين في الدعاء " جماعة من الصحابة، وقد قال الشيخ محي الدين: ثبت رفع يديه عليه السلام في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء، وهي كثر من أن تحصي، وقد جمعت منها نحواً من ثلاثين حديثا من الصحيحين وذكرتها في " شرح المهذب " في أواخر باب الصلاة. انتهي.

وقد رُوي عن أنس أيضا حديث يعارض هذا، وهو حديث السبعين الذين بعثهم رسول الله عليه السلام، وكان فيهم خاله حرام وفيه: فقال أنس: لقد رأيت رسول الله كلما يُصلي الغداة رفع يديه يدعو عليهم. قلنا: التوفيق بينهما أنه يحتمل أن يكون أنس رضي الله عنه أراد أن النبي عليه السلام كان لا يرفع يديه رفعا يبالغ فيه إلا في الاستسقاء، وذلك لما في الجدب من عموم الجهد، وشموله للجمع الكثير، فأما في غيره من الدعاء للجماعة اليسيرة، أو للواحد من الناس فكان يرفع يديه لهم رفعا دون ذلك، ويؤيد هذا التأويل ما رواه الأوزاعي، عن سليمان بن موسي قال: لم يُحفظ من رسول الله أنه رفع يديه الرفع كله إلا في ثلاثة مواضع: الاستسقاء، والاستنصار، وعشية عرفة، ثم كان بعده رفعا دون رفع.

وجواب آخر: أنه لم يره رفع وقد رآه غيره، فيُقدَّم المثبتون في مواضع كثيرة، وهم جماعات علي واحد لم يحضر ذلك.:ج٥ص١٧ شرح سنن أبي داود المؤلف: أبو محمد محمود بن أحمد بن موسي بن أحمد بن حسين الغيتابي الحنفي بدر الدين العيني (المتوفي: ٨٥٥هـ).

وليعلم أن الهيأة الاجتماعية برفع الأيدي المتعارفة في العصر بعد المكتوبة نادرة في زمانه عليه الصلاة والسلام ، وثبت بعد النافلة من الاستسقاء وواقعة في بيت أم سليم.:ج١ص٤٥٩ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

وعن أنس قال كان رسول الله يرفع يديه في الدعاء يعني في مواضع مخصوصة حتى يرى بصيغة المجهول أي يبصر بياض إبطيه لعل المراد بياض طرفي إبطيه ولا ينافيه حديث أبي داود المسألة أن ترفع يديك حذو منكبيك فإنه يحمل على الأقل في الرفع أو على أكثر الأوقات والأول على بيان الجواز أو في الاستسقاء ونحوه من شدة البلاء والمبالغة في الدعاء وعن سهل بن سعد أي ابن مالك الأنصاري الخزرجي له ولأبيه صحبة كذا في التقريب عن النبي قال كان يجعل إصبعيه أي رؤوس أصابع يديه مرتفعة حذاء منكبيه دل الحديث على القصد والتوسط في رفع اليدين وهو الأكثر والحديث السابق على الزيادة وهي حالة المبالغة والإلحاح في الدعاء والمسألة ويدعو أي بعد ذلك وعن السائب بن يزيد عن أبيه أن النبي كان إذا دعا فرفع يديه عطفا على دعا مسح وجهه بيديه قال ابن حجر جواب إذا والصواب أنه خبر كان وإذا ظرف له قال الطيبي رحمه الله دل على أنه إذ لم يرفع يديه في الدعاء لم يمسح وهو قيد حسن لأنه كان يدعو كثيرا كما في الصلاة والطواف وغيرهما من الدعوات المأثورة دبر الصلوات وعند النوم وبعد الأكل وأمثال ذلك ولم يرفع يديه لم يمسح بهما وجهه وأما ما قاله ابن حجر وما أفاده لفظ الحديث من أنه إذا دعا ولم يرفع يديه لم يمسح إنما هو على سبيل الفرض لما مر أنه عليه الصلاة والسلام كان يرفع يديه في كل دعاء فيلزم أنه كان يمسح بهما في كل دعاء فمردود بأنه لم يمر ما يدل على الكلية أصلا مع أن قوله في فعله عليه الصلاة والسلام على سبيل الفرض لا طائل تحته.: مرقات كتاب الدعوات.

قوله (ثم يمسحون بها وجوههم) الحكمة في ذلك عود البركة عليه وسرايتها إلى باطنه وتفاؤلا بدفع البلاء وحصول العطاء ولا يمسح بيد واحدة لأنه فعل المتكبرين ودل الحديث على أنه إذا لم يرفع يديه في الدعاء لم يمسح بهما وهو قيد حسن لأنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو كثيرا كما هو في الصلاة والطواف وغيرهما من الدعوات المأثورة دبر الصلوات وعند النوم وبعد الأكل وأمثال ذلك ولم يرفع يديه ولم يمسح بهما وجهه أفاده في شرح المشكاة وشرح الحصن الحصين وغيرهما .:طحطاوی.

:اپاملرنه: هر وخت خارج الصلات په دُعاكي لاسونه پورته كول ضروري ندي(دي ته خفيه دُعاګاني هم وايي)، خو كه لاسونه پورته كړي په دُعاكي نو آداب الدعا (مستحب اوسنت) عمل په څلورو سره مذاهبوكې دا ده چې لاسونه دي پورته لپه ونيسي برابر د سيني سره.

خواحناف داهم وايي: چې په لپه دلاسونوكې دي يوڅه اندازه فرجه (چوله خلاصوالى) وي (دا د دي لپاره دي دا فرجه په لپه كې وي چې رحمتونه لاندې په

لمن كي د دُعاكونكي شخص هم ورتويه شي) اولاسونه دي په دُعاكي يوپه بل نه سره ايږدي.

او په لاسونوسره دي وروسته تر دُعا كولودمخ وخواته اشاره هم نه كوي، بلكي مخ دي په لاسونو سره مسح كړي دا سنت عمل ده.

((په لاسونو سره دمخ دمسح كولوكي حكمت دا ده چي بركت د دعاپه دعاكونكي ور وګرځي، او سرايت د دي بركت وباطن ته وشي، اونيک فالي هم ده په دفع دبلاګانوكي، اوحاصلدل دمراد هم ده)).

(كه موسم ديخ ؤ او اشاره يي په دُعاكي په لاسونوسره دمخ وخواته وكړه له يخه اومخ يي په لاسونو سره مسح نكړو بيا پروانلري).

دعاكونكى دي يولاس وروسته تر دعاپه مخ سره نه راتيروي، ځكه دا خوى دمتكبيرينو ده.

د – رفع اليدين في الدعاء خارج الصلاة: يري الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة أن من آداب الدعاء خارج الصلاة رفع اليدين بحذاء صدره.

ثم اختلف هؤلاء الفقهاء في هيئة اليدين عند الدعاء:

فذهب الحنفية إلي أنه من الأفضل أن يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة. وقالوا: لا يضع إحدي يديه علي الأخري فإن كان في وقت عذر أو برد شديد فأشار بالمسبحة قام مقام بسط كفيه.

ونص الشافعية علي أنه يسن رفع يديه في الدعاء للاتباع، وهو أن يجعل ظهر كفيه إلي السماء إن دعا لرفع بلاء ، وعكسه إن دعا لتحصيل شيء.

ونص الحنابلة علي أن من آداب الدعاء بسط يديه ورفعهما إلي صدره لحديث مالك بن يسار عن النبي صلي الله عليه وسلم: إذا سألتم الله فاسألوه ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها، وتكون يداه مضمومتين.

ويري المالكية في قول أن الداعي لا يرفع يديه عند الدعاء خارج الصلاة.:ج٤٥ص٢٦٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

والأفضل في الدعاء أن يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة ، وإن قلت ، ولا يضع إحدي يديه علي الأخري ، فإن كان في وقت عذر أو برد شديد فأشار بالمسبحة قام مقام بسط كفيه ، والمستحب أن

يرفع يديه عند الدعاء بحذاء صدره ، كذا في القنية . مسح الوجه باليدين إذا فرغ من الدعاء قيل : ليس بشيء ، وكثير من مشايخنا رحمهم الله تعالي اعتبروا ذلك وهو الصحيح وبه ورد الخبر ، كذا في الغياثية.:ج٥ص٣١٨ الفتاوي الهندية.

(فيبسط يديه) حذاء صدره (نحو السماء) لأنها قبلة الدعاء ويكون بينهما فرجة والإشارة بمسبحته لعذر كبرد يكفي والمسح بعده علي وجهه سنة في الأصح شرنبلالية.

وفي وتر البحر: الدعاء أربعة : دعاء رغبة يفعل كما مر.

ودعاء رهبة يجعل كفيه لوجهه كالمستغيث من الشيء ودعاء تضرع يعقد الخنصر والبنصر ويحلق ويشير بمسبحته. ودعاء الخفية ما يفعله في نفسه.:شامي.

ويمسح يديه ، ووجهه في آخره لقول ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلي الله عليه وسلم { إذا دعوت الله فادع بباطن كفيك ولا تدع بظهورهما فإذا فرغت فامسح بهما وجهك } رواه ابن ماجه كما في البرهان.:درر الحكام شرح غرر الأحكام باب صفة الصلاة.

تتمة لا ترفع الأيدي إلا في مواطن منها ما هنا وهو افتتاح الصلاة ومنها الكبير للقنوت في الوتر وفي العيدين وعند استلام الحجر وعلي الصفا والمروة وبجمع مزدلفة وعرفات وعند المقامين وعند الجمرتين الأولي والوسطي كذا ورد في الحديث وفي حديث آخر عن ابن عباس يدل الاستلام الحجر وحين يدخل المسجد الحرام فينظر إلي البيت وصفة الرفع فيها مختلفة ففي الافتتاح والقنوت والعيدين يرفعهما حذاء أذنيه وفي الاستلام والرمي حذاء منكبيه ويجعل باطنهما في الأول نحو الحجر وفي الثاني نحو الكعبة في ظاهر الرواية وفيما عدا ذلك كالداعي فيرفع يديه حذاء صدره باسطا كفيه نحو السماء ويكون بينهما فرجة وإن قلت والإشارة بمسبحته لعذر أو برد يكفي في الدعاء ومسح الوجه عقبه سنة ويكره الرفع في غير هذه المواطن فلا يرفع يديه عند الركوع ولا عند الرفع منه ولا في تكبيرات الجنازة غير الأولي لحديث مسلم مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب فيل شمس أي صعب اسكنوا في الصلاة فلو فعله في الصلاة قيل تفسد والمختار لا كما في النهر وهو الصحيح سراج.:ص ١٧٠ طحطاوي.

قوله (ثم يمسحون بها وجوههم) الحكمة في ذلك عود البركة عليه وسرايتها إلى باطنه وتفاؤلا بدفع البلاء وحصول العطاء ولا يمسح بيد واحدة لأنه فعل المتكبرين ودل الحديث على أنه إذا لم يرفع يديه في الدعاء لم يمسح بهما وهو قيد حسن لأنه صلى الله عليه وسلم كان يدعو كثيرا كما هو في الصلاة والطواف وغيرهما من الدعوات المأثورة دبر الصلوات وعند النوم وبعد الأكل وأمثال ذلك ولم

يرفع يديه ولم يمسح بهما وجهه أفاده في شرح المشكاة وشرح الحصن الحصين وغيرهما .:طحطاوى.

:۲پاملرنه: پورته په لپه لاسونه نيول په دُعاکښې سنت عمل ده ځکه حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به په عرفات پورته لاسونه نيولى ول او دُعا به يې كوله داسي دُعا لكه يو عاجزه مسكين انسان.

لأن رفع اليدين في الدعاء سنّة جاء في الحديث «أن النبي عليه السلام كان يدعو بعرفات باسطاً يديه كالمتضرع المسكين».:ج۲ص۲۶۸ المحيط البرهاني.

:ښهانه فائده: انس رضي الله عنه فرمائي د حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سره ووتلم ويو مسجدته په دا مسجد کې خلک ول پورته کړي ول لاسونه دعايې كوله، حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم راته وويل وينې كوم څه چې ددوي په لاسونوکې دي.

انس رضي الله عنه فرمائي ما ورته وويل: څه دي په لاسونو د دوي کې؟ حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم راته وويل نور د دوي په لاسونوکې ده.

انس رضي الله عنه فرمائي ما وحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل الله تعالى ته سوال وكړه چې ماته يې هم رابنكاره كړي دا نور؟

انس رضي الله عنه فرمائي حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سوال وكړو وخپل رب ته نو ماته يې هم دا نور رابنكاره كړو.

(فائدة) روى البخاري في تاريخه عن أنس خرجت مع المصطفى إلى المسجد فيه قوم رافعوا أيديهم يدعون فقال أترى ما بأيديهم قلت ما بأيديهم قال نور قلت ادع الله أن يرينيه فدعا ربه فأرانيه. :ج۱ص۱۰۶ التيسير بشرح الجامع الصغير.

(فائده) په هديره کې په ولاړه سره ومړو ته دعا كول ډېره بهتره ده تر دُعا كولو څخه دناستي.

(جاء البقيع فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات) فيه استحباب اطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه وفيه أن دعاء القائم أكمل من دعاء الجالس في القبور.:ج۷ص۴۳ شرح النووي على صحيح مسلم.

(پاملرنه) (قراءة القرآن عند القبور)

وكره أبو حنيفة قراءة القرآن عند القبور وقال محمد : لا يكره وينتفع به الميت وهذا هو المختار .:تحفة الملوك.

ترفرضي لمانځه وروسته په هيئت اجتماعي سره دُعا کول

(مسئله)سوال: ايا وروسته ترفرضي لمانځه په هيئت اجتماعي سره دُعاکول ثابته ده که نه؟

:جواب:وروسته ترفرضي لمانځه دُعاکول له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه په ډېرځله اوپه تواترسره ثابته ده، خوبي له دي چې لاسونه به ده مبارک پورته نيولي وؤ په دُعاکي، اوبي له هيئت اجتماعي پدي کي کوم اختلاف نشته، ليکن حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم هميشه توب ندی په کړی په هيئت اجتماعي سره په دعا کولو وروسته ترفرضي لمانځه، (دا معنٰی نه چې دا رنګه دُعاکول جوازنلري).

او وروسته ترنفلي لمانځه، اوپه دعا دانس رضى الله عنه کي په اجتماعي ډول سره له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه دُعاکول ثابته ده.

اوماسيوا له فرضي لمانځه څخه وروسته په نورو وختونوکي په هيئت اجتماعي سره په ډېرځله له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه دُعاکول ثابته ده.

جمهور فقهاء کرام وايي چې وروسته ترفرضي لمانځه د دُعا کولو ځای ده، او دا وخت د دُعا داجابت ده(او د دعا آدب داده چې لاسونه به هم دعاکونکو پورته نيولي وي)، اوکه څوک دا وايي چې دا دُعا بيخي له سره نشته دا مردوده خبر ده ځکه:

وليعلم أن الدعاء المعمول في زماننا من الدعاء بعد الفريضة رافعين أيديهم علي الهيأة الكذائية لم تكن المواظبة عليه في عهده عليه الصلاة والسلام ، نعم الأدعية بعد الفريضة ثابتة كثيراً بلا رفع اليدين وبدون الاجتماع وثبوتها متواتر ، وثبت الدعاء مجتمعاً مع رفع اليدين بعد النافلة في واقعتين أحدهما ما في بيت أم سليم حين صلي النبي – صَلَّي اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – السبحة ودعا لأنس ، وأما ما في كتاب الاعتصام والسنة للشاطبي عن مالك أنه بدعة فمراده أنه لم يستمر هذا العمل في العهد المبارك وليس غرض حكم عدم الجواز عليه وقال بعض الأحناف من أهل العصر : إن رفع اليدين لما ثبت في المواضع الأخر يعدي إلي الدعاء بعد المكتوبة أيضاً واستدل بالعموم ، أقول : لا ريب في ثبوت رفع اليدين في الأدعية في غير المكتوبة ، ولكن الاحتجاج بالعموم الإطلاق إنما يكون فيما لم يرد حكمه الخاص

ويمكن فيه ما في الترمذي ص (٥١) : < وتقنع يديك أي ترفعهما إلي ربك مستقبلاً ببطونهما > إلخ ولكنه ليس بدال علي تمام الهيأة الكذائية ، وقال ابن قيم في الزاد : إن هذا بدعة.:ج١ص٤٠٨ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

وليعلم أن الهيأة الاجتماعية برفع الأيدي المتعارفة في العصر بعد المكتوبة نادرة في زمانه عليه الصلاة والسلام ، وثبت بعد النافلة من الاستسقاء وواقعة في بيت أم سليم.:ج١ص٤٥٩ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

قال ابن القيم في الهدي النبوي لكن الأذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن اتي بها ان يصلي علي النبي صلي الله عليه وسلم بعد ان يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وهي الذكر لا لكونه دبر المكتوبة قلت وما ادعاه من النفي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل ان النبي صلي الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لاحبك فلا تدع دبر كل صلاة ان تقول اللهم اعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وصححه بن حبان والحاكم .:ج١١ص١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

باب الدُّعاءِ بَعْدَ الصَّلاَة لا ريبَ أن الأدعيةَ دُبُر الصلوات قد تواترت تواتراً لا يُنْكَرُ. أمَّا رفعُ الأيدي، فثبت بعد النافلة مرَّةً، أو مرَّتين، فألحق بها الفقهاءُ المكتوبةَ أيضاً. وذهب ابن تَيْمِيَة، وابن القيِّم إلي كونه بدعةً. بقي أن المواظبةَ علي أمرٍ لم يَثْبُت عن النبيِّ صلي الله عليه وسلّمإلاً مرَّةً، أو مرَّتين، كيف هي؟ فتلك هي الشاكلةُ في جميع المستحَبَّات، فإنها تَثْبُتُ طوراً فطوراً، ثم الأمةُ تواظبُ عليها. نعم نَحْكُمُ بكونها بدعةً إذا أفضي الأمرُ إلي النكير علي من تَرَكَهَا.:ج٥ص٢٢٩ فيض الباري شرح صحيح البخاري المؤلف: ابن حجر العسقلاني.

ج – الدعاء بعد الصلاة المفروضة: ذهب جمهور الفقهاء إلي أن ما بعد الصلاة المفروضة موطن من مواطن إجابة الدعاء ؛ لما روي من حديث مسلم بن الحارث رضي الله عنه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أنه أسر إليه فقال : « إذا انصرفت من صلاة المغرب ، فقل : اللهم أجرني من النار ، سبع مرات ، فإنك إذا قلت ذلك ثم مت من ليلتك كتب لك جوار منها ، وإذا صليت الصبح فقل كذلك ، فإنك إن مت في يومك كتب لك جوار منها ».

وورد ما يدل علي أن الدعاء في دبر الصلوات المكتوبة علي العموم ، فيها أسمع من غيرها، وهو ما روي من حديث أبي أمامة رضي الله عنه أنه قال : « قيل : يا رسول الله ، أي الدعاء أسمع ؟ قال : جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبات » .

وقد نقل الغزالي عن مجاهد قال : إن الصلوات جعلت في خير الأوقات ، فعليكم بالدعاء خلف الصلوات .

وروي عن العرباض بن سارية رضي الله عنه مرفوعا : « من صلي صلاة فريضة فله دعوة مستجابة ، ومن ختم القرآن فله دعوة مستجابة ».:ج٤١ص٢٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قلت: لا ريب في ثبوت الدعاء بعد الانصراف من الصلاة المكتوبة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قولاً وفعلاً.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

واستدلوا: أيضاً بعموم أحاديث رفع اليدين في الدعاء قالوا: إن الدعاء بعد الصلاة المكتوبة مستحب مرغب فيه، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم الدعاء بعد الصلاة المكتوبة وأن رفع اليدين من آداب الدعاء، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم رفع اليدين في كثير من الدعاء. وأنه لم يثبت المنع عن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة، بل جاء في ثبوته الأحاديث الضعاف، قالوا فبعد ثبوت هذه الأمور الأربعة وعدم ثبوت المنع لا يكون رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بدعة سيئة بل هو جائز لا بأس علي من يفعله.

واستدلوا أيضاً بحديث أنس رضي الله تعالي عنه قال: أتي رجل أعرابي من أهل البدو إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال: يا رسول الله هكلت الماشية، هلك العيال، هلك الناس، فرفع رسول الله صلي الله عليه وسلم يديه يدعو، ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلي الله عليه وسلم يدعون، الحديث، رواه البخاري. قالوا هذا الرفع هكذا وإن كان في دعاء الاستسقاء، لكنه ليس مختصاً به، ولذلك استدل البخاري في كتاب الدعوات بهذا الحديث علي جواز رفع اليدين في مطلق الدعاء.

قلت: القول الراجح عندي أن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة جائز لو فعله أحد لا بأس عليه إن شاء الله تعالي والله تعالي أعلم.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

:**تنبيه**:قال قاضى بيضاوى فى التفسير قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين((أدرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها)) فعلم ان للاجتماع دخلا فى الاجابة فمن كان محتاجاً الاجابة فليدع ربه بالاجتماع ومن لا فلايدع مطلقاً لابالاجتماع ولابالانفراد.:ج١ص٦٨ تفسير كډي آغاصاحب.

بل دا اول:حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم مسلم بن الحارث رضي الله عنه ته فرمائي چې كله د مابنام له لمانځه راوګرځې نو اوه ځلې« **اللهم أجرني من النار** » ووايه، كله چې دا ووايې اوبيا پدې شپه كې مړشې نو د جهنم څخه به پنا درته وليكل

شي، اوكله چې د سهار لمونځ وکړې نو دا بیا دا رنګي وو ایه که ته مړشې پدغه ورځ کي نو د جهنم څخه به پنا درته ولیکل شي، حضرت الحارث رضي الله عنه فرمائي چې دا حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم یو پټ راز مونږ ته ویلی ؤ خومونږ ټوله اُمت پکښې راسره ګډ وو.

لحديث مسلم بن الحارث التميمي عن أبيه: «أن النبي صلّى الله عليه وسلم أسرَّ إليه، فقال: إذا انصرفت من صلاة المغرب، فقل: اللهم أجرني من النار سبع مرات» وفي رواية: «قبل أن تكلم أحداً، فإنك إذا قلت ذلك ثم مت في ليلتك، كتب لك جواراً منها، وإذا صليت الصبح، فقل مثل ذلك، فإنك إن مت من يومك، كتب لك جواراً منها، قال الحارث: أسر بها النبي صلّى الله عليه وسلم ، ونحن نخص بها إخواننا».: ج٢ص١٦٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:دوهم: له أبي أمامة رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ته وويل شول چې کومه دُعا اوريدونکي (قبليدونکي) ده؟

رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل د شپې په نس اخري حصه کي (دُعا قبليدونکي ده)، او وروسته ترفرضي لمنځو (دُعا قبليدونکي ده، نو دا دلالت کوي چې وروسته ترفرضي لمنځو دُعا کول له بل وخته زياته اسمع قبليدونکي ده).

وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قيل: أي الدعاء أسمع، فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: جوف الليل الأخير، ودبر الصلوات المكتوبات.

وأخرج الطبراني من رواية جعفر بن محمد الصادق قال: الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة علي النافلة. :ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

:دريم: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم وحضرت معاذ رضي الله عنه ته فرمائي چې اې معاذ (رضي الله عنه) والله زه له تاسره محبت لرم نو مه پريږده وروسته ترهرلمانځه دا دُعا کول «اللهم أعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبادتك».

قال ابن القيم في الهدي النبوي لكن الأذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن اتي بها ان يصلي علي النبي صلي الله عليه وسلم بعد ان يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية وهي الذكر لا لكونه دبر المكتوبة قلت وما ادعاه من النفي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل ان

النبي صلي الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لاحبك فلا تدع دبر كل صلاة ان تقول اللهم اعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وصحححه بن حبان والحاكم .:ج١١ص ١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:څلورم: زيدبن أرقم رضي الله عنه فرمائي ما دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه او ريدلي دي ده به وروسته ترهرلمانځه دا «اللهم ربنا ورب كل شيء» دُعا كوله.

وحديث زيد بن أرقم سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يدعو في دبر كل صلاة اللهم ربنا ورب كل شيء الحديث أخرجه أبو داود والنسائي. :ج١١ص١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:پنځم:صهيب رضي الله عنه فرمائي ؤو حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم چې به دلمانځه څخه راوګرځيدی دا به يي ويل «اللهم أصلح لي ديني» .

وحديث صهيب رفعه كان يقول إذا انصرف من الصلاة اللهم اصلح لي ديني الحديث أخرجه النسائي وصححه بن حبان وغير ذلك.:ج١١ص١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:شپږم: أبو هريرة رضي الله عنه ته رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې تاسو مسكينان سبحان الله وايا ست ١٠ واره وروسته ترهرلمانځه(په روايت دكعب بن عجرة رضي الله عنه کی دا راځی چې وروسته ترهرفرضی لمانځه) ١٠ واره، الحمد لله واياست ١٠ واره، الله اكبر واياست.

په بل روايت كي راځي چې دا يولس يولس واري واياست.

په بل روايت كي داسي راځي چې دا سبحان الله و الحمد لله درو درو دېرش واري واياست او ٣۴ واري الله اكبر وواياست نومكمل سل به شي تهول .

په بل روايت كي راځي چې دا تهول تسبيحات درو درو دېرش واري واياست اوسلم واري «لا إله إلا الله وحده لا شريک له له الملک وله الحمد وهو علي كل شيء قدير» وواياست نومكمل سل به شي، كه چا دا وويل ګناهونه به يي معاف شي كه څه هم دا ګناهونه دومره وي لكه د درياب ځګ (الحديث).

په بل روايت كي راځي چې لا يخيب قائلهن (أو فاعلهن) د دي ويونكى به (دجنت اودنيكيو څخه محروم نشي).

خوعلامة السندي رحمه الله فرمائي چې د دي ويونكى به دنيكيوڅخه محروم نشي ولوكه څه هم ده دا اذكار دغفلته ويلي وي.

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو علي كل شيء قدير – غفرت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر.: صحيح مسلم.

وعن كعب بن عجرة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قال معقبات لا يخيب قائلهن (أو فاعلهن) دبر كل صلاة مكتوبة ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تكبيرة.:صحيح مسلم باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفة.

وعن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات لا يخيب قائلهن سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمده ثلاثا وثلاثين ويكبره أربعا وثلاثين.: السنن الكبرى للنسائي.

لا يخيب قائلهن عن أجرهن أي كيفما كان ولو عن غفلة هذا هو ظاهر هذا اللفظ والله تعالى أعلم وقد ذكر بعضهم أنه لا أجر في الأذكار إذا كانت عن غفلة سوى القراءة.:ج٣ص٧٥ حاشية السندي على النسائي

المؤلف : نور الدين بن عبدالهادي أبو الحسن السندي.

وعن أبي هريرة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أنهم قالوا يارسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلي والنعيم المقيم بمثل حديث قتيبة عن الليث إلا أنه أدرج في حديث أبي هريرة قول أبي صالح ثم رجع فقراء المهاجرين إلي آخر الحديث وزاد في الحديث يقول سهيل إحدي عشرة إحدي عشرة فجميع ذلك كله ثلاثة وثلاثون.: صحيح مسلم باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفة.

باب الدعاء بعد الصلاة فيه: أهريرة، قالوا: يا رسول الله، ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم، قال: « كيف ذاك » ؟ قالوا: صلوا كما صلينا، وجاهدوا كما جاهدنا، وأنفقوا من فضول أموالهم، وليست لنا أموال، قال: « أفلا أخبركم بأمر تدركون من كان قبلكم، وتسبقون من جاء بعدكم، ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله، تسبحون في دبر كل صلاة عشرا، وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا ». وفيه: المغيرة، أنه كتب إلي معاوية أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو علي كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد ».

في حديث هذا الباب الحض علي التسبيح والتحميد في أدبار الصلوات، وأن ذلك يوازي في الفضل إنفاق المال في طاعة الله لقوله: « أفلا أخبركما بما تدركون به من كان قبلكم ».: شرح البخاري لابن بطال باب الدعاء بعد الصلاة.

قوله (في دبر كل صلاة الخ) صنيع المصنف يقتضي أن المراد كل صلاة من المفروضات.:طحطاوى.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله من سبح الله في دبر كل صلاة أي فريضة ثلاثا وثلاثين وحمد الله بكسر الميم المخففة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين أي في دبر كل صلاة وحذفه في هذا وما قبله للعلم به من الأول فتلك أي التسبيحات والتحميدات والتكبيرات تسعة وتسعون.:مرقاة.

:فائده: وروسته ترهرلمانځه (دفرضو) چې څوک ايات الكرسي وايي دا نفر به جنت له داخل شي، دا ويل دايات الكرسي سبب د دخول دجنت ده، اوباقى به داويونكي نفر ته كوم شرط د دخول دجنت څخه پاته نشي بى د شرط دمرګه.

ويستحب للإمام بعد سلامه أني يتحول الى يساره لتطوع بعد الفرض وأن يستقبل بعده الناس ويستغفرون الله ثلاثا ويقرءون آية الكرسي والمعوذات ويسبحون الله ثلاثا وثلاثين ويحمدونه كذلك ويكبرونه كذلك ثم يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين رافعي أيديهم ثم يمسحون بها وجوههم في آخره.:نورالايضاح.

(ويقرؤون آية الكرسي) من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ومن قرأها حين يأخذ مضجعه آمنه الله على داره ودار جاره وأهل دويرات حوله.:مراقى الفلاح.

وفي مجمع الروايات : إذا فرغ من صلاته إن شاء قرأ ورده جالسا وإن شاء قرأه قائما.:مراقى الفلاح.

(من قرأ آية الكرسي دبر) أي عقب (كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا أن يموت) يعني لم يبق من شرائط دخول الجنة الا الموت فكأنه يمنع.: التيسير بشرح الجامع الصغير.

:فائده: من قرآ آية الكرسي في دبر كل صلاة أي مكتوبة كما في رواية الحصن لم يمنعه من دخول الجنة أي مانع إلا الموت أي على الشقاوة أو الاعدم الموت قال الفاضل الطيبي أي الموت حاجز بينه وبين دخول الجنة فإذا تحقق وانقضى حصل دخوله ومنه قوله عليه السلام والموت قبل لقاء الله وقال المحقق الصمداني المولى سعد الملة والدين التفتازاني معنى الحديث أنه لم يبق من شرائط دخول الجنة إلا الموت فكأن الموت يمنع ويقول لا بد من حضوري أولا ليدخل الجنة أقول ويمكن أن

يقال المقصود أنه لا يمنع له من دخول الجنة شيء من الأشياء ألبتة فإن الموت ليس بمانع من دخول الجنة بل قد يكون موجبا لدخولها فهو من قبيل ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم البيت وهذا ليس بعيب فلا عيب فيهم أصلا فيكون من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم ومنه قوله تعالى وما نقموا منهم أي ما كرهوا وعابوا إلا أن يؤمنوا بالله البروج ويمكن أن يكون المعنى لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت كافرا والعياذ بالله إشارة إلى أن سائر المعاصي لم تمنعه والله أعلم.:مرقاة باب الذكربعدالصلاة.

:پاملرنه: وعن عبدالله بن الزبير ، قال: كان رسول الله {صلى الله عليه وسلم} إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى : لا إله إلا الله وحده ، لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير.:ج۳ص۶۲۳ مرعاة المفاتيح.

:نکته: قوله : (كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة) أي عقب كل صلاة فريضة. (لا إله إلا الله وحده) أي منفرداً في ذاته. (لا شريك له) أي في أفعاله ، وصفاته ، وعبادته ، وقال ابن حجر : تأكيد بعد تأكيد لمزيد الاعتناء بمقام التوحيد. (له الملك) أي لا لغيره. (وله الحمد) في الأولى والآخرة. قال الحافظ في الفتح : زاد الطبراني من طريق أخرى ، عن المغيرة "يحيي ويميت" وهو حي لا يموت ، بيده الخير ، إلى "قدير". ورواته موثقون. (اللهم لا مانع لما أعطيت) أي من قضيت له بقضاء من رزق أو غيره لا يمنعه أحد عنه. (ولا معطي لما منعت) أي من قضيت له بحرمان لا معطي له. (ولا ينفع ذا الجد منك الجد) بفتح الجيم وهو الحفظ ، والغنى ، والعظمة ، والسلطان ، وأبو الأب والأم ، و"من " في قوله "منك" بمعنى البدل.:ج۳ص۶۲۳ مرعاة المفاتيح.

:اووم:حضرت معاوية رضي الله عنه وحضرت مغيرة بن شعبة رضي الله عنه ته وليکل چې: وماته يو داسي حديث راوليکه چې تا درسول صلي الله عليه وسلم څخه اوريدلی وي؟

حضرت مغيرة بن شعبة رضي الله عنه وحضرت معاوية رضي الله عنه ته وليکل چې نبي صلي الله عليه وسلم به له لمانځه را وګرځيدو دا دُعا «لا إله إلا الله وحده لا شريک له، له الملک، وله الحمد، وهو علي کل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منک الجد» به يي ويله درې ځله.

((په مرقات کې وايي که څه هم چا دا کلمه مبارکه وروسته ترسنت لمانځه پسي وويله پروا نلري)).

وعن الشعبي عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة أن معاوية كتب إلى المغيرة أن اكتب إلي بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب إليه المغيرة إني سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثلاث مرات.: السنن الكبرى للنسائي.

وعن المغيرة بن شعبة أن النبي كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة أي عقب كل فريضة ولو بعد سنة لا إله إلا الله وحده.:مرقاة.

وفيه: المغيرة، أنه كتب إلي معاوية أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم: « لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو علي كل شيء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد ».

في حديث هذا الباب الحض علي التسبيح والتحميد في أدبار الصلوات، وأن ذلك يوازي في الفضل إنفاق المال في طاعة الله لقوله: « أفلا أخبركما بما تدركون به من كان قبلكم ».: شرح البخاري لابن بطال باب الدعاء بعد الصلاة.

وَعَن عبد الله بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهما: " أنه كَانَ يَقُول دبر كل صَلَاة حِين يسلم: لَا إِلَه إِلَّا الله وَحده لَا شريك لَهُ ، لَهُ الْملك وَله الْحَمد ، وَهُوَ عَلَي كل شَيْء قدير ، لَا حول وَلَا قُوَّة إِلَّا بِاللَّه ، لَا إِلَه إِلَّا الله [٥٤ / ب] ، وَلَا نعْبد إِلَّا إِيَّاه ، لَهُ النِّعْمَة وَله الْفضل ، وَله الثَّنَاء الْحسن ، لَا إِلَه إِلَّا الله مُخلصين لَهُ الدّين ، وَلَو كره الْكَافِرُونَ . قَالَ ابْن الزبير : وَكَانَ رَسُول الله صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يهلل بِهن دبر كل صَلَاة " رَوَاهُ مُسلم.:ج١ص٤٦٦خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام.

:انتم: أبوحاتم پخپل صحيح كي وايي حضرت نبي صلي الله عليه وسلم به چې كله له لمانځه را وګرځيده دا دُعا به يي ويله «اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري، واصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي، اللهم إني أعوذ برضاک من سخطک، وأعوذ بعفوک من نقمتک، وأعوذ بک منک لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منک الجد».

وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يقول عند إنصرافه من صلاته اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري، واصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي، اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من نقمتك، وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

:**نهم:**حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې لمونځونه په بهتر (ښوښو) دوختونوکې ايښول شوي دي نو کوشش کوئ وروسته ترلمنځوپه دُعا کولوکې.

وروي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال: « وضعت الصلوات في خير الساعات فاجتهدوا في الدعاء دبر الصلوات ».: شرح البخاري لابن بطال باب الدعاء بعد الصلاة.

:**لسم**: له حضرت ثوبان رضي الله عنه څخه روايت ده چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به له لمانځه(فرضي لمانځه) څخه سلام وګرځا وو نو «استغفرالله استغفرالله استغفرالله » به يې درې واري وويله اوبيابه يې « اللهم أنت السلام ومنک السلام تبارکت يا ذا الجلال والإکرام » دُعا وويله.

اوپه الديباج للسيوطي.: والبزارکي وايي چې وروسته به يې مخ (اوتندی) مبارک په ښي لاس سره پرمسح کړو.

(حضرت ثوبان رضي الله عنه دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم غلام وو).

په بل روايت کې راځي چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به له لمانځه څخه سلام وګرځا ؤو نو به په يو طرف ښي يا چپ سره راوګرځيدو.

نوله دي څخه دا معلومه شوه چې وروسته ترسلام ګرځولو دي امام وخپل حالت ته يو څه تغيرهم ورکړي.

وعن ثوبان قال كان رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام قال الوليد فقلت للأوزاعي كيف الاستغفار ؟ قال تقول أستغفر الله أستغفر الله.: صحيح مسلم باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفة.

إذا انصرف من صلاته أي سلم استغفر ثلاثا زاد البزار ومسح جبهته بيده اليمني قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي استغفاره صلي الله عليه وسلم عقب الفراغ من الصلاة استغفار من رؤية الصلاة. :الديباج للسيوطي.: والبزار.

(كان إذا انصرف من صلاته) أي سلم (استغفر) أي طلب المغفرة من ربه تعالى (ثلاثا) من المرات زاد البزار في روايته ومسح جبهته بيده اليمنى.:ج۱۴ص۲۹ فيض القدير.

(كان إذا انصرف) من صلاته بالسلام (انحرف) بجانبه أي مال على شقه الأيمن أو الأيسر فيندب ذلك للإمام والأفضل انتقاله عن يمينا بأن يدخل يمينا في المحراب ويساره إلى الناس على ما ذهب إليه أبو حنيفة أو عكسه على ما عليه الشافعي.:ج١٤ص٣٠ فيض القدير.

وعن ثوبان رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينصرف من الصلاة استغفر ثلاث مرات ثم قال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام مخطر ذكر الأمر بقراءة المعوذتين في عقب الصلاة للمصلي.:ج٧ص٣٢٠ صحيح ابن حبان.

قال القاضي عياض ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم واستعاذته من هذه الأمور التي قد عوفي منها وعصم إنما فعله خوف الله والافتقار إليه ولتقتدي به أمته وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه / إذا انصرف من صلاته أي سلم استغفر ثلاثا زاد البزار ومسح جبهته بيده اليمنى قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي استغفاره صلى الله عليه وسلم عقب الفراغ من الصلاة استغفار من رؤية الصلاة.:ج٢ص٢٥٠ الديباج على مسلم.

وقوله : فَلَمَّا انْصَرَفَ ، أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ، أي : انصرَفَ مِنْ صلاته ، وفرَغَ منها ؛ فظاهره : أنَّه لم يكن يثبت في مكان صلاتِهِ بعد سلامه ؛ بل كان ينتقلُ عنه ويتغيَّرُ عن حالته ، وهذا الذي استحبَّهُ مالك للإمامِ في المسجد ؛ كما سيأتي.:ج٢ص٢٣ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم المؤلف / الشيخُ الفقيهُ الإمام ، العالمُ العامل ، المحدِّثُ الحافظ ، بقيَّةُ السلف ، أبو العبَّاس أحمَدُ بنُ الشيخِ المرحومِ الفقيهِ أبي حَفْصٍ عُمَرَ بنِ إبراهيمَ الحافظ ، الأنصاريُّ القرطبيُّ ، رحمه الله وغَفَر له.

(فائدة) [ش (أنت السلام ومنك السلام) السلام اسم من أسماء الله تعالى على معنى أنه المالك المسلم العباد من المهالك ومنك السلام أي ويرجى منك السلامة (تباركت يا ذا الجلال والإكرام) أي تعاليت يا ذا العظمة والمكرمة].:رواه مسلم.

قوله (إذا أراد أن ينصرف من صلاته) وفي رواية مسلم إذا انصرف من صلاته قال النووي المراد بالانصراف السلام (استغفر ثلاث مرات) قال مسلم في صحيحه بعد رواية هذا الحديث قال الوليد فقلت للأوزاعي كيف الاستغفار قال يقول أستغفر الله أستغفر الله وقد استشكل استغفاره صلى الله عليه وسلم مع أنه مغفور له

قال بن سيد الناس هو وفا ء بحق العبودية وقيام بوظيفة الشكر كما قال أفلا أكون عبدا شكورا وليبين للمؤمنين سنته فعلا كما بينها قولا في الدعاء والضراعة ليقتدي به في ذلك انتهى (أنت السلام) وفي رواية غير الترمذي اللهم أنت السلام قوله (هذا حديث صحيح) أخرجه الجماعة إلا

البخاري.: ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي.

والاستغفار: إشارة إلى أن العبد لا يقوم بحق عبادة مولاه؛ لما يعرض له من الوساوس والخواطر، فشرع له الاستغفار تداركا لذلك.: سبل السلام شرح بلوغ المرام

انصرف من صلاته استغفر ثلاثا قال النووي المراد بالانصراف السلام قال اللهم أنت السلام ومنك السلام الأول من أسماء الله تعالى والثاني السلامة ومعناه أن السلامة من المهالك إنما تحصل لمن سلمه الله تعالى تباركت قال القرطبي تفاعلت من البركة وهي الكثرة والنماء ومعناه تعاظمت إذ كثرت صفات جلالك وكمالك.: ج٣ص٦٩ شرح السيوطي لسنن النسائي.

والاستغفار إشارة إلى أن العبد لا يقوم بحق عبادة مولاه لما يعرض له من الوسواس والخواطر ، فشرع له الاستغفار تداركا لذلك ، وقال السندي : استغفر {صلى الله عليه وسلم} تحقيراً لعمله وتعظيماً لجناب ربه. وكذلك ينبغي أن يكون حال العابد ، فينبغي أن يلاحظ عظمة جلال به وحقارة نفسه وعمله لديه ، فيزداد تضرعاً واستغفاراً كلما يزداد عملا ، وقد مدح الله عباده فقال. "كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون " [٥١ : ١٧ ، ١٨]. وقال ابن سيد الناس : هو وفاء بحق المعبودية ، وقيام بوظيفة الشكر كما قال : أفلا أكون عبداً شكوراً. وليبين للمؤمنين سننه فعلا كما بينها قولاً في الدعاء والضراعة ليقتدي به. (وقال) أي بعد الاستغفار. (أنت السلام) أي المختص بالتنزه عن النقائص والعيوب لا غيرك. (ومنك السلام) أي منك السلامة ، منها لمن أردت له ذلك لا من غيرك. (يا ذا الجلال والإكرام) بزيادة "يا" في جميع نسخ المشكاة الحاضرة عندنا ، وفي صحيح مسلم "ذا الجلال والإكرام" بحذف "يا". وهذا من عظائم صفاته تعالى لا يستعمل في غير الله تعالى. (رواه مسلم) وأخرجه أيضاً أحمد والترمذي وأبوداود والنسائي وابن ماجه.: ج٣ص٦٢٢ مرعاة المفاتيح.

يولسم: حضرت عمررضي الله عنه چې به دلمانځه څخه را وګرځيدى دا به يې وويل « اللهم أستغفرك لذنبي، وأستهديك لارشد أمري، وأتوب إليك فتب علي، اللهم أنت ربي فاجعل رغبتي إليك، واجعل غنائي في صدري ، وبارك لي فيما رزقتني، وتقبل مني، إنك أنت ربي ».

حدثنا أبو بكر قال حدثنا عبيدة بن حميد عن الركين بن الربيع عن أبيه قال : كان عمر إذا انصرف من صلاته قال : اللهم أستغفرك لذنبي ، وأستهديك لارشد أمري ، وأتوب إليك فتب علي ، اللهم أنت ربي فاجعل رغبتي إليك ، واجعل غنائي في صدري ، وبارك لي فيما رزقتني ، وتقبل مني ، إنك أنت ربي.: المصنف لإبن أبي شيبه.

دوېم: له حضرت سعدبن أبي وقاص رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به دلمانځه وروسته پدي كليمو سره پناغوښته "اللهم إني أعوذ بک من الجبن، وأعوذ بک أن أرد إلي أرذل العمر، وأعوذ بک من فتنة الدنيا، وأعوذ بک من عذاب القبر".

وَعَن سعد بن أبي وَقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْه ، أَن رَسُول الله صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يتَعَوَّذ دبر الصَّلَاة بهؤلاء الْكَلِمَات: " اللَّهُمَّ إِنِّي أعوذ بك من الْجُبْن ، وَأَعُوذ بك أَن أرد إِلَي أرذل الْعُمر ، وَأَعُوذ بك من فتْنَة الدُّنْيَا ، وَأَعُوذ بك من عَذَاب الْقَبْر " رَوَاهُ البُخَارِيّ.:ج١ص٤٦٧خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام.

دیارلسم: عقبة بن عامر رضي الله عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم ماته وويل چې اخري دوه سورته (معوذتين) دقرآن مجيد وروسته تر هرلمانځه وايه.

وَعَن عقبَة بن عَامر رَضِيَ اللَّهُ عَنْه، قَالَ : " أَمرنِي رَسُول الله صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَن أَقرَأ بالمعوذتين دبر كل صَلَاة " رَوَاهُ الثَّلَاثَة.:ج١ص٤٦٨خلاصة الأحكام في مهمات السنن وقواعد الإسلام.

څوارلسم:

وذكر الحاكم في مستدركه عن أبي أيوب أنه اللهم اغفر خطاياي وذنوبي كلها، اللهم ابعثني واحيني وارزقني واهدني لصالح الأعمال والأخلاق إنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف إلا أنت.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

پنځلسم:

وحديث أبي بكرة في قول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر كان النبي صلي الله عليه وسلم يدعو بهن دبر كل صلاة أخرجه احمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم وحديث سعد الاتي في باب التعوذ من البخل قريبا فإن في بعض طرقه المطلوب .:ج١١ص١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

شپاړسم:

المبحث الخامس. الأذكار الواردة عقب الصلاة:

يسن ذكر الله والدعاء المأثور عقب الصلاة، إما بعد الفريضة مباشرة إذا لم يكن لها سنة بعدية كصلاة الفجر وصلاة العصر، وإما بعد الانتهاء من السنة البعدية كصلاة الظهر والمغرب والعشاء؛ لأن

الاستغفار يعوض نقص الصلاة، والدعاء سبيل الحظوة بالثوا ب والأجر بعد التقرب إلى الله بالصلاة.

ويأتي بالأذكار سراً على الترتيب التالي إلا الإمام المريد تعليم الحاضرين فيجهر إلى أن يتعلموا، ويقبل الإمام على الحاضرين، جاعلاً يساره إلى المحراب ،قال سمرة: «كان النبي صلّى الله عليه وسلم إذا صلى أقبل علينا بوجهه».

١ – يقول: (أستغفر الله) ثلاثاً ، أو (استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحيَّ القيوم وأتوب إليه) ثلاثاً. ثم يقول: (اللهم أنت السلام ومنك السلام، وإليك السلام، تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام) لما روى ثوبان أن النبي صلّى الله عليه وسلم «كان إذا سلم. وفي لفظ إذا انصرف من صلاته . استغفر ثلاثاً، ويقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام».

٢– يقرأ آية الكرسي، وسورة الإخلاص: {قل هو الله أحد} [الإخلاص:١١٢/١]، والمعوذتين {قل أعوذ برب الفلق } [الفلق:١١٣/١]، { قل أعوذ برب الناس} [الناس:١١٤/١] والفاتحة؛ لما روى الحسين بن علي رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وسلم : «من قرأ آية الكرسي في دُ بُر الصلاة المكتوبة، كان في ذمة الله إلى الصلاة الأخرى» ، ولخبر أبي أمامة: «من قرأ آية الكرسي، وقل: هو الله أحد، دُبُر كل صلاة مكتوبة، لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت».

ولما روي عن عقبة بن عامر، قال: «أمرني النبي صلّى الله عليه وسلم أن أقرأ المعوذات دبر كل صلاة».:ج٢ص ١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:اوولسم:

٤– يقول . قبل القراءة والتحميد وغيرهما من المذكور في الرقمين السابقين . بعد صلاتي الصبح والمغرب، وهو ثان رجليه قبل أن يتكلم، عشر مرات: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير» لخبر أحمد عن عبد الرحمن بن غُنم مرفوعاً.:ج٢ ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:اتلسم:

٥– ثم يدعو المصلي لنفسه وللمسلمين بما شاء من خيري الدنيا والآخرة، وخصوصاً بعد الفجر والعصر، لحضور ملائكة الليل والنهار فيهما، فيؤمِّنون على الدعاء، فيكون أقرب للإجابة. وأفضل الدعا هو المأثور في السنة، مثل ما روى سعد بن أبيِ وقاص: أنه كان يعلِّم بنيه هؤلاء الكلمات، كما يُعلِّم المعلم الغلمان الكتابة، ويقول: إن رسول الله صلّى الله عليه وسلم كان يتعوَّذ بهن دُبُر الصلاة: اللهم إني أعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من الجُبْن، وأعوذ بك أن أردّ إلى أرذل العُمُر، وأعوذ بك من فتنة

الدنيا، وأعوذ بك من عذاب القبر».: ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:نولسم:

وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلتان لا يحصيهما رجل مسلم إلا دخل الجنة وهما يسير ومن يعمل بهما قليل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس يسبح الله أحدكم في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويكبر عشرا فهي خمسون ومائة على اللسان وألف وخمسمائة في الميزان فأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقدهن بيده فإذا أوى أحدكم إلى فراشه أو مضجعه سبح ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر أربعا وثلاثين فهي مائة على اللسان وألف في الميزان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيكم يعمل في كل يوم وليلة بألفين وخمسمائة سيئة قيل يا رسول الله وكيف لا نحصيهما قال إن الشيطان يأتي أحدكم وهو في صلاته فيقول اذكر كذا اذكر كذا ويأتيه عند منامه فينيمه.: السنن الكبرى للنسائي.

:شلم:

وعن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح في دبر كل صلاة الغداة مائة تسبيحة وهلل مائة تهليلة غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر.: السنن الكبرى للنسائي.

:يوشتم:

ومن أهم آداب الدعاء:

رفع اليدين حتى يرى بياض إبطيه، وغاية الرفع إلى حذو المنكبين إلا إذا اشتد الأمر، ثم مسح الوجه بهما، اتباعاً للسنة، روى أبو داود بإسناد حسن عن مالك ابن يسار مرفوعاً: «إذا سألتم الله فاسألوه ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها» ، وتكون اليدان مضمومتين لما روى الطبراني في الكبير عن ابن عباس: «كان النبي صلّى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه، وجعل بطونهما مما يلي وجهه» لكن ضعفه في المواهب.

ثم يبدأ الدعاء بالحمد لله والثناء عليه، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بما شاء» وأفضل تحري مجامع الحمد مثل: (الحمد لله حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده، ياربنا لك الحمد، كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك.

ويختم دعاءه بالحمد لله، لقوله تعالى: {وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين} [يونس:١٠/١٠] كما يختم دعاءه بالآية الكريمة: {سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على

المرسلين، والحمد لله رب العالمين} [الصافات:٣٧/١٨٢]، قال علي كرم الله وجهه: «من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه: سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين» .

ويصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم أول الدعاء وآخره، لخبر جابر قال: قال صلّى الله عليه وسلم : «لاتجعلوني كقَدَح الراكب ، فإن الراكب يملأ قدحه، ثم يضعه، ويرفع متاعه، فإن احتاج إلى شراب شرب، أو لوضوء توضأ، وإلا أهراقه، ولكن اجعلوني في أول الدعاء، وأوسطه، وآخره».:ج٢ ص ١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:دووەيشتم

ويستقبل الداعي غير الإمام القبلة؛ لأن خير المجالس ما استقبل به القبلة. ويكره للإمام استقبال القبلة، بل يستقبل الإمام المأمومين للحديث السابق: أنه صلّى الله عليه وسلم كان ينحرف إليهم إذا سلم.:ج٢ص١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ويلحُّ الداعي في الدعاء مع الخشية، لحديث: «إن الله يحب الملحِّين في الدعاء» وحديث: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل» ويكرر الدعاء ثلاثاً؛ لأنه نوع من الإلحاح، قال ابن مسعود: «كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثاً، وإذا سأل سأل ثلاثاً». ويكون متطهراً، ويقدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار.

والدعاء سراً أفضل منه جهراً، لقوله تعالى: {ادعوا ربكم تضرعاً وخفية} [الأعراف:٧/٥٥] لأنه أقرب إلى الإخلاص. ويكره رفع الصوت بالدعاء في الصلاة وغيرها إلا لحاج لحديث: «أفضل الحج: العَجّ والثجّ».:ج٢ص١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:درويشتم

ويعم بالدعاء، لقوله صلّى الله عليه وسلم لعلي: «يا علي عمم» .

ويكون دعاؤه بتأدب في هيئته وألفاظه، وخشوع وخضوع وعزم ورغبة وحضور قلب ورجاء، للحديث السابق: «لايستجاب من قلب غافل» وشرط الدعاء: الإخلاص.:ج٢ص١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:ڤلورويشتم

ويتوسل بأسماء الله وصفاته وتوحيده، ويقدم بين دعائه صدقة، ويتحرى أوقات الإجابة وهي: الثلث الأخير من الليل، وبين الأذان والإقامة، وأدبار الصلوات المكتوبة، وعند صعود الإمام المنبر يوم الجمعة، حتى تنقضي الصلاة، وآخر ساعة بعد العصر من يوم الجمعة. ويوم عرفة ويوم الجمعة، وعند

نزول الغيث، وعند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى، وحالة السجود.

وينتظر الإجابة، للحديث السابق: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، ولا يَعْجل، فيقول: دعوت فلم يستجب لي» لما في الصحيح مرفوعاً: «يستجاب لأحدكم، ما لم يَعْجل، قالوا: وكيف يعجل يا رسول الله ؟ قال: يقول: قد دعوت، فلم أر يستجب لي، فيستحسر عند ذلك».:ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه:

ولا يكره عند الحنابلة رفع بصره إلى السماء ، ولا بأس أن يخص نفسه بالدعاء، لحديث أبي بكرة، وأم سلمة، وسعد بن أبي وقاص، إذ أولها: «اللهم إني أعوذ بك وأسألك» فهو يخص نفسه الكريمة صلّى الله عليه وسلم ، ولحديث عائشة: «أفضل الدعاء: دعاء المرء لنفسه».:ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:فائده:

ويستحب أن يخفف الدعاء؛ لأنه صلّى الله عليه وسلم «نهى عن الإفراط في الدعاء» والإفراط يشمل كثرة الأسئلة.

ويدعو بدعاء مأثور، إما من القرآن أو السنة أو عن الصحابة أو التابعين، أو الأئمة المشهورين. من ذلك ما روته أم سلمة: « أن النبي صلّى الله عليه وسلم كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم: اللهم إني أسألك علماً نافعاً، ورزقاً طيباً، وعملاً متقبلاً».:ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پنځه ويشتم:

ما يستحب للمصلي بعد انتهاء الصلاة المفروضة: استحب الفقهاء بعد انتهاء الفريضة مايأت: يستحب الانتظار قليلاً أو اللبث للإمام مع المصلين، إذا كان هناك نساء، حتى ينصرف النساء ولا يختلطن بالرجال، لحديث أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلّى الله عليه وسلم إذا سلَّم، قام النساء، حتى يقضي تسليمَه، وهو يمكث في مكانه يسيراً، قبل أن يقوم، قالت: فنُرى . والله أعلم . أن ذلك كان لكي ينصرف النساء، قبل أن يُدركَهن الرجال.:ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:شپږويشتم:

وينصرف المصلي في جهة حاجته إن كانت له يميناً أو شمالاً، فإن لم تكن له حاجة، انصرف جهة يمينه، لأنها أفضل، لقول ابن مسعود: «لا يجعل أحدكم للشيطان حظاً من صلاته، يرى حقاً عليه ألا ينصرف إلا عن يمينه، لقد رأيت رسول الله صلّى الله عليه وسلم كثيراً ما ينصرف عن شماله» وعن قبيصة بن هُلْب عن أبيه: «أنه صلى مع النبي صلّى الله عليه وسلم ، فكان ينصرف عن شقيه».

:ج٢ص١٦٣الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:اوو ويشتم:

فصل في الأذكار الواردة بعد الفرض القيام الى السنة متصلا بالفرض مسنون وعن شمس الأئمة الحلواني لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة ويستحب للإمام بعد سلامه أني يتحول الى يساره لتطوع بعد الفرض وأن يستقبل بعده الناس ويستغفرون الله ثلاثا ويقرءون آية الكرسي والمعوذات ويسبحون الله ثلاثا وثلاثين ويحمدونه كذلك ويكبرونه كذلك ثم يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين رافعي أيديهم ثم يمسحون بها وجوههم في آخره.: نور الإيضاح.

:اته ويشتم:

(فرع) قال القاضى أبو الطيب يستحب ان يبدأ من هذه الاذكار بحديث الاستغفار وحكى حديث ثوبان قال الشافعي رحمه الله تعالي في الام بعد ان ذكر حديث ابن عباس السابق في رفع الصوت بالذكر وحديث ابن الزبير السابق وحديث أم سلمة المذكور في الفصل بعد هذا اختار للامام المأموم ان يذكرا الله تعالي بعد السلام من الصلاة ويخفيان الذكر إلا ان يكون إماما يريد أن يتعلم منه فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه فيسر فان الله تعالي يقول (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) يعنى والله اعلم الدعاء (ولا تجهر) ترفع (ولا تخافت) حتى لا تسمع نفسك قال وأحسب أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما جهر قليلا يعنى في حديث ابن عباس وحديث ابن الزبير ليتعلم الناس منه لان عامة الروايات التى كتبناها مع هذا وغيرها ليس يذكر فيها بعد التسليم تهليل ولا تكبير وقد ذكرت أم سلمة " مكثه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر جهرا وأحسبه صلي الله عليه وسلم لم يمكث الا ليذكر سرا " قال واستحب للمصلى منفردا أو مأموما ان يطيل الذكر بعد الصلاة ويكثر الدعاء رجاء الاجابة بعد المكتوبة هذا نصه في الام.:ج٣ص٤٨٧ المجموع لمحي الدين اللنووي.

:نه ويشم:

وعن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعبا حلف له بالله الذي فلق البحر لموسى إنا نجد في التوراة أن داود نبي الله كان إذا انصرف من صلاته قال اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته لي عصمة وأصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ يعني بعفوك من نقمتك وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال وحدثني كعب أن مهيبا حدثه أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان يقولهن عند انصرافه من صلاته.: السنن الكبرى

للنسائي.

: دېرشم :

وعن الفضل بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين وتخشع وتضرع وتمسكن [وتذرع] وتقنع يديك يقول ترفعهما إلى ربك مستقبلا ببطونهما وجهك وتقول يا رب يا رب ومن لم يفعل ذلك فهو كذا وكذا .

قال أبو عيسى وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث من لم يفعل ذلك فهي خداج.: سنن الترمذي باب ماجاء في التخشع في الصلاة.

: يو دېرشم :

وعن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا صلى –يعني المسلم– ثم جلس في مصلاه ، لم تزل الملائكة تدعوا له مالم يحدث ، تقول : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه.:ج٢ص٢٣٠ السنن الكبرى للإمام النسائي.

: دوو دېرشم :

وعن عبد الله بن الحارث عن المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصلاة مثنى مثنى ، وتشهد فى كل ركعتين ، وتباءس وتمسكن ، وأقنع يديك وقل : اللهم اللهم ، فمن لم يفعل ذلك فهى خداج ، فهى خداج ». لفظ حديث أبى داود وفى حديثهم :« وتقنع بيديك وتقول : اللهم ، فإن لم تفعل ذلك فهى خداج ».:ج٢ص٤٨٧ السنن الكبرى للبيهقي.

: دري دېرشم :

وعن الفضل بن العباس أن رسول الله –صلى الله عليه وسلم– قال :« الصلاة مثنى مثنى ، تشهد فى كل ركعتين ، ثم تضرع وتخشع ، وتمسكن وترفع يديك تقول تستقبل بهما وجهك وتقول : يا رب يا رب فمن لم يفعل فهى خداج ». خالفه شعبة فى إسناده.:ج٢ص٤٨٧ السنن الكبرى. باب صلاة الليل والنهار مثنى مثنى.

: ڤلور دېرشم :

وعن أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من عبد بسط كفيه في دبر كل صلاة ، ثم يقول : اللهم إلهي وإله إبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب ، وإله جبرائيل ، وميكائيل ، وإسرافيل عليهم السلام ، أسألك أن تستجيب دعوتي ، فإني مضطر ، وتعصمني في ديني فإني مبتلى ، وتنالني برحمتك فإني مذنب ، وتنفي عني الفقر فإني متمسكن ، إلا كان حقا على الله عز وجل أن لا يرد يديه خائبتين ».:عمل اليوم والليلة لابن السني.

:۱ پاملرنه: امام غزالي له مجاهد څخه نقل کوي چې لمونځونه په بهتر دوختونو کي کرځول شوي دي نو وروسته تر لمنځو دُعاګانى کوئ.

وقد نقل الغزالي عن مجاهد قال: إن الصلوات جعلت في خير الأوقات فعليكم بالدعاء خلف الصلوات.:ج٤١ص ٢٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.: إحياء علوم الدين.

:۲ پاملرنه: حضرت عرباض بن سارية رضي الله عنه مرفوع حديث نقلوي كه ثوک فرضي لمونځ وكړي نو د ده دپاره يوه دُعا قبليدونكي شته ده، اوكه ثوک ختم دقرآن كريم وكړي نو د ده دپاره يوه دُعا قبليدونكي شته ده(نو په دا وختونو كي دُعاكوئ).

وروي عن العرباض بن سارية رضي الله عنه مرفوعا : « من صلي صلاة فريضة فله دعوة مستجابة ، ومن ختم القرآن فله دعوة مستجابة ».:ج٤١ص٢٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:۳ پاملرنه: بعضي احناف وايي: چې د رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه په پورته لاسونو دُعا كول ثابته ده، او د آدب د دُعاڅخه دا هم ده چې دُعابه په پورته لاسونو وي، نو په نورو ځايونو كښې دا دلالت هم كوي چې وروسته تر فرضي لمانځه دي هم په پورته لاسونو سره دُعا وكړل شي.

واستدلوا: أيضاً بعموم أحاديث رفع اليدين في الدعاء قالوا: إن الدعاء بعد الصلاة المكتوبة مستحب مرغب فيه، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم الدعاء بعد الصلاة المكتوبة وأن رفع اليدين من آداب الدعاء، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم رفع اليدين في كثير من الدعاء. وأنه لم يثبت المنع عن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة، بل جاء في ثبوته الأحاديث الضعاف، قالوا فبعد ثبوت هذه الأمور الأربعة وعدم ثبوت المنع لا يكون رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بدعة سيئة بل هو جائز لا بأس علي من يفعله. واستدلوا أيضاً بحديث أنس رضي الله تعالي عنه قال: أتي رجل أعرابي من أهل البدو إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال: يا رسول الله هكلت الماشية، هلك العيال، هلك الناس، فرفع رسول الله صلي الله عليه وسلم يديه يدعو، ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلي الله عليه وسلم يدعون، الحديث، رواه البخاري. قالوا هذا الرفع هكذا وإن كان في دعاء الاستسقاء، لكنه ليس مختصاً به، ولذلك استدل البخاري في كتاب الدعوات بهذا الحديث علي جواز رفع اليدين في مطلق الدعاء.

قلت: القول الراجح عندي أن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة جائز لو فعله أحد لا بأس عليه إن شاء الله تعالي والله تعالي أعلم.:ج۲ص۱۶۸ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

:۴ پاملرنه: حضرت أنس بن مالک رضي الله عنه وايي چې لمونځ ودريږي د آسمان د(رحمتونو) دروازي خلاصي شي او دُعا گاني قبليږي.

قال الطبري: حدثنا ابن المثني، وابن بشار، قالا: حدثنا يحيي بن سعيد، عن سليمان التيمي، عن قتادة، عن أنس بن مالك قال: « إذا أقيمت الصلاة فتحت أبواب السماء واستجيب الدعاء ».: شرح البخاري لابن بطال باب الدعاء بعد الصلاة.

:۵ پاملرنه: حضرت جعفربن محمدرحمه الله وايي دعا کول وروسته ترفرضي لمنځونو دا بهتره ده تر دُعا کولو وروسته تر نفلي لمنځونو دا دومره بهتري لري لکه فرضي لمونځ چې په نفلي لمونځ سره بهتري لري.

وروي الطبري عن جعفر بن محمد قال: الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة علي النافلة.: شرح البخاري لابن بطال باب الدعاء بعد الصلاة.

وأخرج الطبراني من رواية جعفر بن محمد الصادق قال: الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة علي النافلة.:ج۲ص۱۶۸ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

:۶ پاملرنه: **اول**:دا دُعاگاني چې صحابه کرامو رضي الله عنهم له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه په جهراً سره او ريدلي دي دا روايات پدي هم دلالت کوي چې په هيئت اجتماعي سره دُعاگاني هم شوي دي.

:**دوهم**: بايد چې ډېر تشدد پدي مسئله کې ونشي که چا دُعا وروسته ترفرضي لمنځونو، يايې چې وروسته ترسنتو لمونځونو يابل وخت کوله چې دا سړی خونو بدعتي اوضال دی، دا ځکه ورته وايي چې له دُعا کولو څخه يي کرکه راځي، دُعاگاني وروسته ترفرضي لمانځه له رسول الله صلي الله عليه وسلم څخه قولاً اوفعلاً ثابته دي.

(او ياکه چا دُعا وروسته ترلمنځونو يابل وخت نه کوله نو دي سړي ته دي هم بد سړی ورته ونه وويلي شي! البته دا سړي تاوان وکړو ځکه د ده دُعا قبليدله خو ده ونکړه.:مصنف).

باب الدُّعاءِ بَعْدَ الصَّلاَة: لا ريبَ أن الأدعيةَ دُبُر الصلوات قد تواترت تواتراً لا يُنْكَرُ. أمَّا رفعُ الأيدي، فثبت بعد النافلة مرَّةً، أو مرَّتين، فألحق بها الفقهاءُ المكتوبةَ أيضاً.:ج٦ص٢١٤ فيض البارى شرح صحيح البخارى المؤلف : ابن حجر العسقلاني.

قلت: لا ريب في ثبوت الدعاء بعد الانصراف من الصلاة المكتوبة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قولاً وفعلاً.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

فائدة: قال الحافظ بن القيم في زاد المعاد: وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه صلي الله عليه وسلم أصلاً، ولا روي عنه بإسناد صحيح ولا حسن. وأما تخصيص ذلك بصلاتي الفجر والعصر فلم يفعل ذلك هو ولا أحد من خلفائه ولا أرشد إليه أمته، وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضاً من السنة بعدهما والله أعلم. فقد ثبت عن معاذ بن جبل أن النبي صلي الله عليه وسلم قال له: يا معاذ والله إني لأحبك فلا تدع دبر كل صلاة أن نقول اللهم أعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبادتك. أخرجه أبو داود النسائي، وحديث زيد بن أرقم: سمعته صلي الله عليه وسلم يدعو في دبر الصلاة اللهم ربنا ورب كل شيء. أخرجه أبو داود والنسائي، وحديث صهيب رفعه. كان رسول الله صلي الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة يقول: اللهم أصلح لي ديني الحديث. أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك.

فإن قيل: المراد بدبر الصلاة قرب آخرها وهو التشهد. قلت: قد ورد الأمر بالذكر دبر الصلاة والمراد به بعد السلام إجماعاً، فكذا هذا حتي يثبت ما يخالفه. وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة قيل: أي الدعاء أسمع، فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم: جوف الليل الأخير، ودبر الصلوات المكتوبات. وأخرج الطبراني من رواية جعفر بن محمد الصادق قال: الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة علي النافلة.

وفهم كثير من الحنابلة أن مراد القيم نفي الدعاء بعد الصلاة مطلقاً، وليس كذلك، فإن حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمرار المصلي القبلة وإيراده عقب السلام، وأما إذا نفل بوجهه أو قدم الأذكار المشروعة فلا يمنع عنده الإتيان بالدعاء حينئذ انتهي كلامه.

قلت: لا ريب في ثبوت الدعاء بعد الانصراف من الصلاة المكتوبة عن رسول الله صلي الله عليه وسلم قولاً وفعلاً، وقد ذكره الحافظ بن القيم أيضاً في زاد المعاد حيث قال في فصل: ما كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة ما لفظه: وقد ذكر أبو حاتم في صحيحه أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يقول عند إنصرافه من صلاته اللهم أصلح لي ديني الذي جعلته عصمة أمري،

واصلح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي، اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من نقمتك، وأعوذ بك منك لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد. وذكر الحاكم في مستدركه عن أبي أيوب أنه اللهم اغفر خطاياي وذنوبي كلها، اللهم ابعثني واحيني وارزقني واهدني لصالح الأعمال والأخلاق إنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف إلا أنت. وذكر ابن حبان في صحيحه عن الحارث بن مسلم التميمي قال: قال لي النبي صلي الله عليه وسلم: إذا صليت الصبح فقل قبل أن تتكلم اللهم أجرني من النار سبع مرات فإنك من مت من يومك كتب الله لك جواراً من النار، وإذ صليت المغرب قبل أن تتكلم: اللهم أجرني من النار سبع مرات، فإنك إن مت من ليلتك كتب الله لك جواراً من النار. انتهي كلام ابن القيم.

فقوله: أما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة أو المأمومين فلم يكن ذلك من هديه صلي الله عليه وسلم لا أدري ما معناه وما مراده بهذا إلا أن يقال: نفاه بقيد استمرار المصلي القبلة وإيراده عقب السلام كما قال الحافظ والله تعالي أعلم.

واستدلوا: أيضاً بعموم أحاديث رفع اليدين في الدعاء قالوا: إن الدعاء بعد الصلاة المكتوبة مستحب مرغب فيه، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم الدعاء بعد الصلاة المكتوبة وأن رفع اليدين من آداب الدعاء، وأنه قد ثبت عن رسول الله صلي الله عليه وسلم رفع اليدين في كثير من الدعاء. وأنه لم يثبت المنع عن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة، بل جاء في ثبوته الأحاديث الضعاف، قالوا فبعد ثبوت هذه الأمور الأربعة وعدم ثبوت المنع لا يكون رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بدعة سيئة بل هو جائز لا بأس علي من يفعله. واستدلوا أيضاً بحديث أنس رضي الله تعالي عنه قال: أتي رجل أعرابي من أهل البدو إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال: يا رسول الله هكلت الماشية، هلك العيال، هلك الناس، فرفع رسول الله صلي الله عليه وسلم يديه يدعو، ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلي الله عليه وسلم يدعون، الحديث، رواه البخاري. قالوا هذا الرفع هكذا وإن كان في دعاء الاستسقاء، لكنه ليس مختصاً به، ولذلك استدل البخاري في كتاب الدعوات بهذا الحديث علي جواز رفع اليدين في مطلبق الدعاء.

قلت: القول الراجح عندي أن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة جائز لو فعله أحد لا بأس عليه إن شاء الله تعالي والله تعالي أعلم.:ج٢ص١٦٨ تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي.

قال ابن القيم في الهدي النبوي لكن الأذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن اتي بها ان يصلي علي النبي صلي الله عليه وسلم بعد ان يفرغ منها ويدعو بما شاء ويكون دعاؤه عقب هذه العبادة الثانية

وهي الذكر لا لكونه دبر المكتوبة قلت وما ادعاه من النفي مطلقا مردود فقد ثبت عن معاذ بن جبل ان النبي صلي الله عليه وسلم قال له يا معاذ اني والله لاحبك فلا تدع دبر كل صلاة ان تقول اللهم اعني علي ذكرك وشكرك وحسن عبادتك أخرجه أبو داود والنسائي وصححه بن حبان والحاكم .:ج١١ص١٣٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري.

:٧پاملرنه:: (ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين) بالأدعية المأثورة الجامعة لقول أبي أمامة قيل يا رسول الله أي الدعاء أسمع قال " جوف الليل الأخير ودبر الصلوات المكتوبات ولقوله صلى الله عليه و سلم " والله إني لأحبك أوصيك يا معاذ لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك " (رافعي أيديهم) حذاء الصدر وبطونها مما يلي الوجه بخشوع وسكون ثم يختمون بقوله تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون الآية لقول علي رضي الله عنه من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك الآية وقال رسول الله صلى الله عليه و سلم " من قال دبر كل صلاة سبحان ربك الآية فقد اكتال بالمكيال الأوفى من الأجر" (ثم يمسحون بها أي بأيديهم (وجوههم في آخره) لقوله صلى الله عليه و سلم " إذا دعوت الله فادع بباطن كفيك ولا تدع بظهورهما فإذا فرغت فامسح بهما وجهك " وكان صلى الله عليه و سلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحيطهما وفي رواية لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه.:مراقي الفلاح.

(تتمة) قال الشيخ t : ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يرفع يديه بعد الصلاة إذا دعا, وأما دعاء الإمام وتأمين المصلين عليه بعد الصلاة . كما هو المعتاد اليوم في كثير من البلاد الإسلامية . فبدعة لا أصل لها كما شرح ذلك الإمام الشاطبي في (الاعتصام) شرحاً مفيداً جداً أعرف له نظيراً فليراجع ممن شاء البسط والتفصيل. أهـ.:ج٨ص٧ جامع صحيح الأذكار للألباني.

باب الدُّعاءِ بَعْدَ الصَّلاَة: لا ريبَ أن الأدعيةَ دُبُر الصلوات قد تواترت تواتراً لا يُنْكَرُ. أمَّا رفعُ الأيدي، فثبت بعد النافلة مرَّةً، أو مرَّتين، فألحق بها الفقهاءُ المكتوبةَ أيضاً. وذهب ابن تَيْمِيَة، وابن القيِّم إلى كونه بدعةً. بقي أن المواظبةَ على أمرٍ لم يَثْبُت عن النبيِّ صلى الله عليه وسلّمإلاَّ مرَّةً، أو مرَّتين، كيف هي؟ فتلك هي الشاكلةُ في جميع المستحَبَّات، فإنها تَثْبُتُ طوراً فطوراً، ثم الأمةُ تواظبُ عليها. نعم نَحْكُمُ بكونها بدعةً إذا أفضى الأمرُ إلى النكير على من تَرَكَهَا.:ج٦ص٢١٤ فيض البارى شرح صحيح البخارى المؤلف : ابن حجر العسقلاني.

تسبيح دي دښي لاس دګوتو په بندونو سره وايي

:مسئله: وعن عبد الله بن عمرو قال: رأيتُ رسول الله– عليه السلام– يعْقدُ التسْبيح. قال ابن قدامة: بيمِينِه.: شرح سنن أبي داود للعيني.

امام چې وروسته له لمانځه مخ ومقتديانو ته راګرځوي

(مسئله) سوال: امام چې وروسته له لمانځه څخه د دُعاکولولپاره مخ ومقتديانو ته راګرځوي دا عمل ثابت ده که نه؟

:جواب: امام چې لمونځ ومقتديانو ته ورکړي مخ دي مقتديانو ته راوګرځوي ځکه حضرت سمرة رضي الله تعالى عنه وايي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم به لمونځ راکړي مخ به يي ومونږ ته را واړا وو.

پدي را ګرځيدلو کې دمخ يو حکمت دا هم ده چې نور ځوک دلمانځه لپاره چې راځي نو دا به نه وايي چې امام په لمانځه کي ده زه ورسره شريک شم که نه!.

اوحضرت براء رضي الله عنه فرمائي چې مونږ به دا ښه ګڼله چې داول صف په ښي طرف کي يو ځکه حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به بيامخ مبارک په مونږ را اړا وو.

(بَاب إقبال الإِمَام عَلَي الْمَأْمُومين بِوَجْهِهِ بعد الصَّلَاة): عَن سَمُرَة رَضِيَ اللَّهُ عَنْه قَالَ: " إِن النَّبِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذا صَلَّي أقبل علينا بِوَجْهِهِ ".: مُتَّفق عَلَيْهِ .

١٥٣١ – وَعَن الْبَراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْه ، قَالَ : "كُنَّا إِذا صلينَا خلف النَّبِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أحببنا أَن نَكُون عَن يَمِينه يقبل علينا بِوَجْهِهِ " رَوَاهُ مُسلم.:ج١ص٤٦٤خلاصة الأحكام فِي مهمات السنن وقواعد الإسلام.

وقد جاء في بعضها : (إذا انصرف أقبل علينا بوجهه! فيه أن الإمام لايبقي علي حالته في مصلاه ، فإما أن يقوم أو ينحرف عن موضعه وينفتل بوجهه لئلا يخلط علي الناس ، ويظن الداخل أنه في الصلاة بعد ، ولأنه تقدمه لأجل الصلاة.:ج٣ص٢٤ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم – للقاضي عياض.

وروسته ترفرضي لمانځه دُعاکول

:پاملرنه: وروسته ترفرضي لمانځه دُعاکول مستحب ده په مستحب کار دوام کيدلي سي خوالتزام نشي باندې کيدلي(دوام جلاء شی ده او التزام جلاء شی ده دوام جوازلري او التزام منع دی).:ص١٣٤اشرف الاحکام تتمه امداد الفتاوي.

:فائد: احناف وايي: چې مستحب ده امام لره وروسته ترنفلو او وروسته ترفرضو لمنځوچې په دا فرضوپسې سنت نه وي(اوياچې سنت هم ادا کړي) نو دي امام مخ ومقتديانو ته د دعا لپاره راواړوي، بشرط چې دامام په مخ کې به مصلي نه وي، ولوکه څه هم دا مصلي لري وي، خوچې مخکښې دمصلي بل فارغه انسان نه وي ناست.

ويستحب للإمام بعد سلامه أني يتحول الى يساره لتطوع بعد الفرض وأن يستقبل بعده الناس ويستغفرون الله ثلاثا ويقرءون آية الكرسي والمعوذات ويسبحون الله ثلاثا وثلاثين ويحمدونه كذلك ويكبرونه كذلك ثم يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين رافعي أيديهم ثم يمسحون بها وجوههم في آخره.:نورالايضاح.

قوله (ثم يمسحون بها وجوههم) الحكمة في ذلك عود البركة عليه وسرايتها إلى باطنه وتفاؤلا بدفع البلاء وحصول العطاء ولا يمسح بيد واحدة لأنه فعل المتكبرين.:طحطاوي فصل فى صفة الاذكار.:احكام دعاء لمفتي محمدشفيع.

(ثم يمسحون بها أي بأيديهم (وجوههم في آخره) لقوله صلى الله عليه وسلم " إذا دعوت الله فادع بباطن كفيك ولا تدع بظهورهما فإذا فرغت فامسح بهما وجهك " وكان صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يحيطهما وفي رواية لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه.:مراقى الفلاح.

وفي الجوهرة : ويكره للإمام التنفل في مكانه لا للمؤتم ، وقيل يستحب كسر الصفوف .

وفي الخانية يستحب للإمام التحول ليمين القبلة يعني يسار المصلي لتنفل أو ورد .

وخيره في المنية بين تحويله يمينا وشمالا وأماما وخلفا وذهابه لبيته ، واستقباله الناس بوجهه ولو دون عشرة ، ما لم يكن بحذائه مصل ولو بعيدا على المذهب .:شامى.

{ فإذا فرغت فانصب } قال قتادة والضحاك ومقاتل : إذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب أي اتعب للدعاء وأرغب إلى ربك في إنجاز المأمور لا إلى غير يعطك خير الدارين.: تفسير النيسابوري.

:بنهانه فائده: وفي (الذخيرة) إذا فرغ من صلاته أجمعوا أنه لا يمكث في مكانه مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء فإن لم يكن بعدها تطوع إن شاء انحرف عن يمينه أو يساره وإن شاء استقبل الناس بوجه هلا إذا لم يكن أمامه من يصلي وإن كان بعد الصلاة سنن يقوم إليها وبه نقول ويكره تأخيرها عن أداء الفريضة فيتقدم أو يتأخر أو ينحرف يمينا أو شمالا وعن الحلواني من الحنفية جواز تأخير السنن بعد المكتوبة والنص أن التأخير مكروه ويدعو في الفجر والعصر لأنه لا صلاة

بعدهما فيجعل الدعاء بدل الصلاة ويستحب أن يدعو بعد السلام وقال في (التوضيح) أيضا إذا أراد الإمام أن ينتقل في المحراب ويقبل على الناس للذكر والدعاء جاز أن ينتقل كيف شاء وأما الأفضل فأن يجعل يمينه إليهم ويساره إلى المحراب وقيل عكسه وبه قال أبو حنيفة.:ج١٢ص٣٩ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

:پاملرنه: دټولولمنځو وروسته دعاكول په ځلورو سره مذاهبوكې مسنونه او مشروع بلل شوي ده، د دي څخه انكار به ماسيوا دجاهله او دليوني څخه بل څوك نه كوي.:ص١٤٨ احكام دعا دحضرت مولنامفتى محمد شفيع رحمه الله.

:پاملرنه: وروسته ترلمنځو، او وروسته ترفرضي لمنځو په پورته لاسونو سره دعا كول پروا نلرى، البته (تقنع يديك إلخ) حديث په هيئت اجتماعي سره دليل ندى.

ثم تقنع يديك من إقناع اليدين رفعهما في الدعاء.:مرقاة باب صفة الصلاة.

قوله : (تقنع يديك إلخ) أي ترفع يديك ، استدل بعضٌ بحديث الباب على الدعاء بعد المكتوبة بالهيئة المتعارفة في أهل العصر ، والحال أنه لا يدل عليه فإنه ليس فيه ذكر أنهم دعوا مجتمعين ، فأما رفع اليدين فقط بعد الصلاة ولو نافلة فثابت كما حررت سابقاً ، والكلام بقدر المرام مرَّ .

قوله : (فهو خداج) أطلق لفظ الخداج على ترك المستحب في الصلاة.:ج١ص٤٣١ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين وتخشع وتضرع وتمسكن ثم تقنع يديك يقول ترفعهما إلى ربك مستقبلا ببطونهما وجهك وتقول يا رب يا رب ومن لم يفعل ذلك فهو كذا وكذا وفي رواية فهو خداج

رواه الترمذي. واستدلوا أيضا بعموم أحاديث رفع اليدين في الدعاء قالوا إن الدعاء بعد الصلاة المكتوبة مستحب مرغب فيه وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء بعد الصلاة المكتوبة وأن رفع اليدين من اداب الدعاء وأنه قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع اليدين في كثير من الدعاء

وأنه لم يثبت المنع عن رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بل جاء في ثبوته الأحاديث الضعاف قالوا فبعد ثبوت هذه الأمور الأربعة وعدم ثبوت المنع لا يكون رفع اليدين في الدعاء بعد الصلاة المكتوبة بدعة سيئة بل هو جائز لا بأس على من يفعله.:ج٢ص١٧١ تحفة الأحوذي.

وقال الحسني : تضمن رفع اليدين في الدعاء والدعاء بالمغفرة وهو الذي اتصل به قوله فمن لم

يفعل ذلك فهو خداج فالضمير في فهو ليس عائدا على الصلاة بل على من فاته ما ذكر من رفع اليدين والدعاء بالمغفرة.: ج١١ص٢٩٤ فيض القدير.

:فائده: ان الضرور فی الدعآء التوجه والاخلاص:

وعن أبي علي الجنبي عن فضالة بن عبيد قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا إذ دخل رجل فصلى فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجلت أيها المصلي إذا صليت فقعدت فاحمد الله بما هو أهله وصل علي ثم ادعه قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أيها المصلي ادع تجب.: سنن الترمذي.

ولاړه وروسته ترفرضو وسنتو ته متصل دا سنت ده که نه؟

:پاملرنه: دشمس الأئمة الأوزجندي رحمه الله څخه سوال وشوچې دفرضي لمانځه څخه وروسته دعاکول افضل عمل ده اوکه په سنت لمانځه سره ځان مشغولول افضل عمل ده؟

شمس الأئمة الأوزجندي رحمه الله ورته وويل مشغوليدل په سنت لمانځه سره بهترعمل ده تر دي چې په دعا سره مشغوله شي.

دفرضو او دسنتو ترمابين اوراد مسنونه که وويل شي پروا نه لري.

دفرضو وروسته خبري کول اوياڅه څښل اوياڅه خوړل اوبياسنت لمونځ پسي کول سنت له فرضو سره نه باطله وي، البته ثواب دسنتو کميږي، بهتره دا ده چې سنت وروسته ترفرضو متصل وشي خواه په مسجدکې وي اوکه په کورکې وي.

او دحديث مبارک والفاظو د و «دبركل صلاة» ته که وګورونو دفرضو څخه وروسته چې سنت اونفل لمونځ وشي، نومسنون اذکار دي وويل شي اوبيا دي دعا وکړل شي، ځکه داهغه اخر وخت دلمانځه ده چې و «دبركل صلاة» نوله سنتو وروسته دُعاکول شته ده.

وسئل شمس الأئمة الأوزجندي رحمه الله؛ أن الاشتغال بالدعاء بعد الفريضة أولي، أو الاشتغال بالسنة؟ قال: الاشتغال بالسنة.: ج٠ ١ص١١٢ المحيط البرهاني.: ج١٨ص٤٩ الفتاوي التاتارخانية.

الاشتغال بالسنة اولى من الاشتغال بالدعاء.: ج١ص١٠٥ خلاصة الفتاوى.

فصل في الأذكار الواردة بعد الفرض القيام الى السنة متصلا بالفرض مسنون وعن شمس الأئمة الحلواني لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة.:نورالايضاح.

وقال الحلواني : لا بأس بأن يقرأ بين الفريضة والسنة الأوراد.:فتح القدير باب النوافل.

فانظر فى هذه العبارة الى خلف الصلوات لان الخلف هو السنة لان الصلاة تتم بالسنة لابالفرض.:ص٥٦ضبط الاثار لهداية الاشرار.

(قوله إلا بقدر اللهم إلخ) لما رواه مسلم والترمذي عن عائشة قالت { كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقعد إلا بمقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام } وأما ما ورد من الأحاديث في الأذكار عقيب الصلاة فلا دلالة فيه على الإتيان بها قبل السنة ، بل يحمل على الإتيان بها بعدها ؛ لأن السنة من لواحق الفريضة وتوابعها ومكملاتها فلم تكن أجنبية عنها ، فما يفعل بعدها يطلق عليه أنه عقيب الفريضة .:شامي.

(و) قال الكمال (عن شمس الأئمة الحلواني أنه قال لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة) فالأولى تأخير الأوراد عن السنة فهذا ينفي الكراهة ويخالفه ما قاله في الاختيار كل صلاة بعدها سنة يكره القعود بعدها والدعاء بل يشتغل بالسنة كيلا يفصل بين السنة والمكتوبة وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقعد مقدار ما يقول اللهم أنت السلام الخ كما تقدم فلا يزيد عليه أو على قدره ثم قال الكمال ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم الفصل بالأذكار التي يواظب عليها في المساجد في عصرنا من قراءة آية الكرسي والتسبيحات وأخواتها ثلاثا وثلاثين وقوله صلى الله عليه وسلم لفقراء المهاجرين : " تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة " الخ لا يقتضي وصلها بالفرض بل كونها عقب السنة من غير اشتغال بما ليس من توابع الصلاة فصح كونها دبرها وقد أشرنا إلى أنه إذا تكلم بكلام كثير أو أكل أو شرب بين الفرض والسنة لا تبطل وهو الأصح بل نقص ثوابها والأفضل في السنن أداؤها فيما هو أبعد من الرياء وأجمع للخلوص سواء البيت أو غيره.:مراقى الفلاح.

وقوله : (دبر كل صلاة) : فى اخرها وبعد فراغها وحكى أبو عمر فى اليواقيت : دَبْر كل شىء – بفتح الدال – آخر أوقات الشىء ، الصلاة وغيرها ، قال : وهذا المعروف فى اللغة ، قال ، فأما الجارحة فبالضم ، وقال الداودى عن ابن الأعرابى : دَبْر كل شىء ودبُرُهُ بالوجهين : اخر أوقات الشىء ، والدئارُ جمعه ، ودابر الشىء اخره أيضًا .:ج٢ص٣٠٦ إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

دبر كل صلاة بضم الدال وقيل بفتحها ودبر الشيء آخر أوقاته.: إكمال المعلم شرح صحيح مسلم.

دبر كل صلاة قال النووي هو بضم الدال هذا هو المشهور في اللغة والمعروف في الروايات وقال

أبو عمر المطرزي في كتابه اليواقيت دبر كل شيء بفتح الدال آخر أوقاته من الصلاة وغيرها قال هذا هو المعروف في اللغة وأما الجارحة فبالضم وقال الراودي عن بن الأعرابي دبر الشيء ودبر بالضم والفتح آخر أوقاته والصحيح الضم ولم يذكر الجوهري وآخرون غيره.:ج٣ص٧٥ شرح السيوطي لسنن النسائي.:ج٥ص٩٥ شرح النووي على صحيح مسلم.

(فصل : في) صفة (الأذكار الواردة بعد) صلاة (الفرض) وفضلها وغيره (القيام إلى) أداء (السنة) التي تلي الفرض متصلا بالفرض مسنون) أي أنه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام إذا سلم يمكث قدر ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يقوم إلى السنة قال الكمال وهذا هو الذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من الأذكار التي تؤخر عنه السنة ويفصل بينها وبين الفرض انتهى . قلت : ولعل المراد غير ما ثبت أيضا بعد المغرب وهو ثان رجله لا إله إلا الله إلى آخره عشرا وبعد الجمعة من قراءة الفاتحة والمعوذات سبعا سبعا اه.:ج١ص٤٣٠ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

فكان معناها أن الأولى أن لا يقرأ الأوراد قبل السنة ، ولو فعل لا بأس به فأفاد عدم سقوط السنة بذلك حتى إذا صلى بعد الأوراد يقع سنة مؤداة لا على وجه السنة ، وإذا قالوا لو تكلم بعد الفرض لا تسقط السنة لكن ثوابها أقل فلا أقل من كون قراءة الأوراد لا تسقطها ، وقد قيل في الكلام أنه يسقطها ، والأول أولى ، ففي البخاري وأبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها { كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة }.:فتح القدير باب النوافل.

يسن بعد الصلاة قراءة أذكار واردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذه الأذكار : ما روى المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة : (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد) (١)

وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء الفقراء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : ذهب أهل الدثور من الأموال بالدرجات العلا والنعيم والمقيم : يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ولهم فضل من أموال يحجون بها ويعتمرون ويجاهدون ويتصدقون . قال : (ألا أحدثكم بأمر إن أخذتم به أدركتم من سبقكم ولم يدرككم أحد بعدكم وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيه إلا من عمل مثله ؟ تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاته ثلاثا وثلاثين) (٢)

ولا ينافي أمره صلى الله عليه وسلم المسلمين بالأذكار في دبر كل صلاة الاشتغال بالسنة أولا ثم بالأذكار ولو سبح عقب السنة لكان في دبر الصلاة

ويكره القعود عقب كل فريضة بعدها سنة مؤكدة حتى يؤدي السنة ثم يشتغل بالأذكار إلا أنه يستحب الفصل بينهما بمقدار ما يقول : " اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام " ثم يقوم إلى السنة وذلك لما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد . إلا بمقدار ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام . تباركت يا ذا الجلال والإكرام) (٣) . فلا ينبغي للمصلي أن يزيد عليه أو على قدره

ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه فصل بين الفرض والسنة بالأذكار التي أمر المسلمين بها إلا في المغرب فكان لا يقوم بعد المغرب حتى يقول وهو ثان رجله : (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) . وذلك لما روي عن عبد الرحمن بن غنم : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من قال قبل أن ينصرف ويثني رجله من صلاة المغرب والصبح : لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له بكل واحدة عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكانت حرزا من كل مكروه وحرزا من الشيطان الرجيم ولم يحل لذنب يدركه إلا الشرك فكان أفضل الناس عملا إلا رجلا يفضله يقول أفضل مما قال) (٤) .:ص٨٧ فقه العبادات، الحنفي.

---

(١) البخاري : ج ١ /كتاب صفة الصلاة باب ٧١ / ٨٠٨

(٢) البخاري : ج ١ /كتاب صفة الصلاة باب ٧١ / ٨٠٧

(٣) مسلم : ج ١ /كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب ٢٦ / ١٣٦

(٤) مسند الإمام أحمد : ج ٤ / ص ٢٢٧ .

:پاملرنه: قوله: (في دبر كل صلاة) قال الحافظ ابن تيمية : إن دبر الشيء جزؤه ، وقال : يكون الدعاء قبل التسليم وبعد التشهد ، وقاس على أن دبر الحيوان جزءه ، أقول : قياسه غير صحيح ، فإن دبر الصلاة الذي نحن فيه ظرف بخلاف دبر الحيوان فإنه ليس بظرف ، وغرضه إدخال الأذكار في داخل الصلاة ، وأما ذكر حديث الباب فثبت بأوجه منها : ما في الطرق المشهورة < أن سبحان الله ثلاثة وثلاثين مرة ، وكذلك الحمد الله أكبر ، وتمام المائة كلمة التوحيد ، أو بالله أكبر أربعة وثلاثين مرة

< ومنها : أن كلا من الثلاثة خمسة وعشرين مرة ، وخمسة وعشرين كلمة التهليل لإتمام المائة > ، وفي طريق سنده أيضاً قوي : أن كلاً من الثلاثة أحد عشر مرة وأقول : إنه وهم الراوي قطعاً ، فإن شيخه لما ذكر : سبحان الله والحمد الله ، والله أكبر ، ثلاثة وثلاثين مرة زعم أن كلاً منها أحد عشر مرات ، والحال أن كل واحد منها كان ثلاثة وثلاثين مرة كما هو المشهور في طريق كل واحد من الثلاثة عشر مرات ولكنه سنده ضعيف ، وأصح ما في الباب أن يكون كل منها ثلاثة وثلاثين مرة ، وإتمام المائة بكلمة التوحيد.:ج١ص٤٥٩ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

:مسئله: وذكر الحلواني أنه لا بأس بأن يقرأ بين الفريضة والسنة الأوراد وفي شرح الشهيد القيام إلى السنة متصلا بالفرض مسنون وفي الشافي كان عليه الصلاة والسلام { إذا سلم يمكث قدر ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام } وكذلك عن البقالي ولم يمر بي لو تكلم بعد الفريضة هل تسقط السنة قيل تسقط وقيل لا تسقط ولكن ثوابه أنقص من ثوابه قبل التكلم ا هـ .

وفي القنية الكلام بعد الفرض لا يسقط السنة ولكن ينقص ثوابه وكل عمل ينافي التحريمة أيضا وهو الأصح ا هـ .

وفي الخلاصة لو صلى ركعتي الفجر أو الأربع قبل الظهر واشتغل بالبيع والشراء أو الأكل فإنه يعيد السنة أما بأكل لقمة أو شربة لا تبطل السنة ا هـ .: البحر الرائق.

ورد ما في شرح الشهيد من أن القيام إلى السنة متصلا بالفرض مسنون ، ثم قال : وعندي أن قول الحلواني لا بأس لا يعارض القولين لأن المشهور في هذه العبارة كون خلافه أولى ، فكان معناها أن الأولى أن لا يقرأ قبل السنة ، ولو فعل لا بأس ، فأفاد عدم سقوط السنة بذلك ، حتى إذا صلى بعد الأوراد تقع سنة لا على وجه السنة ، ولذا قالوا : لو تكلم بعدالفرض لا تسقط لكن ثوابها أقل ، فلا أقل من كون قراءة الأوراد لا تسقطها ا هـ .

وتبعه على ذلك تلميذه في الحلية ، وقال : فتحمل الكراهة في قول البقالي على التنزيهية لعدم دليل التحريمية ، حتى لو صلاها بعد الأوراد تقع سنة مؤداة ، لكن لا في وقتها المسنون ، ثم قال : وأفاد شيخنا أن الكلام فيما إذا صلى السنة في محل الفرض لاتفاق كلمة المشايخ على أن الأفضل في السنن حتى سنة المغرب المنزل أي فلا يكره الفصل بمسافة الطريق.:شامى.

ثم هل الأولى وصل السنة التالية للفرض له أو لا ؟ في شرح الشهيد القيام إلى السنة متصل بالفرض مسنون ، وفي الشافي كان صلى الله عليه وسلم إذا سلم يمكث قدر ما يقول : اللهم أنت

السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، وكذا عن البقائي .

وقال الحلواني : لا بأس بأن يقرأ بين الفريضة والسنة الأوراد .

ويشكل على الأول ما في سنن أبي داود عن { أبي رمثة قال : صليت هذه الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر وعمر يقومان في الصف المقدم عن يمينه وكان رجل قد شهد التكبيرة الأولى من الصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأينا بياض خديه ، ثم انتقل كانتقال أبي رمثة : يعني نفسه ، فقام الرجل الذي أدرك معه التكبيرة الأولى ليشفع ، فوثب عمر فأخذ بمنكبيه فهزه ثم قال : اجلس فإنه لم يهلك أهل الكتاب إلا أنهم لم يكن لهم بين صلاتهم فصل، فرفع النبي صلى الله عليه وسلم بصره فقال: أصاب الله بك يا ابن الخطاب }.

ولا يرد هذا على الثاني إذ قد يجاب بأن قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام إلخ فصل ، فمن ادعى فصلا أكثر منه فلينقله ، وقولهم الأفضل في السنن حتى التي بعد المغرب المنزل لا يستلزم مسنونية الفصل بأكثر إذ الكلام فيما إذا صلى السنة في محل الفرض ماذا يكون الأولى ، وما ورد من أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول دبر كل صلاة { لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد } وقوله صلى الله عليه وسلم لفقراء المهاجرين { تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين } وما روي أنه كان صلى الله عليه وسلم يقول أيضا { لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه ، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون } لا يقتضي وصل هذه الأذكار .

واعلم أن المذكور في حديث عائشة رضي الله عنها عنها هذا هو قولها لم يقعد إلا مقدار ما يقول ، وذلك لا يستلزم سنية أن يقول ذلك بعينه في دبر كل صلاة إذ لم تقل إلا حتى يقول أو إلى أن يقول ، فيجوز كونه صلى الله عليه وسلم كان مرة يقوله ومرة يقول غيره مما ذكرنا من قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلخ ، وما ضم إليه في بعض الروايات مما ذكرنا من قوله لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلخ ، ومقتضى العبارة حينئذ أن السنة أن يفصل بذكر قدر ذلك وذلك يكون تقريبا ، فقد يزيد قليلا وقد ينقص قليلا ، وقد يدرج وقد يرتل فأما ما يكون زيادة غير مقاربة مثل العدد السابق من التسبيحات والتحميدات والتكبيرات فينبغي استنان تأخيره عن السنة ألبتة ، وكذا آية الكرسي ، على أن ثبوت ذلك عنه صلى الله عليه وسلم مواظبة لا أعلمه ، بل الثابت ندبه إلى ذلك ، وليس يلزم من ندبه إلى شيء

مواظبته عليه وإلا لم يفرق حينئذ بين السنة والمندوب ، وكان يستدل بدليل الندب على السنية وليس هذا على أصولنا .

وقول الحلواني عندي أنه حكم آخر لا يعارض القولين لأنه إنما قال لا بأس إلخ ، والمشهور في هذه العبارة كونه لما خلافه أولى فكان معناها أن الأولى أن لا يقرأ الأوراد قبل السنة ، ولو فعل لا بأس به فأفاد عدم سقوط السنة بذلك حتى إذا صلى بعد الأوراد يقع سنة مؤداة لا على وجه السنة ، وإذا قالوا لو تكلم بعد الفرض لا تسقط السنة لكن ثوابها أقل فلا أقل من كون قراءة الأوراد لا تسقطها ، وقد قيل في الكلام أنه يسقطها ، والأول أولى ، ففي البخاري وأبي داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها { كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة } واعلم أن هذا الذي عن الحلواني يوافقه ما عن أبي حنيفة في المقتدي والمنفرد ، وذكر في حق الإمام خلافه ، وعبارته في الخلاصة هكذا : إذا سلم الإمام من الظهر أو المغرب أو العشاء كرهت له المكث قاعدا لكنه يقوم إلى التطوع ، ولا يتطوع في مكان الفريضة ولكن ينحرف يمنة أو يسرة أو يتأخر ، وإن شاء رجع إلى بيته يتطوع وإن كان مقتديا ، أو يصلي وحده إن لبث في مصلاه يدعو جاز .

وكذا إن قام إلى التطوع في مكانه أو تقدم أو تأخر أو انحرف يمنة أو يسرة جاز والكل سواء ، وفي الصلاة التي لا يتطوع بعدها يكره المكث في مكانه قاعدا مستقبلا ، ثم هو بالخيار إن شاء ذهب وإن شاء جلس في محرابه إلى طلوع الشمس وهو أفضل ، ويستقبل القوم بوجهه إذا لم يكن بحذائه مسبوق ، فإن كان ينحرف يمنة أو يسرة والصيف والشتاء سواء هذا هو الصحيح ، هذا حال الإمام.

وقوله الكل سواء: يعني في إقامة السنة أما الأفضل فقد صرح فيما يأتي بأن المنزل أفضل.: فتح القدير.

:پاملرنه:

ان الدعاء ليس بين الفرض والسنة:

الظاهر ان الدعاء ليس بين الفرض والسنة لان الفصل بين الفرض والسنة بما زاد على انت السلام مكروه

قال:العلامة الشامی

قوله: (ولو تكلم الخ) وكذا لو فصل بقراءة الاوراد، لان السنة الفصل بقدر اللهم أنت السلام الخ حتى لو زاد تقع سنة لافي محلها المسنون كما مر قبيل فصل الجهر بالقراءة.:ج١ص٤٧٧ شامی.

قال في المراقي:

(القيام إلى) أداء (السنة) التي تلي الفرض متصلا بالفرض مسنون) أي أنه يستحب الفصل بينهما كما كان عليه السلام إذا سلم يمكث قدر ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يقوم إلى السنة قال الكمال وهذا هو الذي ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من الأذكار التي تؤخر عنه السنة ويفصل بينها وبين الفرض انتهى . قلت : ولعل المراد غير ما ثبت أيضا بعد المغرب وهو ثان رجله لا إله إلا الله إلى آخره عشرا وبعد الجمعة من قراءة الفاتحة والمعوذات سبعا سبعا اه (و) قال الكمال (عن شمس الأئمة الحلواني أنه قال لا بأس بقراءة الأوراد بين الفريضة والسنة) فالأولى تأخير الأوراد عن السنة فهذا ينفي الكراهة ويخالفه ما قاله في الاختيار

كل صلاة بعدها سنة يكره القعود بعدها والدعاء بل يشتغل بالسنة كيلا يفصل بين السنة والمكتوبة وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقعد مقدار ما يقول اللهم أنت السلام الخ كما تقدم فلا يزيد عليه أو على قدره ثم قال الكمال ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم الفصل بالأذكار التي يواظب عليها في المساجد في عصرنا من قراءة آية الكرسي والتسبيحات وأخواتها ثلاثا وثلاثين وقوله صلى الله عليه وسلم لفقراء المهاجرين : " تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة " الخ لا يقتضي وصلها بالفرض بل كونها عقب السنة من غير اشتغال بما ليس من توابع الصلاة فصح كونها دبرها وقد أشرنا إلى أنه إذا تكلم بكلام كثير أو أكل أو شرب بين الفرض والسنة لا تبطل وهو الأصح بل نقص ثوابها والأفضل في السنن أداؤها فيما هو أبعد من الرياء وأجمع للخلوص سواء البيت أو غيره.:مراقى الفلاح (فصل : في) صفة (الأذكار الواردة بعد) صلاة (الفرض) وفضلها وغيره.

مطلب فيما لو زاد على العدد الواردفي التسبيح عقب الصلاة

:مسئله: مطلب فيما لو زاد على العدد الواردفي التسبيح عقب الصلاة

[تنبيه] لو زاد على العدد ، قيل يكره لأنه سوء أدب ، وأيد بأنه كدواء زيد على قانونه أو مفتاح زيد على أسنانه ، وقيل لا بل يحصل له الثواب المخصوص مع الزيادة ، بل قيل لا يحل اعتقاد الكراهة ، لقوله تعالى - { من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها } - والأوجه إن زاد لنحو شك عذر أو لتعبد فلا لاستدراكه على الشارع وهو ممنوع .ا ه .ملخصا من تحفة ابن حجر.:شامي.

دُعا څلور قسمه وي

:پاملرنه: وعن محمد بن الحنفية رضي الله تعالي عنه قال الدعاء أربعة دعاء رغبة ودعاء رهبة ودعاء تضرع ودعاء خفية. ففي دعاء الرغبة يجعل بطون كفيه نحو السماء وفي دعاء الرهبة يجعل ظهر

كفيه إلي وجهه كالمستغيث من الشيء وفي دعاء التضرع يعقد الخنصر والبنصر ويحلق بالإبهام والوسطي ويشير بالسبابة ودعاء الخفية ما يفعله المرء في نفسه.:ج١ص٣٠٢ المبسوط للسرخسي.:ج١٨ص٥٣ الفتاوي التاتارخانية.

ثبوت د دعاګانو

فائده: وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي وَلْيُؤْمِنُواْ بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦).:قرآن كريم.

الدعاء جند من اجناد الله مجندة يرد القضاء ، بعد أن يبرم .

(ابن عساكر عن نمير بن أوس مرسلا) . ٣١٢٠ – اكثر من الدعاء ، فان الدعاء يرد القضاء المبرم . (أبو الشيخ عن أنس) . ٣١٢١ – الدعاء يرد البلاء . (أبو الشيخ في الثواب عن أبى هريرة) ٣١٢٢ – الدعاء ينفع مما نزل ، ومما لم ينزل ، فعليكم عباد الله بالدعاء . (ك عن ابن عمر) . ٣١٢٣ – لن ينفع حذر من قدر ، ولكن الدعاء ينفع مما نزل، ومما لم ينزل ، فعليكم بالدعاء عباد الله .: كنز العمال.

الحجة الرابعة : قوله تعالى : {ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً } (الأعراف : ٥٥) وقال : {قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ } (الفرقان : ٧٧) والآيات كثيرة في هذا الباب فمن أبطل الدعاء فقد أنكر القرآن.:ج١ص٧٧٩ تفسير الفخر الرازى.

وأقول : اختلف الناس في الدعاء ، فقال بعض الجهال الدعاء شيء عديم الفائدة.....

وقال الجمهور الأعظم من العقلاء : إن الدعاء أهم مقامات العبودية ، ويدل عليه وجوه من النقل والعقل.:ج١ص٧٧٨ تفسير الفخر الرازى.

وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : فإذا فرغت فانصب قال : إذا فرغت من أسباب نفسك فصل وإلى ربك فارغب قال : اجعل رغبتك إلى ربك.

وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة فإذا فرغت فانصب قال : إذا فرغت من صلاتك فانصب في الدعاء.

وأخرج عبد بن حميد وابن نصر عن الضحاك فإذا فرغت قال : من الصلاة المكتوبة وإلى ربك فارغب قال : في المسألة والدعاء وأخرج عبد بن حميد عن قتادة فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب قال : أمره إذا فرغ من الصلاة أن يرغب في الدعاء إلى ربه وقال الحسن : أمره إذا فرغ من

غزوة أن يجتهد في العبادة.

وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم فإذا فرغت فانصب قال : إذا فرغت من الجهاد فتعبد.: تفسيردرمنثور.

وأخرج البخاري في تاريخه والضياء المقدسي في المختارة عن أنس – رضي الله عنه – قال قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ألهم خمسة لم يحرم خمسة من ألهم الدعاء لم يحرم الإجابة ; لأن الله يقول : ادعوني أستجب لكم ومن ألهم التوبة لم يحرم القبول ; لأن الله يقول : وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ومن ألهم الشكر لم يحرم الزيادة ; لأن الله تعالى يقول : لئن شكرتم لأزيدنكم ومن ألهم الاستغفار لم يحرم المغفرة ; لأن الله تعالى يقول : استغفروا ربكم إنه كان غفارا ومن ألهم النفقة لم يحرم الخلف لأن الله تعالى يقول : وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه سورة سبأ آية ۲۹ .:تفسيردرالمنثور.

وعن الثوري أنه قيل له : ادع الله تعالى فقال : إن ترك الذنوب هو الدعاء يعني أن الدعاء باللسان ترجمة عن طلب الباطن وأنه إنما يصح لصحة التوجه وترك المخالفة فمن ترك الذنوب فقد سأل الحق بلسان الاستعداد وهو الدعاء الذي يلزمه الإجابة ومن لا يتركها فليس بسائل وإن دعاه سبحانه ألف مرة؛ وما ذكر مؤيد لتفسير الدعاء بالعبادة ومحقق له فإن ترك الذنوب من أجل العبادات وينطبق على ذلك كمال الانطباق قوله تعالى : { إِنَّ الذين يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخرين } أي صاغرين أذلاء .

قوله تعالى : { إِنَّ الذين يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ داخرين } أي صاغرين أذلاء .

وجوز أن يكون المعنى اسألوني أعطكم وهو المروى عن السدي فمعنى قوله تعالى : { يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى } يستكبرون عن دعائي لأن الدعاء نوع من العبادة ومن أفضل أنواعها ، بل روى ابن المنذر . والحاكم وصححه عن ابن عباس أنه قال : أفضل العبادة الدعاء وقرأ الآية.:روح المعاني.

:پاملرنه: دچاچې په اخرت کې تله دنيکو سپکه شي داخلک به جهنم ته ولاړ شي او په جهنم کې به الله جل جلاله ورته ووايي لري شئ هم په دې کې به يئ اوله ماسره خبري مه کوئ(ذليله اوسئ)، او الله جل جلاله به ورته ووايي تاسو مې ودي جهنم ته ځکه راوستلئ چې تاسو به په دعاګانو والوو بنده ګانو پسې مسخري کولئ تر داسي حده چې دغي مشغولا تاسو نه زما ياد هيرکړلو، اوتاسو به هغو خلکو پوري خندا کوله.

وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (۱۰۳) تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ

وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٤) أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ (١٠٥) قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ (١٠٦) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧) قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ (١٠٨) إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١١) .: سورة المؤمنون.

په جمعه واري سره چې بعض دعا کوي او بعض بيا آمين پر وايي دا دعا قبليږي:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع ملأ فيدعو بعضهم و يؤمن البعض إلا أجابهم الله

:پاملرنه: أبو عبد الرحمن المقري ثنا ابن لهيعة: قال: حدثني أبو هبيرة عن حبيب بن مسلمة الفهري وكان مجاب الدعوة أنه أمر على جيش فدرب الدروب فلما أتى العدو قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملأ فيدعو بعضهم و يؤمن البعض إلا أجابهم الله ثم إنه حمد الله و أثنى عليه ثم قال : اللهم احقن دمائنا و اجعل أجورنا أجور الشهداء فبينما هم على ذلك إذ نزل الهنباط أمير العدو فدخل على حبيب سرادقه.: مستدرك الحاكم ذكر مناقب حبيب بن مسلمة الفهري رضى الله تعالى عنه.

دعبادت مغز

:فائده: حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي چې دُعاگاني (سوالونه) والله جل جلاله ته کول دا په عباداتو کي هغه مغز (خوندورشی) ده (يامعنٰى داچې عبادت نه قائم کيږي بی له دعا لکه انسان چې بی مغزه قِوام نلري).

حضرت أبي هريرة رضي الله عنه په مرفوع حديث فرمائي چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وويل چې الله جل جلاله ته تر دُعا بل اکرم شی نشته.

((غرض دا ده چې دعا نهايت اهم شی ده او د دي څخه غفلت کول سخت دنقصان او دخساري خبره ده)).

«دعا کول عبادت ده برابره خبره ده قبوله شي يانه، ځکه دا اظهار دعجز او اظهار داحتياج دبنده وي والله جل جلاله ته، او اعتراف دبنده پدي وي چې الله جل جلاله قادر ذات ده په اجابت د دعا سره او کريم ده چې نه بخل کوي او نه فقير ده»

وعن أنس قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم: " الدعاء مخ العبادة ".: رواه الترمذي.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه "ليس شيء أكرم علي الله من الدعاء") وصححه ابن حبان والحاكم.: سنن ابن ماجه باب رفع اليدين في الدعاء.

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ليس شيء أكرم على الله من الدعاء . قال الشيخ الألباني : حسن.:ص٢٩٤ [الأدب المفرد - البخاري].

وعن أنس قال قال رسول الله الدعاء مخ العبادة أي لبها والمقصود بالذات من وجودها قيل مخ الشيء خالصه وما يقوم به المخ الدماغ الذي هو نقيه ومخ العين ومخ العظم شحمها والمعنى أن العبادة لا تقوم إلا بالدعاء كما أن الإنسان لا يقوم إلا بالمخ.:مرقاة كتاب الدعوات.

قوله مخ العبادة أو المعنى أن الدعاء هو العبادة سواء استجيب أو لم يستجب لأنه اظهار العبد العجز والاحتياج من نفسه والاعتراف بأن الله تعالى قادر على اجابته كريم لا بخل له ولا فقر ولا احتياج له إلى شيء حتى يدخر لنفسه ويمنعه من عباده وهذه الأشياء هي العبادة بل مخها.:مرقاة كتاب الدعوات.

:پاملرنه: حدثنا جرير عن منصور عن هلال بن يساف قال: بلغني أن المسلم إذا دعا فلم يستجب له كتبت له حسنة.:ج ٦ص٤١ المصنف– ابن أبي شيبة.

:مسئله: (ولا بأس) لحائض وجنب (بقراءة أدعية ومسها وحملها وذكر الله تعالى ، وتسبيح) وزيارة قبور ، ودخول مصلى عيد (وأكل وشرب بعد مضمضة ، وغسل يد) وأما قبلهما فيكره لجنب لا حائض ما لم تخاطب بغسل ، ذكره الحلبي.: شامي.

دعا څومره ښه بهترعمل ده:

في بيان فضل الدعاء قوله عليه السلام : « الدعاء مخ العبادة » ثم إن أول شيء أمر الله تعالى به موسى عليه السلام (العبادة) لأن قوله : { إِنَّنِي أَنَا الله } [طه : ١٤] إخبار وليس بأمر إنما الأمر قوله : { فاعبدنى } [طه : ١٤] فلما كان أول ما أورد على موسى من الأوامر هو الأمر بالعبادة لا جرم أول ما أتحف به موسى عليه السلام حضرة الربوبية من تحف العبادة هو تحفة الدعاء فقال : { رَبِّ اشرح لِى صَدْرِى } . والوجه الثالث : وهو أن الدعاء نوع من أنواع العبادة فكما أنه سبحانه وتعالى أمر بالصلاة والصوم فكذلك أمر بالدعاء ويدل عليه قوله تعالى : { وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ } [البقرة : ١٨٦] . { وَقَالَ رَبُّكُمْ ادعونى أَسْتَجِبْ لَكُمْ } [غافر : ٦٠] . { وادعوه خَوْفًا وَطَمَعًا } [الأعراف : ٥٦] . { ادعوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً } [الأعراف : ٥٥] . { هُوَ الحى لاَ إله إِلاَّ هُوَ فادعوه مُخْلِصِينَ لَهُ الدين } [غافر : ٦٥] . { قُلِ ادعوا الله أَوِ ادعوا الرحمن } [الإسراء :

. [١١٠

قال عليه السلام : « الدعاء مخ العبادة » وعن النعمان بن بشير أنه عليه السلام قال : « الدعاء هو العبادة » وقرأ { وَقَالَ رَبُّكُمْ ادعونى أَسْتَجِبْ لَكُمْ } فقوله : « الدعاء هو العبادة » معناه أنه معظم العبادة وأفضل العبادة ، كقوله عليه السلام « الحج عرفة » أي الوقوف بعرفة هو الركن الأعظم .

وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إنَّ الذين يستكبرون عن عبادتي (فسمى الدعاء عبادة .

روي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الدعاء مخ العبادة" وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه" ،

فإن قيل : أنه صلى الله عليه وسلم قال حكاية عن ربه عز وجل : "من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين" فهذا يقتضي أن ترك الدعاء أفضل فكيف من لم يسأل الله يغضب ؟

أجيب : بأنه إن كان مستغرقاً في الثناء على الله تعالى فهو أفضل من الدعاء لأن الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة الله تعالى وجلاله أفضل من طلب الجنة وإلا فالدعاء أفضل ، وعن النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر : "الدعاء هو العبادة" ثم قرأ الآية ، فإن قيل : كيف قال تعالى : {ادعوني أستجب لكم} وقد يدعو الإنسان كثيراً فلا يستجاب له ؟

أجاب الكعبي : بأن الدعاء إنما يصح بشرط ومن دعا كذلك أستجيب له ، وذلك الشرط هو أن يكون المطلوب بالدعاء مصلحة وحكمة ، ثم سأل نفسه فقال : إن الله تعالى يفعل ما هو الأصلح بغير دعاء فما فائدة الدعاء وأجاب عنه بأن فيه الفزع والانقطاع إلى الله تعالى ، وأجاب الرازي عن الأول : بأن كل من دعا الله تعالى وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه وأصدقائه واجتهاده فهو في الحقيقة ما دعا الله تعالى إلا باللسان وأما القلب فهو يعول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله تعالى ، فهذا إنسان ما دعا ربه وأما إذا دعا في وقت لا يكون القلب فيه ملتفتاً إلى غير الله تعالى فالظاهر أنه يستجاب له ، وقال القشيري : الدعاء مفتاح الإجابة وأسنانه لقمة الحلال ، وقرأ ابن كثير وشعبة بضم ياء سيدخلون وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء.

ولما أمر الله تعالى بالدعاء فكأنه قيل الاشتغال بالدعاء لا بد وأن يكون مسبوقاً بحصول المعرفة فما الدليل على وجود الإله القادر فقال تعالى مفتتحاً بالاسم الأعظم.:ج٣ص٣٩٤ تفسيرالسراج المنير.

فمن أبطل الدعاء فقد أنكر القرآن: قوله تعالى : {ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً } (الأعراف : ٥٥) وقال : {قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْلا دُعَآؤُكُمْ } (الفرقان : ٧٧).:ج١ص٧٧٩ تفسير الفخر الرازى.

وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه لأن ترك السؤال تكبر واستغناء وهذا لا يجوز للعبد والمراد بالغضب إرادة إيصال العقوبة ونعم ما قيل الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب

قال الطيبي وذلك لأن الله يحب أن يسأل من فضله فمن لم يسأل الله يبغضه والمبغوض مغضوب عليه لا محالة.:مرقاة كتاب الدعوات.

قال الطيبي معنى الحديث ان من لم يسأل الله يبغضه والمبغوض مغضوب عليه والله يحب ان يسأل انتهى ويؤيده حديث بن مسعود رفعه سلوا الله من فضله فإن الله يحب ان يسأل أخرجه الترمذي.:ج١١ص٩٥ فتح الباري.

قوله تعالى : {فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ} أي أجابهم.

قال الحسن : ما زالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم.

وقال جعفر الصادق : من حزبه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه لله مما يخاف وأعطاه ما أراد.:ص٣١٨ الجامع لأحكام القرآن.

دعا کول خو عبادت کار دی

:پاملرنه: دحضرت نعمان بن بشیر رضي الله عنه نه روایت دی چی نبي صلی الله علیه وسلم فرمایلي دي سي دُعا کول دا عبادت ده.

وعن النعمان بن بشيرعن النبي صلى الله عليه وسلم قال " الدعاء هو العبادة قال ربكم { ادعوني أستجب لكم } " رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح .: رياض الصالحين.: سنن أبي داود باب الدعاء.:ج٦ص ٤١ المصنف-ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: وعن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من فتح له من الدعا منكم فتحت له أبواب الاجابة ".:ج٦ص ٤١ المصنف-ابن أبي شيبة.

(فائده) سوال د دعا په داسي الفاظو سره کوي ځکه دا دعا په اسم اعظم سره دعا ده:

اول:

عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول **اللهم إني أسألك أني أشهد أنك أنت الله [الذي] لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد** فقال " لقد سألت الله بالاسم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب " . صحيح.

حدثنا عبد الرحمن بن خالد الرقي ثنا زيد بن حباب ثنا مالك بن مغول بهذا الحديث قال فيه " لقد سأل الله عزوجل باسمه الأعظم " . صحيح .:سنن أبي داود باب الدعاء.

دوهم:

وعن أنس أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا ورجل يصلي ثم دعا اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم " لقد دعا الله [عزوجل] باسمه العظيم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى " . صحيح.: سنن أبي داود باب الدعاء.

دريم:

وعن أسماء بنت يزيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين { وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم } وفاتحة سورة آل عمران { الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم } " . حسن.: سنن أبي داود باب الدعاء.

الاسم الأعظم هو الله لكن بشرط أن تقول الله وليس في قلبك سواه

(فائده) قال القطب الرباني الشيخ عبد القادر الجيلاني الاسم الأعظم هو الله لكن بشرط أن تقول الله وليس في قلبك سواه وقد خص هذا الاسم بخواص لا توجد في غيره.:مرقاة.

قال القطب الرباني السيد الشيخ عبد القادر الجيلاني الاسم الأعظم هو الله لكن بشرط أن تقول الله وليس في قلبك سوى الله قيل هذا الاسم للعوام اجراؤه على اللسان والذا كربه على الخشية والتعظيم وللخواص أن يتأملوا معناه.الخ.:مرقاة.

قال الطيبى رحمه الله وفي الحديث دلالة على أن لله تعالى اسما أعظم إذا أدعى به أجاب وإن ذلك مذكور ههنا وفيه حجة على من قال كل اسم ذكر بإخلاص تام مع الإعراض عما سواه هو الأسم الأعظم اذ لا شرف للحروف وقد ذكر في أحاديث أخر مثل ذلك وفيها أسماء ليست في هذا الحديث إلا أن لفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على أنه الإسم الأعظم هـ وهو قول الجمهور .:مرقاة.

عبد الله بن بُريدة، عن أبيه، أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سمع رجُلاً يقولُ: اللهم إني أسألُك أنّي أشهدُ أنك أنت اللهُ لا إله إلا أنت، الأحدُ الصمدُ، الذي لم يلدْ ولم يولد، ولم يكن لك كُفُوا أحدٌ ، فقال: " لقد سألت الله بالاسم الّذِي إذا سُئل به أعْطى، وإذا دُعِي به أجاب " .

ش– يحيى: القطان، وبُريدة: ابن حصيب الأسلمي الصحابي. وفي رواية: " لقد سأل الله باسمه الأعظم " لما يجئ الآن.

وقال الحافظ أبو الحسن المقدسي: هذا إسناد لا مطعن فيه، ولا أعلم أنه رُوي في هذا الباب حديث أجود منه إسنادًا. وهو يدل على بطلان مذهب منْ ذهب إلى نفي القول بأن للّه اسما هو الاسم الأعظم. والحديث أخرجه: الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وقال الترمذي: حسن غريب

نا عبد الرحمن بن خالد الرَّقِّي: نا زيد بن حُباب: حدثني مالك بن مغول بهذا الحديث قال فيه: " لقد سأل الله باسْمه الأعظم " .

ش– أي: بالحديث المذكور، وقال فيه: " لقد سأل الله " أي: لقد سأل الرجل الله " باسْمه الأعظم،. وفيه: تصريح أن الدعاء المذكور هو اسم الله الأعظم. وأن نفْي الاسم الأعظم باطل– كما قلنا– .:ج٥ص٤٠٥ شرح سنن أبي داود للعيني.

دباطن او دظاهر دښه والي دپاره دعاكول:

وعن عمر بن الخطاب قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل سريرتي خيرا من علانيتي واجعل علانيتي صالحة اللهم إني أسألک من صالح ما تؤتي الناس من المال والأهل والولد غير الضال ولا المضل .: الجامع الصحيح سنن الترمذي.

دمشكلاتو دحل لپاره داسي دعاكوه

وروينا في كتاب الترمذي، عن أنس رضي الله عنه،عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ أنه كان إذا أكربه أمر قال : " يا حي يا قيوم، برحمتک أستغيث " قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد.: الأذكار النووية للإمام النووي.

غمځپلی او په مشكل اخته كس دي دا دعا كوي

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إني لأعلم كلمة لا يقولها مكروب إلا فرج عنه : كلمة أخي يونس صلى الله عليه وسلم { فنادى في الظلمات : أن لا إله إلا أنت سبحانک إني كنت من الظالمين } الأنبياء : ٨٧ " .: الأذكار النووية للإمام النووي.

ومن الأدعية المأثورة الجامعة

:پاملرنه: داسي جامع دُعاكوئ (اللهم إني أسألک مُوجِبات رحمتک، وعزائم مغفرتک، والسلامة من كل إثم، والغنيمة من كل بر، والفوز بالجنة، والنجاة من النار. اللهم إني أعوذ بک من الهم والحَزَن، وأعوذ بک من العجز والكسل، وأعوذ

بک من الجبن والبخل والفشل، ومن غلبة الدين وقهر الرجال. اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء، ودَرَک الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء، وعضال الداء).

ومن الأدعية المأثورة الجامعة: (اللهم إني أسألك مُوجِبات رحمتك، وعزائم مغفرتك، والسلامة من كل إثم، والغنيمة من كل بر، والفوز بالجنة، والنجاة من النار. اللهم إني أعوذ بك من الهم والحَزَن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من الجبن والبخل والفشل، ومن غلبة الدين وقهر الرجال. اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء، ودَرْك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء، وعضال الداء).: ج٢ص١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

د دُعا کولو آداب

(مسئله) حضرت عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه فرمائي کله چې تاسو د سوال (دُعا) کولو اراده لرئ نو اول واري دالله جل جلاله بنه حمد اوثناء شروع کړئ بيا درودشريف پر رسول الله صلي الله عليه وسلم ووايئ اوسوال (دُعا) وغواړئ زرده چې دا به قبوله شي.

علماءکرام دا هم وايي: چې په اخر د دُعا کښې هم پر رسول الله صلي الله عليه وسلم درود شريف ووايا ست.

حضرت عمر رضي الله عنه فرمائي دُعا د دُعاکونکي دآسمان سره بنده شي، ترڅو چې دُعاکونکی پر رسول الله صلي الله عليه وسلم درودشريف وايي کله چې درود شريف پسي ووايي دُعا آسمان ته پورته شي(يعني د دُعا غوښتلو سره آداب دا ده چې د دُعاپه اول اومابين او اخرکې درودشريف ووايئ نو دُعا به مو وآسمان ته پورته شي).

وعن ابن مسعود: إذا أراد أحدكم أن يسأل الله شيئا فليبدأ بمدحه و الثناء عليه بما هو أهله ثم يصلي علي النبي صلي الله عليه وسلم ثم ليسأل فإنه أجدر أن ينجح.: ج٢ص٦٧ الشفا من حقوق المصطفي.

ولأن الثناء والصلاة يقدمان على الدعاء تقربيا إلى الإجابة كما في غيره من الدعوات والرفع سنة الدعاء.:الهداية.

وروي سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : الدعاء يحجب دون السماء حتي يصلي علي النبي (صلي الله عليه وسلم) فإذا جاءت الصلاة علي النبي (صلي الله عليه وسلم)

رفع الدعاء.:ج١٤ص٢٣٤ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي.

ورواه الترمذي عن أبي قرة الأسدي عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب موقوفا قال إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتي تصلي علي نبيك صلي الله عليه وسلم. :ج٢ص٣٣٠ الترغيب والترهيب.

وعن علي تقال:« كُلّ دعاءٍ محجوبٌ حتي يصلّي علي محمد ص ».(صحيح رواه الطبراني موقوفًا).

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك .: رواه الترمذي.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك صلى الله عليه وسلم .

قلت : أجمع العلماء على استحباب ابتداء الدعاء بالحمد لله تعالى والثناء عليه، ثم الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك يختم الدعاء بهما، والآثار في هذا الباب كثيرة معروفة.: الأذكار النووية للإمام النووي.

ثم يبدأ الدعاء بالحمد لله والثناء عليه، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بما شاء» وأفضل تحري مجامع الحمد مثل: (الحمد لله حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده، ياربنا لك الحمد، كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك).

ويختم دعاءه بالحمد لله ، لقوله تعالى: {وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين} [يونس: ١٠/١٠] كما يختم دعاءه بالآية الكريمة: {سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين} [الصافات:٣٧/١٨٢]، قال علي كرم الله وجهه: «من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه: سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين».

ويصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم أول الدعاء وآخره، لخبر جابر قال: قال صلّى الله عليه وسلم : «لاتجعلوني كقَدَح الراكب ، فإن الراكب يملأ قدحه، ثم يضعه، ويرفع متاعه، فإن احتاج إلى شراب شرب، أو لوضوء توضأ، وإلا أهراقه، ولكن اجعلوني في أول الدعاء، وأوسطه، وآخره» .

ويستقبل الداعي غير الإمام القبلة؛ لأن خير المجالس ما استقبل به القبلة. ويكره للإمام استقبال القبلة، بل يستقبل الإمام المأمومين للحديث السابق: أنه صلّى الله عليه وسلم كان ينحرف إليهم إذا

سلم.

ويلحُّ الداعي في الدعاء مع الخشية، لحديث: «إن الله يحب الملحِّين في الدعاء» وحديث: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل» ويكرر الدعاء ثلاثاً؛ لأنه نوع من الإلحاح، قال ابن مسعود: «كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثاً، وإذا سأل سأل ثلاثاً» .

ويكون متطهراً، ويقدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار. ويكون متطهراً، ويقدم بين يدي حاجته التوبة والاستغفار.

والدعاء سراً أفضل منه جهراً، لقوله تعالى: {ادعوا ربكم تضرعاً وخفية} [الأعراف:٧/٥٥] لأنه أقرب إلى الإخلاص. ويكره رفع الصوت بالدعاء في الصلاة وغيرها إلا لحاج لحديث: «أفضل الحج: العَجّ والثجّ».

ويعم بالدعاء، لقوله صلّى الله عليه وسلم لعلي: «يا علي عمم» .

ويكون دعاؤه بتأدب في هيئته وألفاظه، وخشوع وخضوع، وعزم ورغبة، وحضور قلب ورجاء، للحديث السابق: «لا يستجاب من قلب غافل» وشرط الدعاء: الإخلاص.

ويتوسل بأسماء الله وصفاته وتوحيده، ويقدم بين دعائه صدقة، ويتحرى أوقات الإجابة.: ج٢ص١٦٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(پاملرنه) کله چې د الله جل جلاله څخه سوال کوې نوپه سوال دُعاکې درود شریف ضرور وو ایه ځکه درود شریف په الله جل جلاله مقبول عمل ده او الله جل جلاله بیاکریم ذات ده چې نیمه دُعا درود شریف دي قبول کړي او نیمه دُعا جائز سوال دي قبول نکړي.

وروي الباجي عن ابن عباس: إذا دعوت الله عز وجل فاجعل في دعائك الصلاة علي النبي صلي الله عليه وسلم فإن الصلاة عليه مقبولة ، والله سبحانه أكرم من أن يقبل بعضا ويرد بعضا ، ثم ذكر نحوه عن الشيخ أبي طالب المكي وحجة الإسلام الغزالي : وقال العراقي : لم أجده مرفوعا ، وإنما هو موقوف علي أبي الدرداء: ومن أراد الزيادة علي ذلك فليرجع إلي شرح الدلائل.: رد المحتار.

(تنبيه)

فان قلت: قوله تعالى ادعونى بصيغة الامر الذى هو للوجوب وقوله تعالى سيدخلون جهنم داخرين اطلاق الوعيد يدل على فرضية الدعا ووجوبه واجمعت الامة على عدم الوجوب؛

قلت: ان الدعا مفهوم يشمل جميع العبادات من الفرائض والنوافل فبعض افرادها فرض وبعضانفل فلا اشكال فيه اويقال ان الامر للاستحباب والوعيد ليس على ترك الدعا مطلقاً بل على تركها استكباراً .:ج۲ص۳۴۸ بذل المجهود.

د دُعا كولو أركان

(مسئله)حضرت عطاء رحمه الله فرمائي چې د دُعا دپاره أركان وي اودُعا وزرونه لري اوأسباب لري اوخپل خپل وختونه لري، نوكه دا دُعا دأركانوسره موافقه شوه نوقوي شي، اوكه د وزرو سره برابره شوه نو دآسمان وخواته پرواز وكړي، اوكه دوختونو سره برابره شوه كاميابه شوه، اوكه د اسبابو سره موافقه شوه نوقبوله شوه، پوشه چې اركان د دُعا چې دي دا حضور دزړه دی، نرم والي دزړه دی، اوذلالت په نفس كې راوستل ده، خشوع دزړه ده، تعلق دزړه دالله جل جلاله سره ده لهذا په زړه سره به خواهشات هم نه غواړې، اوزړه به دې صرف اوصرف دالله جل جلاله سره تعلق لرې اوصرف دالله جل جلاله څخه به اميد لرې.

وقال ابن عطاء: للدعاء أركان وأجنحة وأسباب وأوقات، فإن وافق أركانه قوي، وإن وافق أجنحته طار في السماء، وإن وافق مواقيته فاز، وإن وافق أسبابه أنجح، فأركانه حضور القلب، والرقة، والإستكانة والخشوع، وتعلق القلب بالله، وقطعه الأسباب.:ج۲ص۶۸ الشفا من حقوق المصطفي.

څوك چې الله جل جلاله ته سوالونه نه كوي

:پاملرنه: رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمائي څوك چې الله جل جلاله ته سوالونه نه كوي، الله جل جلاله باندې په غضب كيږي.

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من لم يدع الله غضب عليه ".:ج۶ص۴۱ المصنف–ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: حدثنا أبو أسامة عن علي بن علي قال سمعت أبا المتوكل الناجي قال : قال أبو سعيد : قال نبي الله : " ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يكشف عنه السوء بمثلها " ، قالوا : إذا نكثر يا رسول الله ! قال : الله أكثر ".:ج۶ص۴۱ المصنف–ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن إبراهيم التيمي قال : كان يقال : إذا بدأ الرجل بالثناء

قبل الدعاء فقد وجب ، وإذا بدأ بالدعاء قبل الثناء كان على رجاء.:ج۶ص۴۱ المصنف–ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: حدثنا جرير عن منصور عن هلال بن يساف قال : بلغني أن المسلم إذا دعا فلم يستجب له كتبت له حسنة.:ج۶ص۴۱ المصنف– ابن أبي شيبة.

:پاملرنه: ثم يبدأ الدعاء بالحمد لله والثناء عليه، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «إذا صلى أحدكم، فليبدأ بتحميد ربه، والثناء عليه، ثم يصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بما شاء» وأفضل تحري مجامع الحمد مثل: (الحمد لله حمداً يوافي نعمه، ويكافئ مزيده، ياربنا لك الحمد، كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك.:ج٢ص١۶٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: ويختم دعاءه بالحمد لله ، لقوله تعالى: {وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين} [يونس:١٠/١٠] كما يختم دعاءه بالآية الكريمة: {سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين} [الصافات:٣٧/١٨٢]، قال علي كرم الله وجهه: «من أحب أن يكتال بالمكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة، فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه: سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين» .

ويصلي على النبي صلّى الله عليه وسلم أول الدعاء وآخره، لخبر جابر قال: قال صلّى الله عليه وسلم : «لاتجعلوني كقَدَح الراكب ، فإن الراكب يملأ قدحه، ثم يضعه، ويرفع متاعه، فإن احتاج إلى شراب شرب، أو لوضوء توضأ، وإلا أهراقه، ولكن اجعلوني في أول الدعاء، وأوسطه، وآخره».:ج ٢ص١۶٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: په دُعاکې به عام تول مسلمانان يادوي يعنى عامه دُعابه کوي، په هيئت د دعاکې به آدب جوړ وي، او الفاظ د دعابه په آدب سره وايي، خشوع، اوخضوع، قصد، رغبت، حضور دزړه، او اُميدونه به والله جل جلاله ته لري، په خاص ډول اخلاص به په دعاکی لري.

ويعم بالدعاء، لقوله صلّى الله عليه وسلم لعلي: «يا علي عمم» .

ويكون دعاؤه بتأدب في هيئته وألفاظه، وخشوع وخضوع وعزم ورغبة وحضور قلب ورجاء، للحديث السابق: «لايستجاب من قلب غافل» وشرط الدعاء: الإخلاص.:ج٢ص١۶٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

آداب د دُعا کولو لس دي

(مسئله) إمام أبو حامد الغزالي رحمه الله وايي چې آداب د دُعا کولو لس دي:

:۱: په دُعاکولوکي دي دشريف وخت (زماني) خيال ساتل لکه دعرفې ورځ درمضان المبارک دروژې مياشت دجمعې دورځې اخري حصه، دشپې او دسهار وخت.

:۲: شريف حالات غنيمت وګڼه دُعاګاني پکښې وکړه لکه دسجدي په حالت کي (په نفلي لمانځه کي) د کفارو سره دجنګ په حالت کي دباران داوريدلو په وخت کي دلمانځه د اوديدلو په وخت کي او وروسته ترلمانځه او دنرمي دزړه په وخت دعاکوه.

:۳: مخامخ په دُعاکولوکي وقبلي شريفي ته دريږه په دُعاکولوکي دواړه لاسونه پورته (لپه) نيسه او په اخرکي بيالاسونه په مخ را تيرکړه.

:۴: دُعا په نرم ږغ (صوت) سره کوه.

:۵:په دُعاکولوکي ساده ساده الفاظ دعاجزي کاروه په تکلف سره جملي دفصاحة مه جوړه وه خاص کر مسنوني دُعاګاني کوه.

:۶: په عاجزي خشوع بيره او اميد سره له الله جل جلاله سوالونه کوئ.

:۷: خامخا دي طلب دالله جل جلاله څخه غواړه اويقين به دي په اجابت د دُعا هم وي او تصديق به دي د درکړي هم وي، ته نه ګورئ چې الله جل جلاله د بد بخته رزيل ابليس سوال هم قبول کړو{ قال أَنْظِرْنِي إلي يَوْمِ يُبْعَثُونَ . قالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ }.

:۸: په دُعاکي خواست کوه سوال درې واره مکرر غواړه.

:۹: دُعا اول دواري په ذکر د الله جل جلاله سره شروع کړه بيا په حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم سره درود شريف ووايه او په دغو دوو ذکرو سره دُعا په اخرکي ختمه هم کړه.

:۱۰: اصلي او مهمه خبره د دُعا داجابت دقبليدلو دا ده چې توبه په اخلاص سره وکاږه او دبندګانو خوړلي حقوق بيرته ورکړه اوپه بندګي دالله جل جلاله مخ را واړوه.

وقال الإمام أبو حامد الغزالي في الإحياء :.آدابُ الدعاء عشرة:

.الأول: أن يترصَّدَ الأزمان الشريفة؛ كيوم عَرَفَة وشهر رمضان ويوم الجمعة والثلث الأخير من الليل ووقت الأسحار.

.الثاني: أن يغتنمَ الأحوالَ الشريفة؛ كحالة السجود، والتقاء الجيوش، ونزول الغيث، وإقامة الصلاة وبعدَها. قلتُ: وحالة رقّة القلب.

.الثالث: استقبالُ القبلة ورفعُ اليدين ويمسحُ بهما وجهه في آخره.

.الرابع: خفضُ الصوت بين المخافتة والجهر.

.الخامس؛ أن لا يتكلَّف السجعَ وقد فسَّر به الاعتداء في الدعاء، والأولي أن يقتصر علي الدعوات المأثورة، فما كل أحد يُحسن الدعاءَ فيخاف عليه الاعتداء . وقال بعضهم : ادعُ بلسان الذلّة والافتقار، لا بلسان الفصاحة والانطلاق، ويُقال : إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء علي سبع كلمات ويشهد له ما ذكره الله سبحانه وتعالي في آخر سورة البقرة { رَبَّنَا لا تُؤَاخِذْنا } إلي آخرها [البقرة : ٢٨٦] لم يخبر سبحانه في موضع عن أدعية عباده بأكثر من ذلك . قلتُ : ومثلهُ قول الله سبحانه وتعالي في سورة إبراهيم صلي الله عليه وسلم: { وَإِذْ قالَ إِبْرَاهِيمُ : رَبِّ اجْعَلْ هَذَا البَلَدَ آمِناً } إلي آخره [إبراهيم : ٣٥] . قلتُ: والمختار الذي عليه جماهير العلماء أنه لا حجرَ في ذلك، ولا تُكرهُ الزيادةُ علي السبع، بل يُستحبّ الإكثارُ من الدعاء مطلقاً.

.السادس: التضرّعُ والخشوعُ والرهبة، قال الله تعالي : { إِنَّهُمْ كانُوا يُسارِعُونَ في الخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنا رَغَباً وَرَهَباً وكانُوا لَنا خاشِعِينَ } [الأنبياء : ٩٠] وقال تعالي: { ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً } [الأعراف : ٥٥].

.السابع: أن يجزمَ بالطلب ويُوقن بالإجابة ويصدقَ رجاءه فيها، ودلائلُه كثيرةٌ مشهورة . قال سفيان بن عُيينة رحمه الله : لا يمنعنّ أحدكم من الدعاء ما يعلمُه من نفسه، فإن الله تعالي أجاب شرّ المخلوقين إبليس إذ { قال أنْظِرْنِي إلي يَوْمِ يُبْعَثُونَ . قالَ إِنَّكَ منَ المُنْظَرِينَ } [الأعراف : ١٤. ١٥].

.الثامن: أن يُلحّ في الدعاء ويكرّره ثلاثاً ولا يستبطيء الإجابة.

.التاسع: أن يفتتح الدعاء بذكر الله تعالي . قلتُ : وبالصلاة علي رسول الله صلي الله عليه وسلم بعد الحمد للّه تعالي والثناء عليه، ويختمه بذلك كله أيضاً.

.العاشر: وهو أهمّها والأصل في الإجابة، وهو التوبةُ وردُّ المظالم والإقبال علي الله تعالي.:ص٣٩٦ الأذكار النووية للإمام النووي.

:پاملرنه:

ومن أهم آداب الدعاء:

رفع اليدين حتى يرى بياض إبطيه، وغاية الرفع إلى حذو المنكبين إلا إذا اشتد الأمر، ثم مسح الوجه بهما، اتباعاً للسنة، روى أبو داود بإسناد حسن عن مالك ابن يسار مرفوعاً: «إذا سألتم الله فاسألوه ببطون أكفكم، ولا تسألوه بظهورها» ، وتكون اليدان مضمومتين لما روى الطبراني في الكبير عن ابن عباس: «كان النبي صلّى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه، وجعل بطونهما مما يلي وجهه» لكن ضعفه في المواهب.: ج٢ص١٦٧الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولو نذر أن يقول دعاء كذا في دبر كل صلاة عشر مرات لم يصح

(مسئله) ولو نذر أن يقول دعاء كذا في دبر كل صلاة عشر مرات لم يصح ولو قال: لله علي أن أصلي على النبي عليه الصلاة والسلام في كل يوم كذا يلزمه وقي : لا يلزمه.: البحر الرائق كتاب الايمان.

د اعتكاف مسائل

اعتكاف په كتاب الله كې:

أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (١٢٥).:سورة البقرة.

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ (١٨٧).: سورة البقرة.

اعتكاف په احاديثو د رسول الله صلي الله عليه وسلم كې:

وعن عائشةرضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله ثم اعتكف أزواجه من بعده.:صحيح البخارى.

اعتكاف په اجماع كې:

قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على أن الاعتكاف سنة لا يجب على الناس فرضا إلا أن يوجب المرء على نفسه.: ج٣١ص١٢٢ المغني – ابن قدامة.

(مسئله) اعتكاف په لغت كې مطلق بنديدو ته وايي:

اعتكاف په لغت كې مطلق درنګ (ځنډ) قرار او بند ته هم وايي كه له هر شي څخه وي او يا په هر مقام كې وي.

او په اصطلاح كې اعتكاف بنديدل دنر دنفس دي په هغه مسجد كې چي مؤذن او امام ولري ماسيوا له دي خبري څخه چي پنځه وخته لمونځ پكې كيږي او كه نه

اوسره له نيت د اعتكاف، نوكه بى نيته اعتكاف وكړي نوپه اجماع سره صحت نلري.

وهُوَ) في اللغة: الإِقامة على الشيء، وحَبْسُ النفس عليه، ومنه قوله تعالى: {ما هَذِهِ التَّمَاثِيلُ التي أَنْتُم لها عَاكِفُونَ}.

وفي الشرع: (لَبْثُ صَائِمٍ). بِفَتْحِ اللام وسكون الموحدة. أَي مُكْثُه (في مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ) وهو الذي له مؤذن وإِمام، ويُصَلَّى فيه الصلوات الخمس، أَو بعضها بجماعة. وعن أَبي حنيفة: لا بد أَنْ يُصَلَّى فيه الصلوات الخمس بجماعة، وهو قول أَحمد. وعن أَبي يوسف ومحمد: يصِح الإِعتكاف في كل مسجد، وهو قول مالك والشافعي لإِطْلاق قوله تعالى: {وأَنْتُم عَاكِفُون في المَسَاجِدِ}.

ولأَبي حنيفة قول عَلِيّ: «لا اعتكاف إِلاَّ في مسجد جماعة». رواه ابن أَبي شيبة، وعبد الرزاق في «مُصَنَّفَيْهِما».:شرح الوقاية.

والاعتكاف في اللغة مشتق من العكوف وهو الملازمة والحبس والمنع ومنه قوله تعالي { والهدي معكوفا أن يبلغ محله } أي ممنوعا عن أن يبلغ محله وهو الحرم موضع نحره وفي الشرع هو اللبث والقرار في المسجد مع نية الاعتكاف.:الجوهرة النيرة(باب الاعتكاف).

(هو لغة اللبث) أي المكث في أي موضع كان وحبس النفس فيه وشرعا لبث ذكر ولومميزا في مسجد جماعة هوماله امام وموذن اديت فيه الخمس اولا.:ج٣ص٤٩٢ شامي.

اعتكاف التعريف: الاعتكاف لغة : الافتعال ، من عكف علي الشيء عكوفا وعكفا . من بابي : قعد ، وضرب . إذا لازمه وواظب عليه ، وعكفت الشيء: حبسته.

ومنه قوله تعالي: { هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفا أن يبلغ محله }. وعكفته عن حاجته: منعته.

والاعتكاف : حبس النفس عن التصرفات العادية.

وشرعا: اللبث في المسجد علي صفة مخصوصة بنية.:ج٥ص٢٠٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(في مسجد جماعة) صلي فيه الخمس أو لا وقيل تقوم فيه الجماعة.

ولو مرة في يوم وقيل يصح في الجامع بلا جماعة والصحيح أنه يصح فيما أذن وأقيم.:مجمع الأنهر باب الاعتكاف.

(وهو) أي الاعتكاف شرعا (اللبث) أي لبث المعتكف بضم اللام وفتحها أي قراره.:مجمع الأنهر باب الاعتكاف.

(وأما شروطه) فمنها النية حتى لو اعتكف بلا نية لا يجوز بالإجماع كذا في معراج الدراية .:ج١ص٢١١ هندية.

اعتكاف په درې قسمه ده

(مسئله) اعتكاف په درې قسمه ده:

:**اول**:اعتكاف واجب (نذر) ده د دې اعتكاف لپاره تلفظ دنيت ضروري ده او نيت دزړه كفايت ورته نه كوي.

:**دوهم**:اعتكاف سنت مؤكدكفائي ده دا اعتكاف دروژې دمياشتې په اخري لسو شپو كې وي.

:**دريم**:اعتكاف نفلي مستحب ده دا هروخت كيدلي شي او هرڅومره لږ او ډېره موده كيدلى شي.

أقسام الاعتكاف: ينقسم الاعتكاف إلي واجب ، ومندوب عند الجمهور ، وزاد الحنفية المسنون.

أ – الاعتكاف المندوب :

وهو أن ينوي الاعتكاف تطوعا لله تعالي. وأقله لحظة ، أو ساعة ، أو يوم ، أو يوم وليلة حسب اختلاف الفقهاء .

وهو سنة في كل وقت ، ويسن ألا ينقص عن يوم وليلة .

ب – الاعتكاف الواجب :

٨ – لا يجب الاعتكاف إلا بالنذر عند الجمهور منجزا أو معلقا ، وبالشروع في الاعتكاف المسنون عند المالكية ، ومقابل الظاهر عند الحنفية ، وسيأتي في (ف : ١٣).

وهل يشترط التلفظ بالنذر أم يكفي النية في القلب ؟

صرح الجميع بوجوب التلفظ بالنية ، ولا يكفي نية القلب.

ج – الاعتكاف المسنون :

٩ – زاد الحنفية قسما ثالثا للاعتكاف ، وهو ما أطلقوا عليه " سنة مؤكدة " أي سنة كفاية في العشر الأخير من شهر رمضان ، فإذا قام بها بعض المسلمين سقط الطلب عن الباقين ، فلم يأثموا بالمواظبة علي الترك بلا عذر ، ولو كان سنة عين لأثموا بترك السنة المؤكدة إثما دون إثم ترك الواجب.:ج٥ص٢٠٨ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(الاعتكاف علي ثلاثة اقسام واجب وهو المنذور ويجب في النذر التلفظ باللسان ويجب قضائه بالافساد وسنة موكده علي الكفاية في العشر الاخير من رمضان فلواداه واحد من اهل المسجد كفي الكل والااثموا وان افسد هـ قبل الاتمام احرز ثواب مااعتكف ولم يات بالسنة ومستحب وهوغير القسمين.:ج٥ص٥١٤ معارف السنن.:ج١فتاوى الآصلية.

د اعتكاف لپاره نيت كول

(مسئله) د اعتكاف لپاره نيت كول شرط ده بي له نيته اعتكاف صحت نلري، خواه دا اعتكاف واجب وي، ياسنت، يا نفلي اعتكاف وي.

:پوښتنه: د اعتكاف لپاره نيت څنګه تړل كيږي؟

:جواب: د اعتكاف نيت دا ده (نويت الاعتكاف في هذا المسجدما دمت فيه).

ومنها : النية لأن العبادة لا تصح بدون النية.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

ومنها اي من شرائطها النية حتي لو اعتكف بلانية لايجوز بالاجماع.:ج١ص٢١١ هندية.

والنية شرط صحة الاعتكاف سواء كان واجباً اوسنةً اونفلاً.:ص٥٦٨ مظهر الأنوار.

ونية الاعتكاف أن يقول: (نويت الاعتكاف في هذا المسجد ما دمت فيه).:ج١ص١٥٤ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

نيت د ژبې معتبر ده

:مسئله: كه دچا په زړه كې ور وګرځيده چې يو څه وخت مې اعتكاف پرځان واجب كړي واى نو دا نيت د ايجاب لپاره كفايت نه كوي ترڅوچې يئ په ژبه ذكر نه وي كړى.

ولو اراد ايجاب الاعتكاف علي نفسه ينبغي ان يذكر بلسانه ولايكفي بنية القلب.:ج١ص٢٧٢ خلاصة الفتاوي.

د اعتكاف له شرائطو څخه يوهم مسجد ده

(مسئله) داعتكاف له شرائطو څخه يوشرط دا هم ده چې اعتكاف به په مسجد كې كوي نو د نارينه اعتكاف دمسجد څخه بغير بل ځاى په كور(كوټه) كښې نشي كيدلى.

:پاملرنه: اعتكاف د نريا دهلك به په مسجدكې وي داسي مسجدچې مؤذن او

امام ولري ماسيوا له دي څخه چي پنځه وخته لمونځ پکي کيږي او که نه او سره له نيت د اعتکاف.

ومكانه: عند الحنفية للرجل أو المميز في مسجد الجماعة: وهو ما له إمام ومؤذن، سواء أديت فيه الصلوات الخمس أو لا، وأما الجامع فيصح فيه مطلقاً اتفاقاً، بدليل قول ابن مسعود: «لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة»،وللمرأة في مسجد بيتها: وهو المعد لصلاتها، الذي يندب لها ولكل أحد اتخاذه.:ج٣ص١٢٤ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

وفي «المنتقي»: عن أبي يوسف: أن الاعتكاف الواجب لا يجوز أداؤه في غير مسجد الجماعة، وغير الواجب يجوز أداؤه في غير مسجد الجماعة، والأفضل اعتكاف الرجل في الجامع إذا كان ثمة قوم يصلون بجماعة، وإن لم يكن، فاعتكافه بالمسجد أفضل، والأفضل في حق المرأة الاعتكاف في مسجد بيتها يريد به الموضع المعد للصلاة، ولو خرجت واعتكفت في مسجد الجماعة جاز اعتكافها.:ج٥ص٣٢ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.:ج١ص٣٠٥ شرح الياس.

ومن شرائطها مسجد الجماعة فيصح في كل مسجدله اذان واقامة وهو الصحيح.:ج١ص٢١١ هندية.

(وروي ابن الجوزي عن حذيفه انه قال سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول كل مسجد له امام وموذن فالاعتكاف فيه يصح.:ج٤ص٥٣١ مرقات.

اللبث في المسجد: اللبث في المسجد هو ركن الاعتكاف عند الجميع.

وقد اختلف الفقهاء في مقدار اللبث المجزئ في الاعتكاف المسنون . فذهب الحنفية إلي أن أقله ساعة من ليل أو نهار عند محمد ، وهو ظاهر الرواية عن أبي حنيفة ، لبناء النفل علي المسامحة ، وبه يفتي.:ج٥ص٢١٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الاعتكاف في البيت: اتفق الفقهاء علي أنه لا يجوز للرجل أن يعتكف في مسجد بيته ، وهو المكان المعزول المهيأ المتخذ للصلاة في البيت.:ج٨ص٢٣٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) ويكره أن تكون قبلة المسجد إلى متوضأ أو مخرج أو حمام لأن فيه ترك تعظيم المسجد وأما مسجد البيت وهو الموضع الذي عينه صاحب البيت للصلاة فلا بأس بذلك لأنه ليس بمسجد حقيقة فلا يكون له حكم المسجد .: بدائع الصنائع كتاب الاستحسان.

د اعتكاف لپاره كوم مسجد شرط ده

(مسئله) سوال: د اعتکاف لپاره کوم مسجد شرط ده؟

:جواب: ظاهرالرواية داده چې په كوم مسجدكې آذان اواقامة نه وي يعني دجماعت لمونځ (پنځه وخته) چې پكښې نه وي نو اعتكاف كول پكښې صحيح نده.

لكن علامه شامي ليكلي چې مطلق مسجد شرط ده او دا ضروري نده چې په هغه مسجد كښي به پنځه وخته په جماعت سره لمونځونه كيږي يابه دجمعې لمونځ پكښي كيږي اودا قول معتمد قول بلل شوى ده.

اوپه جامع الرموزكې وايي چې په هغه مسجدكې اعتكاف صحت لري ولوكه په ورځ كې يو واري په جماعت سره لمونځ پكښې كيږي.

وفيه ايماء الي انه لايجوز في ظاهر الرواية الافي مسجد جماعة كالواجب.:ج۱ص۳۷۷ جامع الرموز.

واختاره في الهداية انه لايصح الافي مسجد الجماعة لقول حذيفه (رضي الله عنه) لااعتكاف الافي مسجد جماعة.:ص۵٦۵ مظهرالانوار.

قوله (أديت فيه الخمس أو لا) صرح بهذا الإطلاق في العناية وكذا في النهر وعزاه الشيخ إسماعيل إلي الفيض و البزازية و خزانة الفتاوي و الخلاصة وغيرها ....قوله (وصححه السروجي) وهو اختيار الطحاوي

قال الخير الرملي وهو أيسر خصوصا في زماننا فينبغي أن يعول عليه والله تعالي أعلم.:ج۳ص۴۹۳ شامي.

وَأطلق في المسْجدِ فأفاد أَن الاعتكاف يصح في كلّ مسجد وصححه في غاية البيان لإطلاق قوله تعَالَي { وَأَنْتُمْ عَاكِفون في الْمساجد } وصحح قاضي خان في فتاواه انه يصح في كل مسجد له اذان واقامة.:ج۲ص۵۲٦ بحرالرائق.

(عندالحنفية الرجل اوالمميز في مسجد الجماعة وهو ماله امام وموذن سواء اديت فيه الصلوة الخمس اولا.:ج۳ص۱۷۵۲ الفقه الاسلامي وادلته.

فائده والمراد من مسجدالجماعة مايقوم فيه الجماعة ولومرة في يوم.: جامع الرموز.

وفي السراجيه لايصح الاعتكاف في مسجد لايقام فيه الصلوات الخمسً بالجماعة مدة السنة اه يعني يخرج المسجد عن كونه مسجد اذا اهمل سنة كذا في حاشيه العصام علي شرح الوقايه.:ص۵٦۵

مظهرالانوار.:فتاوي الاصلية.

(وهُوَ) في اللغة: الإِقامة على الشيء، وحَبْسُ النفس عليه، ومنه قوله تعالى: {ما هَذِهِ التَّمَاثِيلُ التي أَنْتُم لها عَاكِفُونَ}.

وفي الشرع: (لَبْثُ صَائِمٍ) . بِفَتْحِ اللام وسكون الموحدة . أَي مُكْثُه (في مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ) وهو الذي له مؤذن وإِمام، ويُصَلَّى فيه الصلوات الخمس، أو بعضها بجماعة. وعن أَبي حنيفة: لا بد أَنْ يُصَلَّى فيه الصلوات الخمس بجماعة، وهو قول أَحمد. وعن أَبي يوسف ومحمد: يصِح الإِعتكاف في كل مسجد، وهو قول مالك والشافعي لإِطْلاق قوله تعالى: {وأَنْتُم عَاكِفُون في المَسَاجِدِ}.

ولأَبي حنيفة قول عَلِيّ: «لا اعتكاف إلاَّ في مسجد جماعة». رواه ابن أَبي شيبة، وعبد الرزاق في «مُصَنَّفَيْهِما».:شرح الوقاية.

(قوله وعن أبي حنيفة رحمه الله : أنه لا يجوز إلا في مسجد يصلى فيه الصلوات الخمس) قيل : أراد به غير الجامع ، أما الجامع فيجوز وإن لم يصل فيه الخمس ، وعن أبي يوسف : أن الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير مسجد الجماعة والنفل يجوز .

وروى الحسن عن أبي حنيفة : أن كل مسجد له إمام ومؤذن معلوم وتصلى فيه الخمس بالجماعة ، وصححه بعض المشايخ قال لقوله عليه الصلاة والسلام { لا اعتكاف إلا في مسجد له أذان وإقامة } ومعنى هذا ما رواه في المعارضة لابن الجوزي عن حذيفة أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول { كل مسجد له إمام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصح }.:فتح القدير.

عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال لا اعتكاف الا في المسجد الاعظم ولا يخرج الا لحاجة لا بد منها يعني البول والغائط.:ص۲٦ الآثار. لأبي يوسف.

عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن إبراهيم قال كان لا يري بأسا بالاعتكاف في هذه المساجد مساجد القبائل قال منصور وكان سعيد بن جبير يعتكف في مسجد قومه.:رقم الحديث۸۰۱۲ مصنف عبد الرزاق.

عبد الرزاق عن معمر عن يحيي بن أبي كثير عن أبي سلمة وعن رجل عن الحسن كانا يرخصان في الاعتكاف في مسجد القبائل التي تقام فيها الصلاة.:رقم الحديث۸۰۱۱ مصنف عبد الرزاق.

هغه مسجد ونه چي پر لارو باندې جوړشوي وي

(مسئله) هغه مسجدونه چي پرلارو باندې جوړشوي وي اودفرضي لمنځونو جماعت په منظم ډول نه په کښي کول کيږي هغه د مسجد په حکم کې دي خو اعتكاف

نه پکښې کول کيږي.

الهدية العلائية.:ص٣٧٠.:فتاوي الاصلية.

ښځې دي داعتکاف لپاره په کور کښې کښيني

(مسئله) ښځې دي داعتکاف لپاره دکور په مسجد کښې يعني په هغه ځای کې کښيني چې دي په کورکښې دلمانځه لپاره معلوم کړي وي، او که په کورکښې داسي ځای نه وي نوبيا دي دکوريوه کوټه ياپه کوټه کې يوکونج دلمانځه او اعتکاف لپاره معلوم کړي اوبيا دي په هغه ځای کښې داعتکاف نيت وکړي.

او ښځه به د اعتکاف له ځايه څخه نه وځي بي دضرورت انساني، دښځې لپاره دا ځای دکور داسي حکم لري لکه دنرلپاره مسجد.

وَالْمَرْأَة تَعتكِف في مسجِدِ بيتِها إذا اعْتكَفَت في مَسجِدِ بيتِها فتِلكَ الْبقعَة في حقهَا كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان ولها أن تعتكِف في غيرِ موضِع صَلاتِهَا من بيتِها إذا اعتكفَتْ فيه كَذَا في التَّبيِينِ وَلَوْ لم يَكن في بيتِها مسجد تجعل موضِعا منه مسجِدا فَتعتكِفُ فيه كَذَا في الزَّاهِدِيِّ.:ج١ص٢١١ هندية .

وذهب الحنفية إلي جواز اعتكاف المرأة في مسجد بيتها ، لأنه هو الموضع لصلاتها ، فيتحقق انتظارها فيه ، ولو اعتكفت في مسجد الجماعة جاز مع الكراهة التنزيهية ، والبيت أفضل من مسجد حيها ، ومسجد الحي أفضل لها من المسجد الأعظم.

وليس للمرأة أن تعتكف في غير موضع صلاتها من بيتها.

وإن لم يكن لها في البيت مكان متخذ للصلاة لا يجوز لها الاعتكاف في بيتها ، وليس لها أن تخرج من بيتها الذي اعتكفت فيه اعتكافا واجبا عليها.:ج٥ص٢١٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

يصح اعتكاف المرأة باتفاق الفقهاء بالشروط المتقدمة.:ج٥ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولها أن تعتكف في غير موضع صلاتها من بيتها إذا اعتكفت فيه كذا في التبيين .

ولو لم يكن في بيتها مسجد تجعل موضعا منه مسجدا فتعتكف فيه كذا في الزاهدي.:ج١ص٢١١ هندية.

ښځې چې په کوم ځای کې اعتکاف کوي

(مسئله) اعتکاف څنګه چې دنارينهؤ لپاره سنت ده دارنګه دښځودپاره هم سنت

ده ښځې که اعتکاف کوي نو د دې لپاره د اعتکاف هغه بهترینه او محفوظ ځای چې ده دا د دې خپل کور ده نودي دخپل کور یوه خونه د اعتکاف لپاره ځانګړې کړي اوپه کوم ځای(کوټه) کې چې اعتکاف کوي نو هغه ځای د دوي لپاره د مسجد حکم لري بې دشرعي عذرونو څخه نشي ترې وتلای((ځکه ښځه په مسجد کې معتکفه کیدل دفتنې څخه خالي نده، ځکه خو حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم دوي ته په مسجد کې دلمانځه کولو په برابر داسې ویلي چې دښځو لمونځ په کورنو کې بهتر ده له لمانځه دمسجد)) او که بې عذره شرعي یو ساعت ترې ووځي اویا ښځه دکور دمسجد (دکوټې د اعتکاف) څخه خپل دکور صحن ته یو ساعت خارجه شوه، یا دا معتکفه بې بې وبلې خپلې کوټې ته یو څه وخت ورغله نو اعتکاف یې فاسدیږي ولو که نفلي اعتکاف هم وي.

وعن أم سلمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خير مساجد النساء قعر بيوتهن حديث حسن بشواهده.: مسند الإمام أحمد بن حنبل رقم الحديث ۲٦٥٤۲ .

ثم اعتكف أزواجه أي في بيوتهن لما سبق من عدم رضائه عليه الصلاة والسلام لفعلهن ولذا قال الفقهاء يستحب للنساء أن يعتكفن في مكانهن من بعده أي من بعد موته إحياء لسنته وابقاء لطريقته.: ج۴ص۵۲۳ مرقاة.

وَالْمَرْأَة تَعتكِف في مسجدِ بيتِها إذا اعْتكفَت في مَسجِدِ بيتِها فتِلكَ الْبقعَة في حقهَا كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان وَلَا تَخْرُجُ الْمَرْأَةُ من مَسْجِدِ بَيْتِهَا إلَي الْمَنْزِلِ هَكَذَا في مُحِيطِ السَّرَخْسِيِّ.: ج۱ص۲۱۱ هندية.

فلو خرجت منه ولو إلى بيتها بطل اعتكافها لو واجبا وانتهى لو نفلا بحر.: ج۲ص۱۴۳ شامي.

وأما المرأة فذكر في الأصل أنها لا تعتكف إلا في مسجد بيتها ولا تعتكف في مسجد جماعة وروي الحسن عن أبي حنيفة أن للمرأة أن تعتكف في مسجد الجماعة وإن شاءت اعتكفت في مسجد بيتها ، ومسجد بيتها أفضل لها من مسجد حيها ومسجد حيها أفضل لها من المسجد الأعظم وهذا لا يوجب اختلاف الروايات ، بل يجوز اعتكافها في مسجد الجماعة علي الروايتين جميعا بلا خلاف بين أصحابنا والمذكور في الأصل محمول علي نفي الفضيلة لا علي نفي الجواز توفيقا بين الروايتين وهذا عندنا.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

أما المرأة إذا اعتكفت في مسجد بيتها لا تخرج منه إلي منزلها إلا لحاجة الإنسان ؛ لأن ذلك في حكم المسجد لها علي ما بينا.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

ولنا: أن موضع أداء الاعتكاف في حقها الموضع الذي تكون صلاتها فيه أفضل كما في حق الرجال وصلاتها في مسجد بيتها أفضل فإن النبي صلي الله عليه وسلم لما سئل عن أفضل صلاة المرأة فقال: "في أشد مكان من بيتها ظلمة". وفي الحديث أن النبي صلي الله عليه وسلم لما أراد الاعتكاف أمر بقبة فضربت في المسجد فلما دخل المسجد رأي قبابا مضروبة فقال: "لمن هذه؟" فقيل لعائشة وحفصة فغضب وقال: "آلبر يردن بهن؟" وفي رواية: "يردن بهذا"، وأمر بقبته فنقضت فلم يعتكف في ذلك العشر فإذا كره لهن الاعتكاف في المسجد مع أنهن كن يخرجن إلي الجماعة في ذلك الوقت فلأن يمنعن في زماننا أولي. وقد روي الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالي أنها إذا اعتكفت في مسجد الجماعة جاز ذلك واعتكافها في مسجد بيتها أفضل وهذا هو الصحيح لأن مسجد الجماعة يدخله كل أحد وهي طول النهار لا تقدر أن تكون مستترة ويخاف عليها الفتنة من الفسقة فالمنع لهذا وهو ليس لمعني راجع إلي عين الاعتكاف فلا يمنع جواز الاعتكاف وإذا اعتكفت في مسجد بيتها فتلك البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منها إلا لحاجة الإنسان فإذا حاضت خرجت ولا يلزمها به الاستقبال إذا كان اعتكافها شهرا أو أكثر ولكنها تصل قضاء أيام الحيض لحين طهرها وقد بينا هذا في الصوم المتتابع في حقها ومسجد بيتها الموضع الذي تصلي فيه الصلوات الخمس من بيتها.:ج٣ص٢١٥ المبسوط للسرخسي.

ولنا أَنَّ مسجد بيتها أَصْوَنُ لها وأَحْرَزُ لفضيلة الصلاة، قال صلي الله عليه وسلم «صلاة المرأَة في بيتها أَفضلُ من صلاة المرأَةِ في صَحن دَارِها، وصلاتُها في صَحنِ دارها أَفضل من صلاتها في المسجد»، فإِذا أَعطي لبيتها حُكْمَ المسجد في حق الصلاة، فكذا في حق الاعتكاف بِمَكَانِ الصلاة.: شرح الوقاية.

وعن ابن مسعود قال قال النبي وفي نسخة رسول الله صلاة المرأة في بيتها أي الداخلاني لكمال سترها أفضل من صلاتها في حجرتها أي صحن الدار قال ابن الملك أراد بالحجرة ما تكون أبواب البيوت إليها وهي أدنى حالا من البيت وصلاتها في مخدعها بضم الميم وتفتح وتكسر مع فتح الدال في الكل وهو البيت الصغير الذي يكون داخل البيت الكبير يحفظ فيه الأمتعة النفيسة من الخدع وهو اخفاء الشيء أي في خزانتها أفضل من صلاتها في بيتها لأن مبنى أمرها على التستر ولذا قيل نعم الصهر القبر رواه أبو داود.:مرقاة باب الجماعة.

په حالت د حيض کې اعتکاف صحت نلري

(مسئله) ښځو ته د اعتکاف لپاره يوشرط دا ده چې له حيض اونفاس څخه به پاکي وي اوکه کومي ښځې ته دحيض او دنفاس مرض ورپيښ شي په دوران د اعتکاف کې نو د اعتکاف له ځايه دي سمدستي ووځي او اعتکاف يې پای ته رسيږي ځکه په حيض اونفاس سره روژه ماتيږي.

(مسئله) که چيري اعتکاف د دې ښځې نذري متتابع ؤو نوڅنګه چې له حيض يانفاس څخه پاکه شوه سم دستي دي باقي اعتکاف پسي پوره کړي، اوکه چيرې ښځې ځنډ پکښې ويست نوبيا اعتکاف باطل شو او تير اعتکاف له اعتکاف ندی شمار.

:مسئله: استحاض يومرض ده چې دا د اعتکاف مانع نه دی(د اعتکاف څخه دا ښځه په استحاض سره نه وُځي) که دا ښځه په امن وه په استحاض کې چې ځای به نه لړم.

اوکه مستحاضه ښځه ووتله نو د دې اعتکاف باطل شو.

السادس: الحيض والنفاس: يجب علي الحائض والنفساء الخروج من المسجد ، إذ يحرم عليهما المكث فيه ، ولأن الحيض والنفاس يقطعان الصيام.

والحائض والنفساء يبنيان وجوبا وفورا – في نذر الاعتكاف المتتابع – بمجرد زوال العذر ، فإذا تأخرتا بطل الاعتكاف . ولا يحسب زمن الحيض والنفاس من الاعتكاف.

وأما المستحاضة ، فإنها إن أمنت التلويث لم تخرج عن اعتكافها ، فإن خرجت بطل اعتكافها.

وشرط الشافعية لعدم انقطاع الاعتكاف بالحيض والنفاس ألا تكون مدة الاعتكاف بحيث تخلو عن الحيض ، فإن كانت مدة الاعتكاف بحيث تخلو عن الحيض انقطع التتابع في الأظهر ، لإمكان الموالاة بشروعها عقب الطهر ، والقول الثاني : لا ينقطع ، لأن جنس الحيض مما يتكرر في الجملة ، فلا يؤثر في التتابع كقضاء الحاجة .

وقال الحنابلة : تخرج المرأة للحيض والنفاس إلي بيتها إن لم يكن ، للمسجد رحبة علي تفصيل ينظر في كتبهم مع اختلافهم فيما يعتبر مكروها أو مباحا.:ج٥ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(والنية من مسلم عاقل طاهر من جنابة وحيض ونفاس شرطان والحائض والنفساء ليسا باهل للصلاة

اي فلايصح اعتكافهما.:ج۳ص٤٩٥ در المختار مع ردالمحتار.

ولا يمنع الاعتكاف الاستحاضة لما روي عن عائشة رضي الله عنها انها اعتكفت مع النبي صلي الله عليه وسلم بعض نسائه وهي مستحاضة تردم فربما وضعت الطست تحتها.:ص٥٩٤ مظهر الانوار.

وإن حاضت المعتكفة، خرجت من المسجد؛ لأنه لا يمكنها المقام في المسجد، ولم يبطل اعتكافها إن كان في مدة لا يمكن حفظها من الحيض، وإذا طهرت بنَت عليه، كما لو حاضت في صوم شهرين متتابعين. ويبطل اعتكافها إن كان في مدة يمكن حفظهامن الحيض، كما لوحاضت في صوم ثلاثة أيام متتابعة.:ج۳ص۱۳۷ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

الحيض والنفاس: فإذا حاضت المرأة أو نفست بطل اعتكافها.:ج۳ص۱٤۷ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

شادي شده ښځې ته ضروري ده چې له خاونده اجازه واخلي

(مسئله) احناف والشافعية والحنابلة وايي: چې دواده شوي ښځې داعتكاف لپاره شرط خبره دا ده چې له ميړه (خاوند) څخه اجازه واخلي، اوبيادي په اعتكاف کې داخله شي.

که ميړه يې اجازه ورکړه اوښځه اعتکاف ته داخله شوه نوبيا ميړه حق نلري چې له اعتكاف څخه يې وباسي اواعتكاف ورباندې فاسدکړي، او ميړه به په دوران د اعتکاف کې جماع نه ورسره کوي.

:پاملرنه: که دښځې اعتکاف نذري وي نوهم بې دميړه د اجازې څخه جواز نلري، چې دا اعتكاف ته داخله شي، دښځې دا بهانه چې مانوګمان کاوه چې دا ميړه به د استمتاع لپاره ماته احتياج نه درلود، نوځکه اعتكاف ته داخله شوم، او يا ښځه علم لري چې ميړه را ته ضرورت نلري نوهم ودې ښځې ته بې دميړه د اجازې څخه اعتکاف کول جواز نلري.

فيصح من المرأة والعبد باذن المولي والزوج ان كان لها زوج كذافي البدائع فان اذن لها الزوج بالاعتكاف لم يكن له ان يمنعها بعد ذلک وان منعها لايصح منعه.:ج۱ص۲۱۱ هندية.

ولا تشترط الذكورة والحرية فيصح من المرأة والعبد بإذن المولى والزوج إن كان لها زوج كذا في البدائع.:ج۱ص۲۱۱ هندية.

ويشترط للمتزوجة أن يأذن لها زوجها ، لأنها لا ينبغي لها الاعتكاف إلا بإذنه – أي يصح من غير إذنه مع الإثم في الافتيات عليه – فإن أذن لها الزوج بالاعتكاف واجبا أو نفلا ، فلا ينبغي له أن يطأها ، فإن منعها زوجها بعد إذنه لها لا يصح منعه . هذا قول الحنفية.:ج٥ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(والمرأة تعتكف) بإذن زوجها (في مسجد بيتها) ؛ لأنه هو الموضع المعد لصلاتها فيتحقق انتظارها فيه ولا تعتكف في غير مصلاها في بيتها وإذا اعتكفت لا تخرج من مسجد بيتها كالرجل إلا لحاجة وإن لم يكن في بيتها مصلي لا تعتكف قيل ولو اعتكفت في مسجد الجماعة جاز والأول أفضل ومسجد حيها أفضل لها من المسجد الأعظم .

وقال الشافعي لا يجوز لها أن تعتكف في مسجد بيتها.:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

شروط الاعتكاف – اعتكاف المرأة بدون اذن زوجها .

الحنفية قالوا : يشترط في المسجد أن يكون مسجد جماعة وهو ما له إمام ومؤذن سواء أقيمت فيه الصلوات الخمس أو لا هذا إذا كان المعتكف رجلا أما المرأة فتعتكف في مسجد بيتها الذي أعدته لصلاتها ويكره تنزيها اعتكافها في مسجد الجماعة المذكور ولا يصح لها أن تعتكف في غير موضع صلاتها المعتاد سواء أعدت في بيتها مسجدا لها أو اتخذت مكانا خاصا بها للصلاة.:ج١ص٩٣٧ الفقه علي المذاهب الأربعة.

إذن الزوج لزوجته: شرط عند الحنفية والشافعية والحنابلة، فلا يصح اعتكاف المرأة بغير إذن زوجها، ولو كان اعتكافها منذوراً. ورأي المالكية أن اعتكاف المرأة بغير إذن زوجها صحيح مع الإثم.:ج٣ص١٣٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ

وإذا أذن الرجل لزوجته بالاعتكاف ؛ لم يكن له أن يرجع عنه ؛ لأنه لما أذن لها بالاعتكاف فقد ملكها منافع الاستمتاع بها في زمان الاعتكاف ، وهي من أهل الملك ، فلا يملك الرجوع عن ذلك والنهي عنه بخلاف المملوك إذا أذن له مولاه بالاعتكاف.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

(والمرأة تعتكف) بإذن زوجها (في مسجد بيتها) ؛ لأنه هو الموضع المعد لصلاتها فيتحقق انتظارها فيه ولا تعتكف في غير مصلاها في بيتها وإذا اعتكفت لا تخرج من مسجد بيتها كالرجل إلا لحاجة وإن لم يكن في بيتها مصلي لا تعتكف قيل ولو اعتكفت في مسجد الجماعة جاز والأول أفضل ومسجد حيها أفضل لها من المسجد الأعظم .

وقال الشافعي لا يجوز لها أن تعتكف في مسجد بيتها.:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

الحنفية : زادوا في شروط الاعتكاف الصيام إن كان واجبا أما التطوع فلا يشترط فيه الصوم) ولا يصح اعتكاف المرأة بغير إذن زوجها ولو كان اعتكافها منذورا سواء علمت أنه يحتاج إليها للاستمتاع أو ظنت أو لا . وخالف الشافعية والمالكية فانظر مذهبيهما تحت الخط.:ج۱ص۹۳۷ الفقه علي المذاهب الأربعة.

مسئله ښځه په دوران داعتكاف كې وماشوم لره تى وركولى شي.

ښځه په دوران داعتكاف كې دكور دكارونو هدايت وركولى شي، مګر پخپله به په كارونو پسي نه وځي.

ښځه په دوران داعتكاف كې دماشومانو سره محبت (پيار) كولى شي.

كه په كوركې يوڅوک په كاركې كمزورى شو نو دا معتكفه ښځه يې مدد كولاى شي.

بهرني ميلمانه (خپلوان، ياهمسايه ګان) كه څوک راشي نو دا معتكفه ښځه د دوي مختصرملاقات كولاى شي، چې صرف دخيريت معلومات ترې وكړي، او دعا ورته وكړي.:ص۴۰۸ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

په شپه كې كه معتكف دخپلي بي بي سره جماع وكړي

مسئله سوال: دشپې په دوران كې كه معتكف دخپلي بي بي سره جماع وكړي؟

:جواب: په اتفاق دفقهاءكرامو رحمهم الله وطي(جماع) كول په اعتكاف كې حرام عمل ده او اعتكاف په فاسديږي، خواه دا جماع خارج دمسجد څخه وي او كه پداخل دمسجد كې وي، په شپه كې وي(شپه هم محل داعتكاف ده بخلاف الصوم) كه په ورځ كې وي، په هيره سره وي اوكه په خطاسره وي(روژه په هيره نه ماتيږي، او اعتكاف په هيره فاسديږى، حالت داعتكاف دتذكري وي، بخلاف الصوم فإنه لامذكرفيه) انزال دمني وشي يانه وشي پدا ټولوصورتو كې اعتكاف په فاسديږي.

:پوښتنه: دمعتكف دهيري په حالت كښې د وطي(جماع) كولو په صورت كې دي اعتكاف نه واى فاسد شوى؟

:جواب:معتكف ته حالت د تذكري داعتكاف ياد وي ځكه دى په مسجد كې دى هر وخت لكه محرم اومصلي ته چې خپل كار ورته ياد وي نوهيره معتكف ته نه

بخښنل کيږي، دا خبره مخالفه دروژې ښخه ده، که روژتي روژه په هيره سره وخوري روژه يې نه فاسديږي.

:پاملرنه: امام الشافعي رحمه الله وايي:که معتکف په حالت دهيري کې جماع وکړي نو اعتکاف د ده نه په فاسديږي، او دا يو روايت د ابن سماعة له احنافو ښخه هم راغلی ده.

وقوله (فإن جامع ليلا أو نهارا عامدا أو ناسيا) يعني أنزل أو لم ينزل (بطل اعتكافه لأن الليل محل اعتكاف بخلاف الصوم) فإن الليل ليس محلا له .

فإن قيل : الاعتكاف فرع عن الصوم والفرع ملحق بالأصل في حكمه ، ولو جامع ناسيا في نهار رمضان لم يفسد الصوم فكيف يفسد الاعتكاف ؟ أجاب بقوله (وحالة العاكفين مذكرة فلا يعذر بالنسيان) بخلاف الصوم فإنه لا مذكر فيه.: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.

الأول– الجماع ودواعيه: اتفق الفقهاء علي أن الجماع في الاعتكاف حرام ومبطل له، ليلا كان أو نهارا، إن كان عامدا . وكذا إن فعله ناسيا لاعتكافه عند الجمهور، لقوله تعالي : { ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد }.

وأما دواعي الجماع كاللمس والقبلة ، فإنها تفسد الاعتكاف عند الحنفية والحنابلة ، وهو الأظهر للشافعية إذا أنزل ، فإن لم ينزل لم يفسد اعتكافه ، والقولان الآخران للشافعية أنه يبطل مطلقا، وقيل: لا يبطل .

قال المالكية : إنه إذا قبل وقصد اللذة ، أو لمس ، أو باشر بقصدها ، أو وجدها بطل اعتكافه ، واستأنفه من أوله ، فلو قبل صغيرة لا تشتهي ، أو قبل زوجته لوداع أو رحمة ، ولم يقصد لذة ولا وجدها لم يبطل . ثم إن اشتراط الشهوة في القبلة إذا كانت في غير الفم ، وأما إذا كانت فيه فلا تشترط الشهوة علي الظاهر ، لأنه يبطله من مقدمات الوطء ما يبطل الوضوء .

وقد نصوا علي تحريم الوطء في المسجد مطلقا لكرامته، ووطء المعتكفة مفسد لاعتكافها. :ج٥ص٢١٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(وبطل بوطئ في فرج) أنزل أم لا (ولو) كان وطؤه خارج المسجد (ليلا) أو نهارا عامدا (أو ناسيا) في الاصح لان حالته مذكرة.

(قوله لأن حالته مذكرة) تعليل للأصح ببيان الفرق بينه وبين الصوم بأن المعتكف له حالة تذكره ، فلا يغتفر نسيانه كالمحرم والمصلي بخلاف الصائم.:ج٢ص١٤٧ شامي.

قال في الشرنبلالي : ولم يفسده الشافعي بالوطء ناسيا ، وهو رواية ابن سماعة عن أصحابنا اعتبارا له بالصوم كذا في البرهان.:ج٢ص١٤٧ شامي.

قال الشيخ إسماعيل وفيه نظر لإمكان الوطء في المسجد وإن كان فيه حرمة من جهة أخري وهي حلول الجنب فيه علي أنه يحتمل أن تكون الزوجة معتكفة في مسجد بيتها فيأتيها فيه زوجها فيبطل اعتكافها ا هـ.:ج٢ص١٤٧ شامي.

(ومنها الجماع ودواعيه) فيحرم علي المعتكف الجماع ودواعيه نحو المباشرة والتقبيل واللمس والمعانقة والجماع فيما دون الفرج والليل والنهار في ذلك سواء.:ج١ص٢١١ الفتاوي الهندية.

قال رحمه الله (ويبطل بوطئه) أي يبطل الاعتكاف بوطئه سواء كان عامدا أو ناسيا نهارا أو ليلا لأنه محظور بالنص فكان مفسدا له كيفما كان كالجماع في الإحرام بخلاف الصوم حيث لا يفسد به إذا كان ناسيا والفرق أن حالة المعتكف مذكرة كحالة الإحرام والصلاة وحالة الصيام غير مذكرة ولو جامع فيما دون الفرج أو قبل أو لمس فأنزل فسد اعتكافه لأنه في معنى الجماع وإن لم ينزل لا يفسد لأنه ليس في معنى الجماع ولهذا لا يفسد به الصوم ولو أمنى بالتفكر أو بالنظر لا يفسد اعتكافه تبيين الحقائق باب الاعتكاف.

فإن قيل : فكان الواجب أن يفسد بالأكل ناسيا كالجماع .

أجيب: بأن حرمة الأكل ليست لأجل الاعتكاف بل لأجل الصوم حتى اختصت بوقت الصوم بخلاف الجماع ، فإن حرمته لأجل الاعتكاف نصا فكان كالجماع في الإحرام يستوي فيه القاصد وغيره. ولو جامع فيما دون الفرج فأنزل أو قبل أو لمس فأنزل بطل اعتكافه لأنه في معنى الجماع ولهذا فسد به الصوم ، ولو لم ينزل لا يفسد وإن كان حراما لأنه ليس في معنى الجماع ، ولهذا لا يفسد به الصوم) .: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.

فإن قيل : فهلا جعلت نفس المباشرة مفسدة من غير إنزال لظاهر قوله تعالى { ولا تباشروهن } وتلك تتحقق في الجماع فيما دون الفرج .

أجيب: بأن المجاز وهو الجماع لما كان مرادا بطل أن تكون الحقيقة مرادة ، ولأن الاعتكاف معتبر بالصوم فيها ونفسها لم تفسد الصوم فكذا الاعتكاف.: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.

(فائده) قال: وإذا جامع المعتكف امرأته في الفرج فسد اعتكافه سواء جامعها ليلا أو نهارا ناسيا كان أو عامدا أنزل أو لم ينزل لقوله تعالى: {وَلا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ}[البقرة: ١٨٧] فصار الجماع بهذا النص محظور الاعتكاف فيكون مفسدا له بكل حال كالجماع في الإحرام لما كان

محظورا كان مفسدا للإحرام وقد ذكر بن سماعة في روايته عن بعض أصحابنا أنه إذا كان ناسيا لا يفسد اعتكافه.:ج٣ص٢٢٢ المبسوط للسرخسي.

که معتکف ښځه صرف مسح یامچوکړه

مسئله که معتکف ښځه صرف مسح یامچوکړه اویا صرف سره غاړه غړی شول او انزال ترې وشو نو اعتکاف د ده باطل شو.

او که معتکف انزال نه شو نو اعتکاف نه په فاسدیږي.

خو د معتکف لپاره د ښځې مسح کول او مچوکول په شپه کې وي که په ورځ کې وي حرام عمل ده ځکه د دي عملونو سره انزال د مني تړلی ده.

:پوښتنه: په مسجد کې د ښځې سره جماع کول شرعاً څه حکم لري؟

:جواب: مطلقاً وطي (جماع في القبل والدبر کې) کول په مسجد کې حرامه ده.

مسئله که له معتکفي ښځې سره د دې د اعتکاف په حالت کې جماع وشي نو اعتکاف ئي فاسد شو.

الأول– الجماع ودواعيه: اتفق الفقهاء علي أن الجماع في الاعتكاف حرام ومبطل له، ليلا كان أو نهارا، إن كان عامدا . وكذا إن فعله ناسيا لاعتكافه عند الجمهور، لقوله تعالي : { ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد }.

وأما دواعي الجماع كاللمس والقبلة ، فإنها تفسد الاعتكاف عند الحنفية والحنابلة ، وهو الأظهر للشافعية إذا أنزل ، فإن لم ينزل لم يفسد اعتكافه ، والقولان الآخران للشافعية أنه يبطل مطلقا، وقيل: لا يبطل .

قال المالكية : إنه إذا قبل وقصد اللذة ، أو لمس ، أو باشر بقصدها ، أو وجدها بطل اعتكافه ، واستأنفه من أوله ، فلو قبل صغيرة لا تشتهي ، أو قبل زوجته لوداع أو رحمة ، ولم يقصد لذة ولا وجدها لم يبطل . ثم إن اشتراط الشهوة في القبلة إذا كانت في غير الفم ، وأما إذا كانت فيه فلا تشترط الشهوة علي الظاهر ، لأنه يبطله من مقدمات الوطء ما يبطل الوضوء .

وقد نصوا علي تحريم الوطء في المسجد مطلقا لكرامته، ووطء المعتكفة مفسد لاعتكافها. :ج٥ص٢١٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(وبطل بوطئ في فرج) أنزل أم لا (ولو) كان وطؤه خارج المسجد (ليلا) أو نهارا عامدا (أو ناسيا)

في الاصح لان حالته مذكرة.

(قوله لأن حالته مذكرة) تعليل للأصح ببيان الفرق بينه وبين الصوم بأن المعتكف له حالة تذكره ، فلا يغتفر نسيانه كالمحرم والمصلي بخلاف الصائم.:ج٢ص١٤٧ شامي.

قال في الشرنبلالي : ولم يفسده الشافعي بالوطء ناسيا ، وهو رواية ابن سماعة عن أصحابنا اعتبارا له بالصوم كذا في البرهان.:ج٢ص١٤٧ شامي.

قال الشيخ إسماعيل وفيه نظر لإمكان الوطء في المسجد وإن كان فيه حرمة من جهة أخري وهي حلول الجنب فيه علي أنه يحتمل أن تكون الزوجة معتكفة في مسجد بيتها فيأتيها فيه زوجها فيبطل اعتكافها ا هـ.:ج٢ص١٤٧ شامي.

(ومنها الجماع ودواعيه) فيحرم علي المعتكف الجماع ودواعيه نحو المباشرة والتقبيل واللمس والمعانقة والجماع فيما دون الفرج والليل والنهار في ذلك سواء.:ج١ص٢١١ الفتاوي الهندية.

مباشرة المعتكف: لا خلاف بين الفقهاء في أن المباشرة بمعنى الوطء يحرم على المعتكف لقوله تعالى : { ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد } . وأما المباشرة بلا وطء ففيها تفصيل .:ج٣٦ص٥٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه معتكف صرف وښځې ته وكتل او انزال شو

(مسئله) كه معتكف صرف وښځې ته وكتل او انزال شو اويا دمعتكف په خيال كې يوه ښځه ور وګرځي او انزال دمني ترې وشي نو اعتكاف دمعتكف نه فاسديږي، داسي مثال لري لكه معتكف ته چې په خوب كې شيطان بازي وركړي.

فإن قبل المعتكف أو لمس ولم ينزل لم يفسد اعتكافه وإن أنزل فسد وإن نظر إلي امرأة فأنزل لم يفسد اعتكافه لأنه إنزال من غير مباشرة فأشبه الاحتلام.: الجوهرة النيرة(باب الاعتكاف).

ولو أمني بالتفكر والنظر لا يفسد اعتكافه كذا في التبيين وكذا لو احتلم كذا في فتح القدير.:ج ١ص٢١١ الفتاوي الهندية.

قال: وإذا أكل المعتكف نهارا ناسيا لم يضره الأكل لأن حرمة الأكل لأجل الصوم لا لأجل الاعتكاف حتي اختص بوقت الصوم والأكل ناسيا لا يفسد الصوم بخلاف ما إذا جامع ناسيا فحرمة الجماع لأجل الاعتكاف حتي يعم الليل والنهار جميعا وقد بينا أن ما كانت حرمته لأجل الاعتكاف يستوي فيه الناسي والعامد بالقياس علي الإحرام ومعني الفرق أنه متي اقترن بحاله ما يذكره لا يبتلي فيه بالنسيان عادة فيعذر لأجله ففي الإحرام هيئة المحرمين مذكرة له وفي الاعتكاف كونه في المسجد

مذكرا له فأما في الصوم لم يقترن بحاله ما يذكره لأنه غير ممنوع عن التصرف في الطعام في حالة الصوم ألا تري أن في الأكل في الصلاة سوي بين النسيان والعمد لأنه ليس من جنس أركان الصلاة.:ج٣ص٢٢٧ المبسوط للسرخسي .

(ويحرم عليه) أي المعتكف (الوطء) ولو خارج المسجد لقوله تعالي { ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد } (ودواعيه) أي وكذا يحرم دواعي الوطء وهو اللمس والقبلة وغيرهما ؛ لأنها مؤدية إليه ..:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

(ويفسد) الاعتكاف (بوطئه ولو ناسيا) (أو في الليل) ؛ لأن الليل محل الاعتكاف كالنهار . :مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

قوله (وبطل بوطئه) مطلقا في قبل ودبر.:ص٤٦٤ طحطاوي باب الاعتكاف.

(وبطل) الاعتكاف (بوطئه وبالإنزال بدواعيه) سواء كان عامدا أو ناسيا أو مكرها ليلا أو نهارا. مراقي الفلاح؛

قوله (أو مكروها الخ) الأولي أو مكرها.:ص٤٦٤ طحطاوي باب الاعتكاف.

ولو جامع فيما دون الفرج، أو قبل، وأنزل، يفسد اعتكافه، فأما إذا لم ينزل، فلا يفسد اعتكافه، ولكن يكون حراما، لان الجماع حرام ههنا، بالنص، فيحرم بدواعيه، وفي باب الصوم الافطار حرام، وحرم الجماع، لكونه إفطارا وذلك المعني لم يوجد في الدواعي.:ج١ص٣٧٥ تحفة الفقهاء.

ولو أمنى بالتفكر أو بالنظر لا يفسد اعتكافه تبيين الحقائق باب الاعتكاف.

كه معتكف موږ وواهو

(مسئله) سوال:كه معتكف د اعتكاف په حالت كې موږ وواهو نو اعتكاف د ده څنګه شو؟

:جواب:كه معتكف د اعتكاف په حالت كې موږ وواهو نو اعتكاف د ده فاسد شو.

أثر الاستمناء في الاعتكاف: يبطل الاعتكاف بالاستمناء باليد عند الحنفية والمالكية والحنابلة والشافعية ، إلا أن من الشافعية من ذكره قولا واحدا ، ومنهم من استظهر البطلان . ولتفصيل ذلك انظر (اعتكاف).:ج٤ص١٠١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) كه چېرې دمعتكف مني په نظر اوفكر كولو سره ووتله نو اعتكاف

دمعتکف نه فاسدیږي په نزد د الحنفیة والشافعیة وو.

او المالکیة، والحنابلة وایي: چې اعتکاف دمعتکف فاسدیږي ځکه طهارة دلوي بی اودسي څخه داعتکاف لپاره شرط ده.

ولا يبطل بإنزال بفكر أو نظر.:ج۲ص۱۴۷ شامی.

أما الاستمناء بالنظر والتفكير فلا يبطل به الاعتكاف عند الحنفية والشافعية ، ويبطل به عند المالكية ، وكذلك الحنابلة ، إذ يفهم من كلامهم بطلان الاعتكاف ، لفقدان شرط الطهارة مما يوجب الغسل.

:ج۴ص۱۰۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دنربنځې اعتکاف

(مسئله) سوال: نارینه په کورکې اعتکاف ته ورلویدلی شي که نه؟

:جواب: فقهاءکرام پدي متفق دي چې اعتکاف دنارینه اودنربنځې بي له مسجد څخه بل ځای جواز نلري.

دنربنځي اعتکاف په کورکې ځکه صحت نلري چې دا احتمال دي ولري چه نارینه به وي او دنارینه اعتکاف په کورکې صحیح نده، اوپه مسجدکې یې اعتکاف پدي بیا مکروه ده چې احتمال دي ولري دښځې خوا دي د ده غالبه وي.

اقول: دنن عصر اکثره زیات نربنځیان په علانیة فاسق فاحش بی دینه اوفاحشي او وزناؤ ته رابلونکي خلک دي(دنربنځي په مسجدکې معتکف کیدل دفتني څخه خالي هم نده)، اعتکاف یې په مسجدکې صحت لري خوسره دکراهیته، اوکوم عبادت چې سنت اوبدعت وبلل شي نو د دې عبادت پریښنول بیاضروري ده. :مصنف.

وهل يصح من الخنثى في بيته؟ لم أره، والظاهر لا، لاحتمال ذكوريته.:درمختار.

قوله: (وهل يصح من الخنثى فى بيته الخ) البحث لصاحب النهر ح.

قوله: (والظاهر لا) لانه على تقدير أنوثته يصح في المسجد مع الكراهة، وعلى تقدير ذكورته في البيت بوجه ح.

قلت: لكن صرحوا بأن ما تردد بين الواجب والبدعة يأتي به احتياطا، وما تردد بين السنة والبدعة يتركه، إلا أن يقال: المراد بالبدعة المكروه تحريما، وهذا ليس كذلك ولا سيما إذا كان الاعتكاف

منذورا.: ج٢ص١٢٩ شامي.

أ – مكان الاعتكاف للرجل: أجمع الفقهاء علي أنه لا يصح اعتكاف الرجل والخنثي إلا في مسجد ، لقوله تعالي : { وأنتم عاكفون في المساجد } وللاتباع ، لأن النبي صلي الله عليه وسلم لم يعتكف إلا في المسجد. :ج٥ص٢١١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

قال في النهر الفائق ولم ار حكم اعتكاف الخنثي المشكل في بيته وينبغي ان لايصح لاحتمال كونه ذكرا.:ص٥٩٣ مظهرالانوار.

وعن أم سلمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال خير مساجد النساء قعر بيوتهن حديث حسن بشواهده.: مسند الإمام أحمد بن حنبل رقم الحديث ٢٦٥٤٢ .

دغير بالغ هلك اعتكاف كول

مسئله دغير بالغ هلك اعتكاف صحت لري پدي شرط چي مميز (عاقل) به وي يعني دښه او دبدو تميزبه کولای شي د اعتکاف لپاره بلوغ شرط نده.

او د غيرمميز هلك اعتكاف صحت نلري ځکه دی دعبادت اهل ندی.

او دليوني (پاګل) اعتكاف هم صحت نلري.

ويصح الاعتكاف من الصبي العاقل كغيره من العبادات.: فتح القدير.

قوله لا البلوغ فيصح اعتكاف الصبي العاقل ولا تشترط الحرية فيصح من العبد وكذا المرأة بإذن الزوج.:ص٤٦٠ طحطاوي باب الاعتكاف.

يشترط لصحة الاعتكاف ما يلي:

١ :الإسلام: فلا يصح الاعتكاف من الكافر؛ لأنه من فروع الإيمان.

٢ :العقل أو التمييز: فلا يصح من مجنون ونحوه، ولا من صبي غير مميز؛ لأنه ليس من أهل العبادات، فلم يصح منه الاعتكاف كالكافر، ويصح اعتكاف الصبي المميز.:ج٣ص١٣٢ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وأما البلوغ فليس بشرط لصحة الاعتكاف فيصح من الصبي العاقل ؛ لأنه من أهل العبادة ، كما يصح منه صوم التطوع.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

قوله (ولو مميزا) فالبلوغ ليس بشرط كما في البحر.:ج٣ص٤٩٤ شامي.

وَأَمَّا الْبُلُوغُ فَلَيْسَ بِشَرْطٍ لِصِحَّةِ الِاعْتِكَافِ فَيَصِحُّ من الصَّبِيِّ الْعَاقِلِ.:ج١ص٢١١ هندية.

(ومنها الإسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحيض والنفاس) ؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة

والمجنون ليس من أهل النية.: ج۱ص۲۱۱ هندية.

په اعتكاف كې حكمت

(مسئله) سوال: په اعتكاف كولو كې څه حكمت وي؟

:جواب: :**اول**:معتكف خپل نفس په كلية سره وعبادة كولو د الله جل جلاله ته تسليم كړي چې په اخرت كې كامیابه وي.

:**دوهم**: معتكف خپل نفس د دنيا د مشغولو لو څخه لرې لرې لري.

:**دريم**:معتكف دلمنځونو دوختونو په پابندي سره ځان غرق او مصروف ساتلې وي.

:**څلورم**: معتكف د ملائكو سره تشبيه اختياره وي، چې ملائكې هم د الله جل جلاله بې امري نه كوي اوزه واى همدا كار اختياروم، ملائكې هم د الله جل جلاله تسبيح شپه او ورځ وايي او زه هم دا دبزرګې كار اختياروم.

:**پنځم**: معتكف اعراض له دنيا څخه كوي اومخ په عبادت اوپه فرمانبرداري د الله جل جلاله سره وراړوي، لطلب الرحمت اولطمع مغفرت.

:**شپږم**:حتى عطاء الخراساني وايي چې دمعتكف داسې مثال دى لكه يو سړى چې د الله جل جلاله په مخ كې ځان واچوي او دا وايي چې نه ځم ترهغوچې الله جل جلاله بخښنه نه وي راته كړي.

:**اووم**: پدا اعتكاف كې اظهار دعبودية (بندګۍ) ده د الله جل جلاله لپاره .

:**اتم**:اويا د معتكف مثال داسې دى لكه يوسړى چې يوغټ امير سړي ته چې يو حاجت (كارضرورت) لري نو دا ضرورت مند د دې امير دكور په دروازه كيني او دا وايي چې ترهغو نه ځم ترڅو چې زما حاجت نه وي پوره شوى، او معتكف چې ده دا په مسجد د الله جل جلاله كې كيني او دا وايي ترڅو چې مغفرت راته نه وي شوى نو نه ځم .

:**نهم**:دا اعتكاف هغه بهترين ښه عمل ده كه چيرې اخلاص پكښې وي او دنياوي كوم لالچ پكښې نه وي.

:پاملرنه: او اعتكاف دنارينه ؤو خاص په مساجدو كې جواز لري.

حكمة الاعتكاف: الاعتكاف فيه تسليم المعتكف نفسه بالكلية إلي عبادة الله تعالي طلب الزلفي ، وإبعاد النفس من شغل الدنيا التي هي مانعة عما يطلبه العبد من القربي ، وفيه استغراق المعتكف أوقاته في الصلاة إما حقيقة أو حكما ، لأن المقصد الأصلي من شرعية الاعتكاف انتظار الصلاة في الجماعات ، وتشبيه المعتكف نفسه بالملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ويسبحون الليل والنهار لا يفترون.:ج٥ص٢٠٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حتي قال عطاء الخراساني مثل المعتكف مثل الذي ألقي نفسه بين يدي الله تعالي يقول: لا أبرح حتي يغفر لي ؛ ولأنه عبادة لما فيه من إظهار العبودية لله تعالي بملازمة الأماكن المنسوبة إليه.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

قال عطاء: مثل المعتكف كمثل رجل له حاجة إلي عظيم فيجلس علي بابه ويقول لا أبرح حتي تقضي حاجتي والمعتكف يجلس في بيت الله تعالي ويقول لا أبرح حتي يغفر لي فهو أشرف الأعمال إذا كان عن إخلاص ثم جوازه يختص بمساجد الجماعات.:ج٣ص٢٠٧ المبسوط للسرخسي.

دلس کالو دا عتکاف دعبادت څخه ديو چا يو کار ورخلاصول ثواب لري

(فائده) له حضرت ابن عباس رضي الله عنه څخه روايت ده چې رسول الله صلي الله عليه وسلم وفرمايل که يوڅوک دورور په حاجت (کار) پسي تګ وکوي دا ده ته بهتر عمل ده تر اعتکاف کولو دلسو کالو.

اوکه چايوه ورځ اعتکاف وکړو چې ده دالله جل جلاله رضٰی طلبوله نو الله جل جلاله به د ده او دجهنم ترمابينځه دري خندق (غټې غټې کندې دفاصلي) وګرځوي هرخندق به دمشرق اودمغرب ترمابينځ واټن دفاصلي ولري.

وعن بن عباس عن النبي صلي الله عليه وسلم قال من مشي في حاجة أخيه كان خيرا له من اعتكاف عشر سنين ومن اعتكف يوما ابتغاء وجه الله جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق كل خندق أبعد مما بين الخافقين لم يرو هذا الحديث عن عبد العزيز بن أبي داود إلا بشر بن سلم البجلي تفرد به ابنه. :ج٧ص٢٢٠ [المعجم الأوسط – الطبراني].

الخافقين أعلم منه يراد بالخافقين المشرق والمغرب وإنما سُميا خافقين لأن الليل والنهار يخفقان فيهما.:ج١ص٤٣٥ الزاهر في معاني كلمات الناس المؤلف أبوبكر محمد بن القاسم الأنباري.

اجتماعي اعتکاف

(مسئله) سوال: اجتماعي اعتكاف په مسجد کې څه حکم لري؟

:جواب: نن صباء په بعضو مساجدو کې په اجتماعي ډول سره اعتکاف کیږي مثلاً لس شل نفره یا اتیانفره دثواب ګټلو لپاره په یوه مسجد کې اعتکاف ته ور ولویږي، دا اجتماعي اعتکاف جائز دی، او هر معتکف دسنتو دثواب ګټونکی ده، خو دهر معتکف اعتکاف انفرادي شماریږي؛ خو دا معتکفین به دا خبره هم یاده لري چې په جهراً(بلند آواز) سربه قرآئتونه او دُعاګاني نه کوي، ځکه هر معتکف مناجي (مخاطب) ورب جل جلاله ته وي، نو دیوه یادیو څونفرو په بلند آواز سره په قرائتونو بیا ونورو معتکفینو ته ضرر رسیږي نو دي یو بل ته ضرر نه سره رسوي.

وعن أبي سعيد قال اعتكف رسول الله صلي الله عليه وسلم في المسجد فسمعهم يجهرون بالقراءة فكشف الستر وقال " ألا إن كلكم مناج ربه فلا يؤذين بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم علي بعض في القراءة " أو قال " في الصلاة ".: سنن أبي داود باب رفع الصوت بالقراءة في صلاة الليل.

اعتكاف سنت عمل ده

(مسئله) سوال: د اعتکاف په مسنونیت دلیل څه دی؟

:جواب: دحضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم همیشه توب دروژې دمیاشتې په اخري لسو شپو کې چې ده مبارک کړی ده دا دلیل دسنتیت د اعتکاف دی، لهذا اخري لس شپې درمضان دمیاشتې اعتکاف کول سنت عمل ده.

او اعتکاف تقرب والله جل جلاله ته دی په مجاورة دمسجد الله سره.

او معتکف به اعراض له دنیا څخه کوي اومخ به په عبادت اوپه فرمانبرداري د الله جل جلاله سره وراړوي، لطلب الرحمت اولطمع مغفرت.

:١پاملرنه: رسول الله صلي الله علیه وسلم چې مدینې منورې ته رامهاجر شو رسول الله صلي الله علیه وسلم اخري لس ورځې دروژې دمیاشتې اعتکاف ندی قضاء کړي ترڅوچې رسول الله صلي الله علیه وسلم وفات شو حتی چې یو وخت درسول الله صلي الله علیه وسلم څخه اخري لس ورځې دروژې دمیاشتې اعتکاف قضاء شو او رسول الله صلي الله علیه وسلم بیا د دې اعتکاف قضاء دشوال په میاشت کې راوړه.

ومواظبة النبي صلي الله عليه وسلم عليه دليل كونه سنة في الأصل ولأن الاعتكاف تقرب إلي الله تعالي بمجاورة بيته والإعراض عن الدنيا والإقبال علي خدمته لطلب الرحمة وطمع المغفرة حتي قال عطاء الخراساني مثل المعتكف مثل الذي ألقي نفسه بين يدي الله تعالي يقول : لا أبرح حتي يغفر لي ؛ ولأنه عبادة لما فيه من إظهار العبودية لله تعالي بملازمة الأماكن المنسوبة إليه.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

سنة مؤكدة في العشر الأخير من رمضان بدليل ما روت عائشة رضي الله عنها (أن النبي صلي الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتي توفاه الله عز و جل. ثم اعتكف أزواجه من بعده.: رواه الترمذي كتاب النذور والأيمان.

(سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ) مُطْلَقًا وَقِيلَ فِي الْعَشْرِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ لِمُوَاظَبَتِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَي ذَلِكَ مُنْذُ قَدِمَ إلَي الْمَدِينَةِ حَتَّي قُبِضَ وَقَضَائِهِ فِي شَوَّالٍ حِينَ تَرَكَ وَقِيلَ مُسْتَحَبٌّ وَقِيلَ سُنَّةٌ عَلَي الْكِفَايَةِ حَتَّي لَوْ تَرَكَ أَهْلُ بَلْدَةٍ بِأَسْرِهِمْ يَلْحَقُهُمْ الْإِسَاءُ وَإِلَّا فَلَا كَالتَّأْذِينِ ، وَالْحَقُّ أَنَّهُ عَلَي ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : وَاجِبٌ وَهُوَ الْمَنْذُورُ وَسُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَهُوَ اعْتِكَافُ الْعَشْرِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ وَمُسْتَحَبٌّ وَهُوَ فِي غَيْرِهِ مِنْ الْأَيَّامِ كَمَا فِي التَّبْيِينِ وَلِهَذَا قَالَ .

(وَيَجِبُ بِالنَّذْرِ) ؛ لِأَنَّهُ عِبَادَةٌ أَلْزَمَ نَفْسَهُ بِهَا.:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

وأما اعتكاف العشر الأوسط فقد ورد أنه صلي الله عليه وسلم اعتكفه فلما فرغ أتاه جبريل عليه السلام فقال إن الذي تطلب أمامك يعني ليلة القدر فاعتكف العشر الأخر ، وعن هذا ذهب الأكثر إلي أنها في العشر الآخر من رمضان فمنهم من قال في ليلة إحدي وعشرين ومنهم من قال في ليلة سبع وعشرين وقيل غير ذلك وورد في الصحيح أنه صلي الله عليه وسلم قال { التمسوها في العشر الأواخر والتمسوها في كل وتر } ، وعن أبي حنيفة أنها في رمضان فلا يدري أية ليلة هي وقد تقدم ، وقد تتأخر ، وعندهما كذلك إلا أنها معينة لا تقدم ، ولا تتأخر هذا النقل عنهم في المنظومة والشروح .: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

حكمه التكليفي :

٦ – الاعتكاف سنة ، ولا يلزم إلا بالنذر ، لكن اختلف الفقهاء في مرتبة هذه السنية .

فقال الحنفية : إنه سنة مؤكدة في العشر الأواخر من رمضان ، ومستحب فيما عدا ذلك .

وفي المشهور عند المالكية ، أنه مندوب مؤكد وليس بسنة .

وقال ابن عبد البر : إنه سنة في رمضان ومندوب في غيره .

وذهب الشافعية إلي أنه سنة مؤكدة ، في جميع الأوقات ، وفي العشر الأواخر من رمضان آكد اقتداء برسول الله صلي الله عليه وسلم وطلبا لليلة القدر .

وقال الحنابلة : إنه سنة في كل وقت ، وآكده في رمضان ، وآكده في العشر الأخير منه .

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم علي أن الاعتكاف سنة ، لا يجب علي الناس فرضا ، إلا أن يوجب المرء علي نفسه الاعتكاف نذرا ، فيجب عليه .

ومما يدل علي أنه سنة فعل النبي صلي الله عليه وسلم ومداومته عليه تقربا إلي الله تعالي ، وطلبا لثوابه ، واعتكاف أزواجه معه وبعده.:ج٥ص٢٠٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:۲پاملرنه: الزاهدي خو لا دا هم وايي چې تعجب خلکو ته ده چې دوي د اعتكاف كول په اخري لسو ورځو دروژې دمياشتو كې څنگه پريښي دی، اوحال دا ؤو چې حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم به يو كار (عمل) كله كاوه اوكله به يې پريښود او رسول الله صلي الله عليه وسلم چې مدينې منورې ته رامهاجر شو رسول الله صلي الله عليه وسلم اخري لس ورځې دروژې دمياشتې اعتكاف ندی پريښي په هره روژه كې به ده مبارک دا اعتكاف كاوه.

دسنتيت دليل يې دا ده: چې اصحابو كرامو رضي الله عنهم په هغه چاباندې انكار ندی كړي چې دوي دا اعتكاف نه كاوه نودا دليل د دې ده چې اعتكاف سنت ده، كه نه له هميشوالي درسول الله صلي الله عليه وسلم داعتكاف سره دا دليل دوجوب په ښكاره كوي.

قوله (وسنة كفاية) قال الزاهدي عجبا للناس كيف تركوا الإعتكاف وقد كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يفعل الشيء ويتركه ولم يترك الاعتكاف منذ دخل المدينة إلي أن مات فهذه المواظبة المقرونة بعدم الترك مرة لما اقترنت بعدم الإنكار علي من لم يفعله من الصحابة كانت دليل السنية أي علي الكفاية وإلا كانت دليل الوجوب علي الأعيان. :ص٤٦١ طحطاوي باب الاعتكاف.

هغه څوک چې د مسنون اعتكاف نيت لري

(مسئله) هغه څوک چې دمسنون اعتكاف نيت لري هغه به په شلم درمضان المبارک دما ز ديگر دلمرلويدو وړاندي دی ومسجد ته داخل شي اوكه پدي وخت دا خل نشو (مثلاً په شپه دشلم دا خل شو يا په يويشتم ورځ داخل شو) نو بيا

يې مسنون اعتكاف دعشرة كامله ؤو فضيلت پوره حاصل نكړو لهذا بهتره داده چې كله دمازديگر دجماعت لمانځه ته مسجدته داخل شي نوسمدستي دي له داخليدو سره د اعتكاف نيت وكړي.

قال: وإذا أوجب على نفسه الاعتكاف يوما دخل المسجد قبل طلوع الفجر فأقام فيه إلى أن تغرب الشمس لأنه التزم الاعتكاف في جميع اليوم واليوم اسم للوقت من طلوع الفجر إلى غروب الشمس بدليل الصوم.

وقال: وإن أوجب على نفسه اعتكاف شهر دخل المسجد قبل غروب الشمس لما بينا أن الشهر اسم لقطعة من الزمان وذلك يشتمل على الأيام والليالي ومتى دخل في اعتكافه الليل مع النهار فابتداؤه يكون من الليل لأن الأصل أن كل ليلة تتبع اليوم الذي بعدها ألا ترى أنه يصلى التراويح في أول ليلة من رمضان ولا يفعل ذلك في أول ليلة من شوال واليوم الذي بعد ليلته زمان الاعتكاف فكذلك الليلة وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى قال في شهر بعينه كذلك يدخل في المسجد قبل غروب الشمس فأما في شهر بغير عينه فالخيار إليه إن شاء دخل المسجد قبل طلوع الفجر وإن شاء قبل غروب الشمس وهو أفضل.:ج۳ص۲۲۱ المبسوط للسرخسي.

وكل من يريد ان يتم اعتكاف العشر لزمه ان يدخل المسجد قبيل غروب الشمس من العشرين والا لم يتم له العشر فان الليالي الماضية لاحقة بالايام التالية.:ج٥ص٥١٧ معارف السنن.:ج٦ص ٢٩٢٤ اعلاء السنن:فتاوي الاصلية.

وعند الأئمة الأربعة أنه يدخل قبل غروب الشمس إن أراد اعتكاف شهر أو عشر وتأولوا الحديث بأنه دخل المعتكف وانقطع وتخلى بنفسه فإنه كان في المسجد يتخلى عن الناس في موضع يستتر به عن أعين الناس كما ورد أنه اتخذ في المسجد حجرة من حصير وليس المراد أن ابتداء الاعتكاف كان في النهار رواه أبو داود وابن ماجه قال الجزري متفق عليه ورواه الأربعة أيضا مطولا فكان ينبغي أن يذكر في الصحاح.:ج۴ص۳۲۹ مرقات.

وفي الكافي ومتى دخل في اعتكافه الليل والنهار فابتداؤه من الليل ؛ لأن الأصل أن كل ليلة تتبع اليوم الذي بعدها ألا ترى أنه يصلي التراويح في أول ليلة من رمضان ولا يفعل ذلك في أول ليلة من شوال.... فعلى هذا: يدخل المسجد قبل الغروب ويخرج بعد الغروب من آخر يوم نذره كما صرح به قاضي خان في فتاويه وصرح بأنه إذا قال أياما يبدأ بالنهار فيدخل المسجد قبل طلوع الفجر ..:ج۲ص۳۰۵ البحر الرائق.

:پاملرنه: قول عائشة : ((كان رسول الله . صلى الله عليه وسلم . إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ، ثم دخل في معتكفه)) ؛ أخذ بظاهره الأوزاعي ، والثوري ، والليث في أحد قوليه . وقال أبو ثور : يفعل هذا من نذر عشرة أيام ، فإن زاد عليها فقبل غروب الشمس من الليلة . وقال مالك : لا يدخل اعتكافه إلا قبل غروب الشمس . وقاله أحمد ، ووافقهما الشافعي وأبو حنيفة ، وأبو ثور في الشهر ، واختلفوا فني الأيام : فقال الشافعي : يدخل فيها قبل طلوع الفجر ، وبه قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب في الأيام وفي الشهر . وقال عبد الملك : لا يعتد بذلك اليوم .

وسبب هذا الخلاف هو : هل أول ليلة أيام الاعتكاف داخلة فيها أم لا تدخل ؟ وأن اليوم هو المقصود بالاعتكاف ، والليل تابع ؛ قولان : ومن قال بالأول تأول الحديث المتقدم ، على أن معناه : أنه كان إذا صلَّى الصبح في الليلة التي دخل من أولها في اعتكافه ، دخل قبة اعتكافه التي ينزوي فيها نهاره ، لا أن وقت دخوله قُبَّته كان أول اعتكافه ، والله تعالى أعلم .:ج١٠ص٢١ المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم المؤلف / الشيخُ الفقيهُ الإمام ، العالمُ العامل ، المحدِّثُ الحافظ ، بقيَّةُ السلف ، أبو العبَّاس أحمَدُ بنُ الشيخِ المرحومِ الفقيهِ أبي حَفْصٍ عُمَرَ بنِ إبراهيمَ الحافظ ، الأنصاريُّ القرطبيُّ ، رحمه الله وغَفَر له.

وعن عائشة قالت كان رسول الله إذا أراد أن يعتكف أي إذا نوى من أول الليل أن يعتكف وبات في المسجد صلى الفجر ثم دخل في معتكفه بصيغة المفعول أي مكان اعتكافه قال الطيبي دل على أن ابتداء الاعتكاف من أول النهار كما قال به الأوزاعي والثوري والليث في أحد قوليه وعند الأئمة الأربعة أنه يدخل قبل غروب الشمس إن أراد اعتكاف شهر أو عشر وتأولوا الحديث بأنه دخل المعتكف وانقطع وتخلى بنفسه فإنه كان في المسجد يتخلى عن الناس في موضع يستتر به عن أعين الناس كما ورد أنه اتخذ في المسجد حجرة من حصير وليس المراد أن ابتداء الاعتكاف كان في النهار.: مرقاة المفاتيح باب الاعتكاف.

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه . رواه أبو داود وابن ماجه.

قال الطيبي دل علي أن ابتداء الاعتكاف من أول النهار كما قال به الأوزاعي والثوري والليث في أحد قوليه وعند الأئمة الأربعة أنه يدخل قبل غروب الشمس إن أراد اعتكاف شهر أو عشر.:ج ٢ص١٨٥ مرقات باب الأعتكاف.

:فائده: اوكه ځيري مياشت دروځې نه ويشت ورځې وه اعتكاف دمعتكف ٩

ورځې شو، البته معتكف دعشرة كامله ؤو فضيلت پوره پوره حاصل كړو.

وعن ابن مسعودقال ما صمت مع النبي صلي الله عليه وسلم تسعا وعشرين أكثر مما صمنا ثلاثين.:

سنن الترمذي باب ما جاء أن الشهر يكون تسعا وعشرين.

مستحب خبره دمعتكف لپاره دا ده

(مسئله) مستحب خبره دمعتكف لپاره دا ده چې دكوچني اخترشپه هم په اعتكاف اوعبادت سره تيره كړي اوله مسجد څخه دي بيا دعيدګاه ولمانځه ته ووځي نويو خوبه د ده عبادت له عبادت دعيدګاه دلمانځه سره پيوسته شي، اوبل دكوچني اختر او دغټ اخترشپي په عبادت سره تيرول ډېرفضيلة لري، په روايت كې راځي كه چا دا دواړه شپي په عبادت سره تيري كړي اوطلب دثواب يئ درلود نو الله جل جلاله به ددې مسلمان بنده زړه په هغه ورځ كې ورمړ نكړي په كومه ورځ چې زړونه مړه كيږي.

مطلب دا چې الله جل جلاله به ددې سړي زړه په ايمان سره ورثابت كړي په وخت دځكندن او په سوال دقبر دنكير اودمنكر ملكينوكې اوپه سوالونو دقيامت كې به هم كاميابه وي.

يندب مكث المعتكف ليلة العيد إذا اتصل اعتكافه بها، ليخرج منه إلي المصلي، فيوصل عبادة بعبادة، ولما ورد من فضل إحياء هذه الليلة: «من قام ليلتي العيد، محتسباً لله تعالي، لم يمت قلبه يوم تموت القلوب» أي أن الله يثبِّته علي الإيمان عند النزع وعند سؤال الملكين وسؤال القيامة.

:ج٣ص١٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

كه اعتكاف فاسد كړي

(مسئله) سوال: كه مسنون اعتكاف فاسد كړي بيا د دي اعتكاف قضاء باندې شته كه نه؟

:جواب: وتل خو په اعتكاف كې روادي وتل اعتكاف منع كوي اوباطله وي يئ نه، ليكن كه چا په مسنون اعتكاف كې شروع وكړه په نيت سره دروژې دمياشتې په اخري لسوشپوكې اوبيايې فاسد كړو ياپكښې يوه ورځ روژه ونه نيسي پدې مسئله كې دوه روايته راغلي دي:

:اول روایت: دا ده چې پدي معتکف ددې ټولو لسو ورځو اعتکاف قضاء راوړل واجب ده، دا رایه دامام أبي یوسف رحمه الله ده.

:دوهم روایت: دا ده چې دي معتکف څومره اعتکاف چې ده دروژې په حالت کې وکړو هغه به په اعتکاف کې شمیرل کیږي، اوصرف دهغه فاسد(یوې ورځې) اعتکاف قضاء به راګرځوي، دا رایه دجمهورو احنافو ده.

وإذا فسد الاعتكاف الواجب وجب قضاؤه فإن كان اعتكاف شهر بعينه إذا أفطر يوما يقضي ذلك اليوم ، وإن كان اعتكاف شهر بغير عينه يلزمه الاستقبال سواء أفسده بصنعه من غير عذر كالخروج والجماع والأكل في النهار أو بعذر كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج أو بغير صنعه كالحيض والجنون والإغماء الطويل كذا في فتح القدير.:ج١ص٢١٣ هندية.:ج٣ص٢٣٢ فتاوى دارالعلوم زكريا. :ج١٠ص٢٢٠ فتاوى محمودية.

إذا فات عن وقته المعين: فإن فات بعضه قضاه لا غير ولا يجب الاستقبال.:٢ص١٣٣ص٤٩١ شامي.

قال الحنفية: يجوز للمعتكف الخروج في اعتكاف النفل أو السنة المؤكدة، لأن الخروج ينهي الاعتكاف ولا يبطله، لكن لو شرع في المسنون وهو العشر الأواخر من رمضان بنيته، ثم أفسده، يجب عليه قضاؤه: أي قضاء العشر كله في رأي أبي يوسف، وقضاء اليوم الذي أفسده لاستقلال كل يوم بنفسه، في رأي جمهور الحنفية.:ج٣ص١٣٤ص١٣٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ. فتاوي عثماني.

(پاملرنه) (فصل) : وأما بيان حكمه إذا فسد فالذي فسد لا يخلو : إما أن يكون واجبا وأعني به المنذور ، وإما أن يكون تطوعا فإن كان واجبا يقضي إذا قدر على القضاء إلا الردة خاصة ؛ لأنه إذا فسد التحق بالعدم فصار فائتا معنى فيحتاج إلى القضاء جبرا للفوات ويقضي بالصوم ؛ لأنه فاته مع الصوم فيقضيه مع الصوم غير أن المنذور به إن كان اعتكاف شهر بعينه يقضي قدر ما فسد لا غير ولا يلزمه الاستقبال كالصوم المنذور به في شهر بعينه إذا أفطر يوما أنه يقضي ذلك اليوم ولا يلزمه الاستئناف كما في صوم رمضان ؛ لما ذكرنا في كتاب الصوم .: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع.

(مسئله) دقضاء راګرځولو دپاره میاشت دروژې هم ضروري نده.

:فتاوي عثماني.:ج۴ ص ۵۱۱ احسن الفتاوي.

(مسئله) که نذرمعین اعتکاف کې یوه ورځ اعتکاف فاسد کړي نوصرف دیوي

ورځې د اعتکاف قضاء به راوړي.

او که په غیرمعین اعتکاف کې یوه ورځ اعتکاف فاسد کړي نو د ټولو ورځو قضاء بیا باندې راوړل واجب ده(خواه دا اعتکاف معتکف پخپله فاسد کړي، اویا په یو عذر سره فاسد شي لکه مرض یا حیض) ځکه چې تتابع پکښې واجب ده.

حكم الاعتكاف إذا فسد: للفقهاء تفصيلات في ذلك.

فقال الحنفية : الاعتكاف إذا فسد لا يخلو إما أن يكون واجباً أي منذوراً، وإما أن يكون تطوعاً.

أ. فإن كان واجباً: أي إذا فسد الاعتكاف الواجب، وجب قضاؤه إلا إذا فسد بالردة خاصة، فإن كان اعتكاف شهر بعينه يقضي قدر ما فسد ليس غير، ولا يلزمه الاستئناف أي البدء من أول الشهر، كصوم رمضان. وإذا كان اعتكاف شهر بغير عينه، يلزمه الاستئناف من أوله؛ لأنه يلزمه متتابعاً، فيراعى فيه صفة التتابع، وذلك سواء فسد بصنعه من غير عذر كالخروج والجماع والأكل والشرب في النهار، إلا في الردة، أو فسد بصنعه بعذر، كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج، أو بغير صنعه كالحيض والجنون والإغماء الطويل؛ لأن القضاء يجب جبراً للفائت.

وأما دليل سقوط القضاء في الردة: فقوله تعالى: {قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف} [الأنفال:۸/۳۸] وقول النبي صلّى الله عليه وسلم : «الإسلام يجب ما كان قبله» .

ومن نذر اعتكاف شهر بعينه كالمحرم،ثم فات كله، قضى الكل متتابعاً؛ لأنه صار الاعتكاف ديناً في ذمته.

وإن قدر على قضائه فلم يقضه حتى أيس من حياته، يجب عليه أن يوصي بالفدية لكل يوم طعام مسكين لأجل الصوم، لا لأجل الاعتكاف، كما في قضاء رمضان والصوم المنذور في وقت بعينه. وإن كان مريضاً وقت النذر،فذهب الوقت وهو مريض حتى مات، فلا شيء عليه.:ج۳ص۱۴۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

إذا فات عن وقته المعين: فإن فات بعضه قضاه لا غير ولا يجب الاستقبال.:۲ص۱۳۳ص۴۹۱ شامي.

وأما حكمه: إذا فات عن وقته المعين ، فإن فات بعضه قضاه لا غير ولا يجب الاستقبال أو كله قضى الكل متتابعا،

فإن قدر ولم يقض حتى مات أوصى: لكل يوم بطعام مسكين ، وإن قدر على البعض فكذلك إن كان صحيحا وقت النذر وإلا فإن صح يوما فعلى الاختلاف المار في الصوم وإلا فلا شيء عليه بدائع

ملخصا شامي.

وإذا فسد الاعتكاف الواجب وجب قضاؤه فإن كان اعتكاف شهر بعينه إذا أفطر يوما يقضي ذلك اليوم ، وإن كان اعتكاف شهر بغير عينه يلزمه الاستقبال سواء أفسده بصنعه من غير عذر كالخروج والجماع والأكل في النهار أو بعذر كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج أو بغير صنعه كالحيض والجنون والإغماء الطويل كذا في فتح القدير.:ج١ص٢١٣ هندية.

:مسئله: نذر اعتكاف يوم معين ففاته: اتفق الفقهاء في الجملة على أنه من نذر اعتكاف يوم معين كيوم الخميس مثلا ففاته وجب عليه القضاء.:ج٤٥ص٣٠٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دمسنون اعتكاف په هكله دامام ابو حنيفة نظر

(مسئله) دمسنون اعتكاف په هكله د امام ابوحنيفة رحمه الله اودامام محمد رحمه الله په نزد ديوې ورځې د اعتكاف قضاء راوړل ضروري ده يعني تنها دهغې ورځې قضاء دي راوړي چې ورځخه فاسد شوى وي ځكه چې دمسنون اعتكاف هره ورځ ځان ځانته مستقل سنة ده.

او د امام ابويوسف رحمه الله په قول دټولو لسو ورځو داعتكاف قضاء دي راوړي اويادي د پاته ورځو قضاء راوړي، مختاردامام ابوحنيفه اوامام محمد رحمهماالله تعالى قول ده.

اوعلامة محمدعبيدالله رحمه الله وايي كه سړي نيت داعتكاف مسنون په عشر اواخرو دروژې كې وكړي او نذر يې نه وُو نوكه يوه يادوه ورځې اعتكاف وكړي اوبيايه پريږدي قضاء باندې نشته ولي چې اعتكاف خو چې غير منذور وي نه فاسديږي بلكه پاى ته رسيږي په ترک سره.

(وعلي كل فيظهر من بحث ابن الهمام لزوم ا عتكاف المسنون بالشروع وان لزوم قضاء جميعه اوباقيه مخرج علي قول ابي يوسف اما علي قول غيره فيقضي اليوم الذي افسده لاستقلال كل يوم بنفسه الي قوله والحاصل ان الوجه يقتضي لزوم كل يوم شرع فيه عندهما بناء علي لزوم صومه بخلاف الباقي لان كل يوم بمنزلة شفع من النافلة الرباعية وان كان المسنون هو اعتكاف العشر بتمامه .:ج٣ص٥٠٠ شامي.

لكن لو شرع في المسنون وهو العشر الأواخر من رمضان بنيته، ثم أفسده، يجب عليه قضاؤه: أي

قضاء العشر كله في رأي أبي يوسف، وقضاء اليوم الذي أفسده لاستقلال كل يوم بنفسه، في رأي جمهور الحنفية.:ج۳ص۱۳٤ص۱۳٥ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.:ج۳ص۲۹۹ شرح نور الایضاح لمحمد عبیدالله.

مسنون اعتكاف

(مسئله) مسنون اعتکاف په وروستی عشره دروژې پوري مقید دی چې دروژې په اخیره کې کیږي اوپوره لس ورځې دی نوکه له لسو ورځو څخه یوڅوساعته کم اعتکاف وکړي نو هم مسنون اعتکاف یې پوره نه بلل کیږي.

وسنة مؤكدة في العشرالاواخر من رمضان.:ج۳ص٤۹٥ شامي.

که په مسنون اعتكاف كښي ووځي

(مسئله) که په مسنون اعتکاف کښي معتکف یا معتکفه ښځه له مسجد اویا د اعتکاف له کوټي څخه پرته دشرعي عذره ووځي (اویا مسنون اعتکاف فاسد کړي) نو دغه اعتکاف یې پای ته رسیږي او دمسنون اعتکاف ثواب یې نشته.

اوس به نور نو معتکف څه کوي؟

دمسجد څخه وتل یې ضروری ندي، بلکه داخري عشري باقی مانده ورځو نیت دي دنفلي اعتکاف وکړي او وځي دي نه ځکه دنفلي اعتکاف ثواب به پیدا کړي، او څه عجیبه نده که الله جل جلاله دمسنون اعتکاف ثواب هم په ورکړي.

فلوافسد الاعتكاف المسنون قبل اتمامه احرز ثواب ما اعتكف ولم يات بالسنة.:ج٥ص٥١۳ معارف السنن.

قوله: (وحرم الخ) لانه إبطال للعبادة، وهو حرام لقوله تعالى: * (ولا تبطلوا أعمالكم) * (محمد: ۳۳) بدائع.:ج۲ص۴۴۴ شامي.

که معتكف اعتكاف فاسدكړو

:مسئله: که معتکف مسنون یانذري اعتکاف فاسد کړو نو دقضاء راوړلو په صورت کې خاص په همدغه مسجد کې بیا قضاء د اعتکاف راوړل ضروري نده، په کوم مسجد کې چې اعتکاف فاسد شي قضاء ددې بیا دا معتکف په بل مسجد کې هم راوړلی شي او جوازلري.

وكذا يلغو تعيين المكان كما إذا نذر الاعتكاف بالمسجد الحرام فاعتكف في غيره فإنه يجوز .:ج٢ص٤٤٣ البحر الرائق كتاب الصوم.

مستحب اعتكاف

(مسئله) دمستحب نفلي اعتكاف لپاره كوم خاص مقدار او وخت معلوم ندى دنفلي اعتكاف لپاره هغه شرائط نشته كوم چې دمسنون يا واجب اعتكاف لپاره وي لهذا مستحب اعتكاف هر وخت او هرڅومره كيدلى شي حتّى چې يو منټ يا كم تر يو منټ هم كيدلى شي، كله چې دمسجدڅخه نفلي معتكف بي ضرورته يالپاره دضرورته ووځي نو دنفلي اعتكاف تسلسل ختم شو (نفلي اعتكاف په وتلوسره ختميږي او فاسديږي نه) او د مستحب اعتكاف لپاره روژه هم نده ضروري.

:مسئله: څوک چې مسجدته ورځي نو دنفلي اعتكاف نيت دي كوي پدي صورت كې ترڅوچې په مسجد كې وي معتكف به وي.

:مسئله: دنفلي مستحب اعتكاف لپاره به معتكف داسي نيت كوي مادنفلي اعتكاف نيت وكړو ترڅوچې په مسجد كې يم معتكف به يم.

:مسئله: مستحب نفلي اعتكاف كه فاسد كړي قضاء يې باندې نشته.

مستحب في كل وقت سوي ما ذكر.:ص ١٤٢ فقه العبادات في الفقه الحنفي.

(و) أقل مدة اعتكاف النفل (ساعة عند محمد) في الأصل وليس الصوم شرطا للنفل علي ظاهر الرواية حتي لو دخل المسجد بنية الاعتكاف وهو معتكف عنده فلو شرع في نفله ثم قطعه لا يلزمه قضاؤه علي الظاهر ؛ لأنه غير مقدر فلم يكن قطعه إبطالا .:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

وزمانه: أنه مستحب كل وقت في رمضان وغيره، وأقله عند الحنفية نفلاً: مدة يسيرة غير محدودة، وإنما بمجرد المكث مع النية، ولو نواه ماشياً علي المفتي به؛ لأنه متبرع، وليس الصوم في النفل من شرطه، ويعد كل جزء من اللبث عبادة مع النية بلا انضمام إلي آخر. ولا يلزم قضاء نفل شرع فيه علي الظاهر من المذهب؛ لأنه لا يشترط له الصوم.:ج٣ص١٢٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

المبحث السادس. حكم الاعتكاف إذا فسد:

للفقهاء تفصيلات في ذلك. فقال الحنفية: الاعتكاف إذا فسد لا يخلو إما أن يكون واجباً أي منذوراً، وإما أن يكون تطوعاً.

أ . فإن كان واجباً: أي إذا فسد الاعتكاف الواجب، وجب قضاؤه إلا إذا فسد بالردة خاصة....وأما اعتكاف التطوع إذا قطعه قبل تمام اليوم، فلا شيء عليه في رواية الأصل.:ج٣ص١٤٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ويصح الإعتكاف ساعة واحدة فينبغي لكل جالس في المسجد لإنتظار الصلاة أو لشغل آخر من آخرة أو دنيا أن ينوي الإعتكاف فإذا خرج ثم دخل يجدد النية اه وهو قول الإمام محمد من أصحابنا في اعتكاف النفل فينبغي إذا دخل المسجد أن يقول نويت الإعتكاف ما دمت في المسجد. :ج۴ص٣٢٥ مرقاة المفاتيح باب الاعتكاف.

(فلو شرع في نفله ثم قطعه لا يلزمه قضاؤه) لانه لا يشترط له الصوم (علي الظاهر) من المذهب. :ج٢ص۴٨٨ الدر المختار.

لو شرع في النفل ثم قطعه لا يلزمه القضاء في ظاهر الرواية لانه غير مقدر فلم يكن قطعه إبطالا.: البحر الرائق.

كه ډوله شپه نفلي اعتكاف وكوي هم صحت لري

(مسئله) كه ډوله شپه نفلي اعتكاف وكوي هم صحت لري، ځكه په نفلي اعتكاف كې روژه نده شرط.

وذكر فى امدادالفتاح: لو اعتكف ليلا فى الاعتكاف النفل صح اعتكافه لعدم اشتراط الصوم فيه.

قيد المصنف: بالاعتكاف النفل لأن أقل الاعتكاف الواجب يوم. كذا في البرجندى.:ص٥٧١ مظهر الأنوار.

كه په ډوله محله كې يو يادوه كسا ن اعتكاف وكړي

(مسئله) كه په محله كې ډېرمسجدونه وي نو بهتره دا ده چې په هرمسجدكې اعتكاف وكړل شي، اوكه چېرې په ډوله محله كې يو يادوه كسان اعتكاف وكړي نو دمحلې نور خلك يې د اعتكاف په پرېښودلو انشاءالله نه ګنهګاريږي.

وسنة موكدة في العشر الاخير من رمضان اي سنة كفاية نظيرها اقامة التراويح بالجماعة فاذاقام بها البعض سقط الطلب عن الباقين فلم ياثموا بالمواظبة علي الترك بلاعذر.:ج٣ص٤٩٥ شامي.

داعتكاف اركان

(مسئله)سوال: اعتكاف اركان لري كه نه؟

:جواب:په نيزد دجمهورو علماء کرامو رحمهم الله ارکان د اعتکاف څلور دي:

:اول: اعتکاف کونکی شخص.

:دوهم: نيت کول واعتکاف ته.

:دريم: د اعتکاف ځای.

:څلورم: د رنګ وخت تيرول په مسجد کې.

او احناف وايي: چې رکن د اعتکاف يو دی چې هغه د رنګ وخت تيرول په مسجد کې دي فقط او باقي نور شرطونه او اطراف دي لپاره د اعتکاف نه ارکان.

اوالمالکة وايي: چې اعتکاف دوه ارکان لري يو درنګ وخت تيرول په مسجد کې دوهم روژه ورته نيول هم رکن ده.

أركان الاعتكاف: أركان الاعتكاف عند الجمهور أربعة: وهي المعتكف ، والنية ، والمعتكف فيه ، واللبث في المسجد

وذهب الحنفية إلي أن ركن الاعتكاف هو اللبث في المسجد فقط ، والباقي شروط وأطراف لا أركان ، وزاد المالكية ركنا آخر وهو الصوم.:ج٥ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

دمعتکف لپاره په مسجد کښي پردي اچول

(مسئله) دمعتکف لپاره په مسجد کې پردي اچول نه يوازې جائز بلکه مستحب خبره ده، ځکه رسول الله صلى الله عليه وسلم په قبة (دمعتکف په ځای راتاوسوی پرده) ترکی کې اعتکاف وکړو.

همدا راز دمعتکفو ښځو لپاره هم دپردي اچول مستحب ده په کومه کوټه ياکوم ځای کې چې اعتکاف کوي ځکه امهات المؤمنينورضي الله عنهم چې به اعتکاف کاوه نو خيمه يا پردي به يې اچولي.

وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف في قبة تركية. على سدتها قطعة حصير . قال فأخذ الحصير بيده فنحاها في ناحية القبة . ثم أطلع رأسه فكلم الناس

[ش (على سدتها قطعة حصير) يريد أنه وضع قطعة حصير على سدتها لئلا يقع فيها نظر أحد . (ثم أطلع) أي أظهر] .صحيح.: سنن ابن ماجه.

باب الرخصة في بناء بيوت السعف في المسجد للاعتكاف فيها:حدثنا أحمد بن نصر حدثنا مالك

بن سعير حدثنا ابن أبي ليلى عن صدقة . و هو ابن سيار . عن عبد الله بن عمر قال بني لنبي الله صلى الله عليه وسلم بيت من سعف اعتكف في رمضان حتى إذا كان ليلة أخرج رأسه فسمعهم يقرؤون فقال : إن المصلي إذا صلى يناجي ربه فليعلم أحدكم ما يناجيه يجهر بعضكم على بعض يريد إنكار الجهر بعضهم على بعض قال الأعظمي : إسناده حسن لغيره ابن أبي ليلى ضعيف من قبل حفظه وصدقة مجهول لكن له شاهد من رواية أبي سعيد الخدري انظر الفتح الرباني ۳ / ۲۰۲. :ج۱ص۳۷۰ صحيح ابن خزيمة لامام الائمة أبي بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري ولد سنة ۲۲۳ ھ وتوفي سنة ۳۱۱ ھ رحمه الله تعالى.

واذا اعتكفت المراة في المسجد استحبت لها ان تستر بشي لان ازواج النبي صلي الله عليه وسلم لما اردن الاعتكاف امرن بابنيتهن فضربن في المسجد ولان المسجديحضره الرجال وخيرلهم وللنساء الايرونهن ولايرينهم. :ج۳ص١٧٥٤ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:وفتاوي الاصلية.

دمسجدسره په متصله حجره کې اعتكاف كول

(مسئله) دمسجدسره په متصله حجره (کوټه) کې داسی حجره چې پدي کې دمسجدسامان ایښول شوي وي، یا داحجره د امام دناستي لپاره جوړه شوی وي (ولوکه دحجري دروازه وداخل ته مسجدراخلاصه هم وي) دمعتکف اعتکاف کول پدي حجره کې جوازنلري، ځکه د اعتکاف دځای لپاره داسي مسجد شرط ده چې پکښې پنځه وخته لمونځ په جماعت سره اداء کیږي.

وروى الحسن عن الإمام أن كل مسجد له امام ومؤذن معلوم يصلى فيه الخمس بالجماعة يصح الاعتكاف فيه، وصححه المشائخ.:ج۲ص۴۴ النهر الفائق باب الاعتكاف.:ص۲۶۵ محقق ومدلل جديد مسائل.

وروى الحسن بن زيادعن الإ امام أبي حنيفة أنه لايجوز إلا في مسجد تصلى فيه الصلاة كلها.: ج۲ص۲۸۰ بدائع الصنائع.

باب الاعتكاف وجه المناسبة له والتأخير اشتراط الصوم في بعضه والطلب الآكد في العشر الأخير . (هو) لغة : اللبث وشرعا : (لبث) بفتح اللام وتضم المكث (ذكر) ولو مميزا في (مسجد جماعة) هو ما له إمام ومؤذن أديت فيه الخمس أو لا .

وعن الإمام اشتراط أداء الخمس فيه وصححه بعضهم وقال لا يصح في كل مسجد وصححه السروجي ، وأما الجامع فيصح فيه مطلقا اتفاقا.:ج۳ص۳۸۱ شامي باب الاعتكاف.:ج۱۰ص۲۲۸

فتاوي محمودية.

پداسی مسجدکې اعتکاف کول چې لاندې ترې دوکانونه وي

(مسئله) د دوکانو (مارکيټ) په چت چې مسجد جوړشوی وي په دې مسجدکې اعتکاف کول جواز نلري، وداسي مسجد ته مسجدعرفی وايي، وداسي مسجد ته مسجد شرعی نه وايي، دمسجد شرعی لپاره وقف شرط ده، دا معنٰی چې لاندې او پورته ټوله به سره مسجد وي، چې دبنده حق ترې قطع شي لقوله تعالی { وأن المساجد لله }.

أن شرط كونه مسجدا أن يكون سفله وعلوه مسجدا لينقطع حق العبد عنه لقوله تعالى { وأن المساجد لله } بخلاف ما إذا كان السرداب أو العلو موقوفا لمصالح المسجد فإنه يجوز إذ لا ملك فيه لأحد بل هو من تتميم مصالح المسجد فهو كسرداب مسجد بيت المقدس هذا هو ظاهر المذهب وهناك روايات ضعيفة مذكورة في الهداية وبما ذكرناه علم أنه لو بنى بيتا على سطح المسجد لسكنى الإمام فإنه لا يضر في كونه مسجدا لأنه من المصالح فإن قلت : لو جعل مسجدا ثم أراد أن يبني فوقه بيتا للإمام أو غيره هل له ذلك

قلت : قال في التتارخانية إذا بنى مسجدا وبنى غرفة وهو في يده فله ذلك وإن كان حين بناه خلى بينه وبين الناس ثم جاء بعد ذلك يبني لا يتركه وفي جامع الفتوى إذا قال عنيت ذلك فإنه لا يصدق .:ج۵ص۲۵۱ البحر الرائق فصل فی احكام المساجد كتاب الوقف.

وقوله (ثم الاعتكاف لا يصح إلا في مسجد الجماعة) هذا أيضا من شروط جوازه ، ومسجد الجماعة هو الذي يكون له إمام ومؤذن أديت فيه الصلوات الخمس أو لا (لقول حذيفة بن اليمان : لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة) وروى الحسن (عن أبي حنيفة أنه لا يصح إلا في مسجد يصلى فيه الصلوات الخمس) لما ذكر في الكتاب.: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.:ج۴ص۱۹۱ فتاوى فريدية.

(مسئله) دمسجد په پورته چت کې اعتکاف صحت لري، ځکه دمسجد دچت حکم دعین مسجد دی.:ج۲ص۵۱۰ رحمت بیان.

أن شرط كونه مسجدا أن يكون سفله وعلوه مسجدا لينقطع حق العبد عنه لقوله تعالى { وأن المساجد لله }.: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.

(مسئله) کوم مسجدونه چې په کورونوکې جوړ شوي وي پدي کې دنارينه لپاره اعتکاف کول پکښې جواز نلري.

وأخرج البيهقي عن ابن عباس أن أبغض الأمور إلى الله تعالى البدع وإن من البدع الاعتكاف في المساجد التي في الدور وروى ابن أبي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما عن علي قال لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة وتقدم مرفوعا عن عائشة رضي الله عنها وروى ابن الجوزي عن حذيفة أنه قال سمعت رسول الله يقول كل مسجد له إمام ومؤذن فالاعتكاف فيه يصح.:ج٤ص٥٣١ مرقاة.

(وهُوَ) في اللغة: الإقامة على الشيء، وحَبْسُ النفس عليه، ومنه قوله تعالى: {ما هَذِهِ التَّمَاثِيلُ التي أَنْتُم لها عَاكِفُونَ}.

وفي الشرع: (لَبْثُ صَائِمٍ) . بِفَتْحِ اللام وسكون الموحدة . أي مُكْثُه (في مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ) وهو الذي له مؤذن وإمام، ويُصَلَّى فيه الصلوات الخمس، أو بعضها بجماعة. وعن أبي حنيفة: لا بد أَنْ يُصَلَّى فيه الصلوات الخمس بجماعة، وهو قول أحمد. وعن أبي يوسف ومحمد: يصِح الإعتكاف في كل مسجد، وهو قول مالك والشافعي لإِطْلاق قوله تعالى: {وأَنْتُم عَاكِفُون في المَسَاجِدِ}.

ولأبي حنيفة قول عَلِيّ: «لا اعتكاف إلاَّ في مسجد جماعة». رواه ابن أبي شيبة، وعبد الرزاق في «مُصَنَّفَيْهِما». وقول ابن عباس: «إنَّ أَبْغَضَ الأُمورِ إلى اللَّهِ تعالى البِدَعُ، وإنَّ مِنَ البِدَعِ الاعتكافَ في المساجد التي في الدُّورِ». رواه البيهقي في «سننه». وروى الطبراني في «معجمه» عن إبراهيم النَّخَعِيّ، أَنَّ حذيفةَ قال لابن مسعود: «أَلاَ تَعْجَب مِنْ قومٍ بين دارِكَ ودارِ أَبي موسى، يَزْعُمُونَ أَنَّهم مُعْتَكِفون؟ قال: لعلهم أَصابوا وأَخطأْتَ، أَو حَفِظُوا ونَسِيتَ، قال: أَمَّا أَنَا فقد عَلِمْتُ أَنَّه لا اعتكاف إلاَّ في مسجد جماعة». انتهى.:شرح الوقاية.

د اعتكاف دنذر كيدو لپاره دنذر الفاظ ويل

(مسئله) د اعتکاف دنذر کيدو لپاره دنذر الفاظ ويل ضروري دي، اوکه يې تنهاء په زړه کښې دنذر اراده ورتيره شي چې اعتکاف به کوم نو پدي سره په سړي اعتکاف نه نذرکيږي.

إِذَا أَرَادَ إيجَابَ الاعْتِكَافِ علي نَفْسِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَ بِلِسَانِهِ وَلا يَكْفِي لإِيجَابِهِ النِّيَّةُ بِالْقَلْبِ ذَكَرَهُ شَمْسُ الأَئِمَّةِ كَذَا في النِّهَايَةِ.:ج١ص٢١٣ هندية.

كه يوڅوك اعتكاف په ځان نذر كړي

(مسئله) که يوڅوک اعتکاف په ځان باندې نذرکړي او دا ووايي چې بې روژې نيولو به دا نذر شوی اعتکاف ترسره کوم نو دنذر شوي اعتکاف لپاره روژه ورسره نيول شرط ده يعني که يې په روژه نيولو سره دغه اعتکاف ونه کړو نو اعتکاف به بيا راګرځوي.

قوله (وشرط الصوم لصحة الأول) أي النذر حتي لو قال لله علي أن أعتكف شهرا بغير صوم فعليه أن يعتكف ويصوم.:ج٣ص٤٩٦ شامي .

که يوسړي داختر دورځې اعتکاف نذرکړو

(مسئله) که يوسړی داختر دورځې اعتکاف نذرکړو نو داخترپه ورځ دي اعتکاف نه کوي او بيادي داخترڅخه وروسته قضاء راوګرځوي، اوکه يې له دغه نذرسره قسم هم ياد کړي ؤو نو بيادي د قسم کفاره هم ورکړي.

اوکه چېرې بياهمدا ناذر د اعتکاف د اختر په ورځ په مسجدکې د اعتکاف په نيت پسې پاته شو نو نذر يې اداء شو خوګنهګار ده.

او امام ابي يوسف رحمه الله وايي: چې دا نذر نده صحيح لکه دروژو نذر چې په داسې ورځو کې صحت نلري.

ولونذر اعتكاف يوم العيد قضاه في وقت آخر وعليه كفارة اليمين ان نوي اليمين فلو اعتكف فيه اجزأه وأساء، كذافي الخلاصة.:ج١ص٢١٤ هندية.

قوله: (وعيد) أفاد صحة النذر بالاعتكاف في الايام الخمسة المنهية، وفيه الاختلاف السابق في نذر صومها، لان الصوم من لوازم الاعتكاف الواجب، فعلى رواية محمد عن الامام: يصح، لكن يقال له: اقض في وقت آخر ويكفر اليمين إن أراد، وإن اعتكف فيها صح، وعلى رواية أبي يوسف عنه: لا يصح نذره كالنذر بالصوم فيها.بدائع.:ج٢ص١٣٢ شامي.:ج٢ص٥٣٥ بحرالرائق.

(مسئله) که يونفر دحج يا دعمرې احرام وتړی که داعتکاف دفارغيدلو تر وخته دحج پرتيريدلو نه بيرېدی نو دي اعتکاف پوره کړي، احرام داعتکاف مانع نده، اوکه دحج پرتيريدلو بيرېدی نودي اعتکاف پريږدي حج دي وکړي حج اهم ده، او د اعتکاف قضاء دي وروسته ترفارغته دحج بيا وکړي.

وفي البحر عن البدائع: لو أحرم بحج أو عمرة أقام في اعتكافه إلى فراغه منه، فإن خاف فوت الحج

يحج ثم يستقبل الاعتكاف لان الحج أهم، وإنما يستقبله لان هذا الخروج وإن وجب شرعا فإنما وجب بعقده وعقده لم يكن معلوم الوقوع فلا يصير مستثنى في الاعتكاف اه.: ج٢ص١٣٣ شامي.

وله أن يحرم في اعتكافه بحج أو عمرة وإذا فعل لزمه الإحرام وأقام في اعتكافه إلى أن يفرغ منه ثم يمضي في إحرامه إلا أن يخاف فوت الحج فيدع الاعتكاف ويحج ثم يستقبل الاعتكاف .

أما صحة الإحرام في حال الاعتكاف ؛ فلأنه لا تنافي بينهما .

ألا ترى أن الاعتكاف ينعقد مع الإحرام فيبقى معه أيضا ، وإذا صح إحرامه فإنه يتم الاعتكاف ثم يشتغل بأفعال الحج ؛ لأنه يمكنه الجمع بينهما .

وأما إذا خاف فوت الحج فإنه يدع الاعتكاف ؛ لأن الحج يفوت والاعتكاف لا يفوت فكان الاشتغال بالذي يفوت أولى ولأن الحج آكد وأهم من الاعتكاف فالاشتغال به أولى وإذا ترك الاعتكاف يقضيه بعد الفراغ من الحج .والله أعلم .: بدائع الصنائع.

وفي المحيط ، ولو أحرم المعتكف بحجة ، أو عمرة أقام في اعتكافه إلى أن يفرغ منه ثم يمضي في إحرامه ؛ لأنه أمكنه إقامة الأمرين فإن خاف فوت الحج يدع الاعتكاف ويحج ثم يستقبل الاعتكاف ؛ لأن الحج أهم من الاعتكاف ؛ لأنه يفوت بمضي يوم عرفة وإدراكه في سنة أخرى موهوم وإنما يستقبله ؛ لأن هذا الخروج وإن وجب شرعا فإنما وجب بعقده وإيجابه وعقده لم يكن معلوم الوقوع فلا يصير مستثنى عن الاعتكاف.:بحرالرائق.

(مسئله) ولو أحرم المعتكف بحج لزمه إذ لا ينافيه .

ولا يجوز له الخروج إلا إذا خاف فوت الحج فيخرج حينئذ ويستقبل الاعتكاف.: فتح القدير.

د معتکف وتل د جماعت دلمنځو لپاره

(مسئله) تتمة: لم يذكر جواز خروجه لجماعة، وقدمنا عن النهر والفتح ما يفيده، ويأتي في كلامه ما يفيده أيضا.: ج٢ص١٣٣ شامي.

تنبيه: لو أوجب اعتكاف شهر بعينه فاعتكف شهرا قبله أجزأه

(مسئله) :تنبيه: في البدائع: لو أوجب اعتكاف شهر بعينه فاعتكف شهرا قبله أجزأه عند أبي يوسف لا عند محمد، وهو علي الاختلاف في النذر بصوم شهر معين فصام قبله اه: أي بناء علي أن النذر غير المعلق لا يختص بزمان ولامكان كما مر، بخلاف المعلق، وقدمنا أن الخلاف في صحة التقديم لا التأخير، والظاهر أنه لا فرق بين نذر اعتكاف رمضان أو شهر معين غيره فيصح اعتكافه قبله وبعده في القضاء وغيره سوي رمضان آخر، غير أنه إن فعله في غير رمضان الاول أو قضائه لا بد له من

صوم مقصود كما هو صريح المتن، وليس في كلامهم ما يدل علي أنه لا يصح في غيرهما مطلقا، وإنما فيه فرق بينهما وبين غيرهما بأنه لو فعله فيهما أغني عن صوم مقصود للاعتكاف بسبب شرف الوقت وخلفه، وفي غيرهما لا بد من صوم مقصود له، وهذا ظاهر لا خفاء فيه، فافهم.: ج٢ص١٤٢ شامي.

كه يومشرك كافرپه حالت دكفركې په ځان باندې نذرومنلي

(مسئله) كه يو مشرک کافر په حالت د کفر کې په ځان باندې اعتکاف يا صدقة يا بل رواشی نذر واجب کړي اوتر سره يې نکړي په دوران د کفر کې بيا چې اسلام راوړي نو په هغه نذر باندې وفاء کول باندې واجب نده ((البته مستحب ده))، ځکه اسلام د نذر لپاره شرط ده او کافر د ثواب مستحق نده.

مستحب ځکه ده چې حضرت عمرفاروق رضي الله عنه د بيت الله شريفي سره د جاهلة په زمانه کې صرف يوه ورځ اعتکاف نذر کړي ؤو او په اسلام کې يې بيا ده د حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ځخه پوښتنه وکړه چې ما د يوې ورځې د اعتکاف نذر منلي وو؟

حضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم ورته وفرمايله چې اعتکاف دي وکړه او روژه ورسره ونيسه، ((نو پوسه چې د واجب اعتکاف سره روژه نيول هم واجب ده)).

او يو روايت بل داسي راځي چې کافر نذر ومني بيا چې اسلام راوړي نو په هغه نذر باندې وفاء کول باندې واجب ده دا علماء کرام هم د حضرت عمرفاروق رضي الله عنه واقعه دليل نيسي.

(ومنها) الاسلام فلا يصح نذر الكافر حتى لو نذر ثم أسلم لا يلزم الوفاء به وهو ظاهر مذهب الشافعي رحمه الله لان كون المنذور به قربة شرط صحة النذر وفعل الكافر لا يوصف بكونه قربة.: بدائع الصنائع (كتاب النذر).

(ومنها الإسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحيض والنفاس) ؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة والمجنون ليس من أهل النية.: ج١ص٢١١ هندية.

قالوا : ولو نذر الكافر بما هو قربة لا يلزمه شيء وأما تحليفه القاضي وقوله : عليه السلام { تبرئكم يهود بخمسين يمينا } فالمراد كما قلنا صورة الأيمان فإن المقصود منها رجاء النكول ؛ لأنه يعتقد في

نفسه تعظيم اسم الله تعالى ، وإن كان لا يقبل منه ولا يثاب عليه وهو المراد بقولهم ومع الكفر لا يكون معظما .: البحر الرائق كتاب الأيمان.

بَابٌ: الرَّجُلُ يَنْذُرُ وَهُوَ مُشْرِكٌ نَذْرًا ثُمَّ يُسْلِمُ: حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ أَنَّ أَيُّوبَ حَدَّثَهُ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَدَّثَهُ { أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْجِعْرَانَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إنِّي نَذَرْت فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ يَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ فَاعْتَكِفْ يَوْمًا }.

قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: فَذَهَبَ قَوْمٌ إلَي أَنَّ الرَّجُلَ إذَا أَوْجَبَ عَلَي نَفْسِهِ فِي حَالِ شِرْكِهِ مِنْ اعْتِكَافٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ شَيْءٍ مِمَّا يُوجِبُهُ الْمُسْلِمُونَ لِلَّهِ ، ثُمَّ أَسْلَمَ – أَنَّ ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ ، وَاحْتَجُّوا فِي ذَلِكَ بِهَذِهِ الْآثَارِ.

وَخَالَفَهُمْ فِي ذَلِكَ آخَرُونَ فَقَالُوا : لَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ وَاحْتَجُّوا فِي ذَلِكَ بِمَا رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعْهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ }؛وعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { إنَّمَا النَّذْرُ مَا أُبْتُغِيَ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ }.

قَالُوا: فَلَمَّا كَانَتْ النُّذُورُ إنَّمَا تَجِبُ إذَا كَانَتْ مِمَّا يُتَقَرَّبُ بِهِ إلَي اللَّهِ تَعَالَي وَلَا تَجِبُ إذَا كَانَتْ مَعَاصِيَ اللَّهِ وَكَانَ الْكَافِرُ إذَا قَالَ (لِلَّهِ عَلَيَّ صِيَامٌ) أَوْ قَالَ (لِلَّهِ عَلَيَّ اعْتِكَافٌ) فَهُوَ لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ بِهِ مُتَقَرِّبًا إلَي اللَّهِ وَهُوَ فِي وَقْتِ مَا أَوْجَبَهُ إنَّمَا قَصَدَ بِهِ إلَي رَبِّهِ الَّذِي يَعْبُدُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَذَلِكَ مَعْصِيَةٌ .

فَدَخَلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ { لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ } .

وَقَدْ يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ { قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَرَ فِ بِنَذْرِكَ } لَيْسَ مِنْ طَرِيقِ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ وَاجِبًا عَلَيْهِ وَلَكِنْ أَنَّهُ قَدْ كَانَ سَمَحَ فِي حَالِ مَا نَذَرَهُ أَنْ يَفْعَلَهُ فَهُوَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْعَلَهُ الْآنَ عَلَي أَنَّهُ طَاعَةٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

فَكَانَ مَا أَمَرَهُ بِهِ خِلَافَ مَا إذَا كَانَ أَوْجَبَهُ هُوَ عَلَي نَفْسِهِ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمْ اللَّهُ تَعَالَي.:شرح معاني الآثار بَابٌ الرَّجُلُ يَنْذُرُ وَهُوَ مُشْرِكٌ نَذْرًا ثُمَّ يُسْلِمُ.

أَنَّ عمر رَضِيَ الله عنه جَعَلَ علي نَفْسِهِ أَنْ يَعْتَكِفَ في الجاهلية ليلةً، أو يوماً، عند الكعبةِ فسأَل النبيَّ

صلي الله عليه وسلم فقال: «اعتكف وصُم». ولفظ النسائي والدَّارَقُطْنِيِّ: فأَمَرَهُ أَنْ يَعْتَكِفَ ويَصُومَ. وروي الدَّارَقُطْنِيّ والبيهقي عن سُوَيْدِ بن عبد العزيز، عن سفيانَ بن حسين، عن الزُّهْرِيِّ، عن عروةَ، عن عائشةَ مرفوعاً: «لا اعتكاف إلاَّ بالصوم». وقد رُوي عن عَطَاء موقوفاً، وروي عبدُ الرَّزَّاق في «مُصَنَّفِهِ» عن عائشةَ وابن عباس: «مَنْ اعتكفَ فعليه الصَّوْمُ». وروي البيهقي من قول ابن عمر:«المُعْتَكِفُ يَصُومُ».

وأمَّا ما رواه الحاكم وصححه عن ابنِ عباس: أن النبيَّ صلي الله عليه وسلم قال: «ليس علي المُعْتَكِفِ صِيَامٌ إلاَّ أَنْ يجعله علي نفسه»، فَمُعَارَضٌ بما قَدَّمْنَاهُ، فيُجْعَلُ مَرْجِعُ الضميرِ . في قوله . إلا أَنْ يجعله . للاعتكاف، فيكون دليل اشتراط الصوم في الاعتكاف المنذور دون النفل، هذا والجمع بين قوله: ليلة أو يوماً: أَنَّ المراد الليلة مع يومها أَوْ اليوم مع لَيْلَتِهِ. ثُمَّ اعلم أَنَّ الصوم شرط لصحة الاعتكاف الواجب رواية واحدة، ولصحة التطوع في رواية الحسن عن أَبي حنيفة، وبه قال مالك. وأمَّا في رواية «الأَصل» وهو قول محمد، بل قيل: إِنَّه ظاهر الرواية عن العلماء الثلاثة: فَلَيْسَ بِشَرْط، لأَن مَبْنَي النفل علي المساهلة.: شرح الوقاية.

وعن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام قال أوف بنذرك؛رواه الطحاوي من ثلاث طرق ثم قال فذهب قوم إلى أن الرجل إذا أوجب على نفسه شيئا في حال شركه من اعتكاف أو صدقة أو شيء مما يوجبه المسلمون لله ثم أسلم أن ذلك واجب عليه واحتجوا في ذلك بهذه الآثار

قلت أراد بالقوم هؤلاء طاووسا وقتادة والحسن البصري والشافعي وأحمد وإسحاق وجماعة الظاهرية وبه قال ابن حزم ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقالوا لا يجب عليه في ذلك شيء

قلت أراد بالآخرين إبراهيم النخعي والثوري وأبا حنيفة وأبا يوسف ومحمدا ومالكا والشافعي في قول وأحمد في رواية واحتجوا في ذلك بحديث عائشة المذكور قبل هذا الباب وبحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله إنما النذر ما ابتغى به وجه الله رواه الطحاوي عن عبد الله بن وهب في (مسنده) فدل على أن فعل الكافر لم يكن تقربا إلى الله لأنه حين كان يوجبه يقصد به الذي كان يعبده من دون الله وذلك معصية فدخل في قوله لا نذر في معصية الله وأما حديث عمر رضي الله تعالى عنه فالجواب عنه إنما أمر به أن يفعله الآن على أنه طاعة لله عز وجل وكان خلاف ما أوجبه به في حال نذره الذي هو معصية وقال أبو الحسن القابسي لم يأمره الشارع على جهة الإيجاب وإنما هو على جهة الرأي وقيل أراد أن يعلمهم أن الوفاء بالنذر من آكد الأمور فغلظ أمره بأن أمر عمر بالوفاء قوله قال يا

رسول الله كان قوله لرسول الله ذلك بعد ما قسم النبي غنائم حنين بالطائف.:ج٣٤ص٥٠ عمدة القاري شرح صحيح البخاري.

باب إذا نذر أو حلف ان لا يكلم انسانا في الجاهلية ثم اسلم أي هل يجب عليه الوفاء اولا والمراد بالجاهلية جاهلية المذكور وهو حاله قبل إسلامه وأصل الجاهلية ما قبل البعثة وقد ترجم الطحاوي لهذه المسألة من نذر وهو مشرك ثم اسلم فأوضح المراد وذكر فيه حديث بن عمر في نذر عمر في الجاهلية انه يعتكف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك قال بن بطال قاس البخاري اليمين على النذر وترك الكلام على الاعتكاف فمن نذر أو حلف قبل ان يسلم على شيء يجب الوفاء به لو كان مسلما فإنه إذا اسلم يجب عليه على ظاهر قصة عمر قال وبه يقول الشافعي وأبو ثور كذا قال وكذا نقله بن حزم عن الامام الشافعي والمشهور عند الشافعية انه وجه لبعضهم وان الشافعي وجل اصحابه على انه لا يجب بل يستحب وكذا قال المالكية والحنفية وعن أحمد في رواية يجب وبه جزم الطبري والمغيرة بن عبد الرحمن من المالكية والبخاري وداود وأتباعه قلت ان وجد عن البخاري التصريح بالوجوب قبل والا فمجرد ترجمته لا يدل على أنه يقول بوجوبه لأنه محتمل لأن يقول بالندب فيكون تقدير جواب الاستفهام يندب له ذلك قال القابسي لم يأمر عمر على جهة الإيجاب بل على جهة المشورة كذا قال وقيل أراد ان يعلمهم ان الوفاء بالنذر من آكد الأمور فغلظ امره بان أمر عمر بالوفاء واحتج الطحاوي بأن الذي يجب الوفاء به ما يتقرب به الى الله والكافر لا يصح منه التقرب بالعبادة وأجاب عن قصة عمر باحتمال انه صلى الله عليه وسلم فهم من عمر انه سمح بأن يفعل ما كان نذره فأمره به لأن فعله حينئذ طاعة لله تعالى فكان ذلك خلاف ما اوجبه على نفسه لأن الإسلام يهدم أمر الجاهلية قال بن دقيق العيد ظاهر الحديث يخالف هذا فان دل دليل أقوى منه على انه لا يصح من الكافر قوى هذا التأويل والا فلا.: فتح الباري شرح صحيح البخاري.

قال الحنفية: من حلف في حالة الكفر ثم أسلم لا يجب وفاء ذلك النذر، وقال الشافعية بوجوب الوفاء، وتمسكوا بحديث الباب، ونقول: الكلام في الوجوب، ولا ننفي الاستحباب ولانص على وجوبه. :ج٣ص٢١١ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

كه په ځان باندې صرف ديوې شپې اعتكاف نذر كړي

(مسئله) كه يوچاپه ځان باندې صرف ديوې شپې اعتكاف نذركړو نو دا نذر صحت نلري، ځكه چې شپه دروژې لپاره وخت ندى.

اوكه د يوې ورځې اعتكاف په ځان باندې نذر كړي نو دا نذر بيا صحت لري او د

ورځې سره به يوشپه هم په اعتكاف كي كيني ځكه شپه ضمناً دتبع لپاره پكښې داخليږي.

او په نزد دامام شافعي رحمه الله صرف ديوې ورځې اعتكاف نذركول صحت لري اويوه ورځ به كيني ځكه دى مبارك روژه د اعتكاف لپاره شرط نه بولي.

ولو أوجب علي نفسه اعتكافه ليلة: لا يلزمه، لانها ليست بوقت للصوم.

ولو أوجب اعتكاف يوم، يصح، ولا يلزمه اعتكاف يوم بليلة، لان اليوم اسم لزمان مقدر، وهو وقت الصوم، فيجوز. وإن نوي يوما بليلته يلزمه اعتكاف يوم مع ليلته.

وإن أوجب علي نفسه اعتكاف يومين أو أكثر، تلزمه الايام وما يقابلها من الليالي، لان ذكر الايام ذكر الليالي وكذلك ذكر الليالي ذكر الايام: قال الله تعالي: * (ثلاثة أيام إلا رمزا) * وقال في موضع آخر: * (ثلاث ليال سويا) * والقصة قصة واحدة.

ولو لم يكن الامر، علي ما قلنا: يؤدي إلي التناقض في خبر الله تعالي، وإنه لا يجوز.:ج١ص٣٧٥ تحفة الفقهاء.

ولو قال: لله علي أن أعتكف ليلة ؛ لم يصح ولم يلزمه شيء عندنا ؛ لأن الصوم شرط صحة الاعتكاف ، فالليل ليس بمحل للصوم ولم يوجد منه ما يوجب دخوله في الاعتكاف تبعا ؛ فالنذر لم يصادف محله .

وعند الشافعي يصح ؛ لأن الصوم عنده ليس بشرط لصحة الاعتكاف.

وروي عن أبي يوسف أنه إن نوي ليلة بيومها ؛ لزمه ذلك ولم يذكر محمد هذا التفصيل في الأصل .

فإما أن يوفق بين الروايتين فيحمل المذكور في الأصل علي ما إذا لم تكن له نية ، وإما أن يكون في المسألة روايتان.

وجه ما روي عن أبي يوسف: اعتبار الفرد بالجمع وهو أن ذكر الليالي بلفظ الجمع يكون ذكرا للأيام كذا ذكر الليلة الواحدة يكون ذكرا ليوم واحد.

والجواب أن هذا إثبات اللغة بالقياس ولا سبيل إليه ؛ فلو قال : لله علي أن أعتكف ليلا ونهارا ؛ لزمه أن يعتكف ليلا ونهارا وإن لم يكن الليل محلا للصوم ؛ لأن الليل يدخل فيه تبعا ولا يشترط للتبع ما يشترط للأصل.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

كه يوڅوک ووايي چې په ما دنن ورځې اعتكاف نذر دى

(مسئله) كه يوڅوک ووايي چې په ما دنن ورځې اعتكاف نذر دى اوپدي ورځ چې

ده وينا دنذر پکښې کوله ده خوراک پدغه ورځ کې کړی ؤو او روژتي نه ؤو پدغه ورځ کې نو دا نذر صحت نلري ځکه واجب اعتکاف بي روژې صحت نلري او په هغه ورځ روژه صحت نلري په کومه ورځ کې چې ده خوراک پکښې کړي وي کله چې روژه صحيح نشوه نو اعتکاف هم نشو صحيح.

ولو نذر اعتكاف يوم قد أكل فيه ؛ لم يصح ولم يلزمه شيء ؛ لأن الاعتكاف الواجب لا يصح بدون الصوم ولا يصح الصوم في يوم قد أكل فيه ، وإذا لم يصح الصوم؛ لم يصح الاعتكاف.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

که په ځان باندې ديوې معلومې مياشتې اعتکاف نذر کړي

(مسئله) که يوچاپه ځان باندې ديوې معلومې مياشتې اعتکاف نذرکړو خو په هغه معلومه مياشت کې اعتکاف اداء نکړي او دا مياشت ترې تيره شوه، نو په دا ناذر باندې بله مياشت پرله پسي د اعتکاف قضاء واجب ده.

ولو أوجب علي نفسه اعتكاف شهر بعينه، وترك الاعتكاف فيه حتي مضي، يجب عليه قضاء شهر متتابعا، لانه وجب عليه قضاء شهر، بغير عينه.: ج۱ص۳۷٦ تحفة الفقهاء.

(مسئله) إذا قال: لله عليّ أن أعتكف شهراً، فهذه المسألة على وجهين:

إن نوى شهراً، فهو كما نوى.

وإن لم ينوِ شهراً بعينه، فله أن يعتكف أي شهر شاء، ولا يتعين الشهر الذي يليه، وهو نظير ما لو قال: لله عليّ أن أصوم شهراً، ولم ينوِ شهراً بعينه كان له أن يصوم في أي شهر شاء، وإن بين مسألة الاعتكاف، وبين مسألة الصوم فرقان.

مسألة الاعتكاف إذا عين شهراً، وشرع في الاعتكاف يجب التتابع نص على التتابع أو لم ينص، وفي مسألة الصوم لا يجب التتابع إلا إذا نص على التتابع، وإن قال: نويت أن أعتكف بالنهار دون الليل لم تصح نيته لا قضاء، ولا فيما بينه وبين الله.: ج۵ص۳۴ المحيط البرهاني.

إذا أصبح الرجل صائماً متطوعاً، ثم قال في بعض النهار: لله تعالى عليّ أن أعتكف هذا اليوم، فلا اعتكاف عليه في قياس قول أبي حنيفة؛ لأن الاعتكاف الواجب لا يصح إلا بالصوم، فلو وجب الاعتكاف وجب الصوم، والصوم في أول اليوم انعقد تطوعاً، فلا يمكن جعله واجباً بعد ذلك،

وقال أبو يوسف: إن قال ذلك بعد الزوال، فلا اعتكاف، وإن كان قبل الزوال، فعليه الاعتكاف، وكذلك قال أبو يوسف في رجل أصبح مفطراً، ثم قال: لله عليّ أن أعتكف هذا اليوم وكان ذلك قبل انتصاف النهار فإنه يلزمه ويعتكفه بصومه وإن لم يفعل، فعليه القضاء، ولو نذر اعتكاف ليلة لا يلزمه شيء، وإن نوى اليوم معها لم تصح نيته، وعن أبي يوسف أنه يلزمه، ويصير تقدير المسألة كأنه قال: لله عليّ أن أعتكف ليلة بيومها، ولو نذر اعتكاف يومين أو ليلتين أو أكثر من ذلك صح نذره، ودخل فيه الأيام والليالي.:ج٥ص٣٥ المحيط البرهاني.

(مسئله) إذا نذر اعتكاف يوم دخل المسجد قبل طلوع الفجر، وأقام فيه إلى أن تغرب الشمس، ولو نذر اعتكاف يومين دخل المسجد قبل غروب الشمس، وأقام الليلة ويومها وليلته الأخرى ويومها، وعن أبي يوسف: أنه يدخل المسجد قبل طلوع الفجر، وهذا بناءً على ما روينا عن أبي يوسف أن من نذر الاعتكاف يومين تدخل فيه الليلة المتوسطة، ولا تدخل الليلة الأولى، وحكى أبو يوسف برواية بشر عن أبي حنيفة مثل قوله، ولو أوجب الاعتكاف شهراً بعينه دخل المسجد قبل غروب الشمس؛ لأن الشهر اسم له من الهلال إلى الهلال والبداية بالليل.:ج٥ص٣٦ المحيط البرهاني.

خوراک اوخوب کول په مسجد کې معتکف ته

(مسئله) دخوب لپاره به معتکف دمسجد څخه وځي که نه؟

:جواب: خوراک څښاک اوخوب کول په مسجد کې معتکف ته روا مباح کارده، دخوب لپاره دمعتکف ځای محل مسجد ده دخوب لپاره دمعتکف دمسجد څخه وتل عذر نده اوهیڅوک نه وایي چې دخوب لپاره به معتکف وځي؛ ځکه حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم دا کارونه اعتکاف په دوران کې په مسجد کې کړي دي.

:مسئله: که چیرې معتکف دخوراک یا دخوب لپاره دمسجدڅخه ووت نو اعتکاف د ده فاسد شوځکه داعذر نده.

:یاملرنه: څومره چې ممکن وي نومسجد دي دخوراک په حالت کې په طعامونو او اتامونو نه ککړه وي.

أ – الأكل والشرب والنوم: يباح للمعتكف الأكل والشرب والنوم في المسجد في قولهم جميعا .

وزاد المالكية أن اعتكاف من لا يجد من يأتيه بحاجته من الطعام والشراب مكروه . أما النوم

للمعتكف فمحله المسجد ، لأن خروجه للنوم ليس بعذر ، ولم يذكر أحد أن الخروج للنوم جائز.: ج٥ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الأكل والنوم في المسجد: كره الحنفية الأكل في المسجد والنوم فيه وقيل: لا بأس للغريب أن ينام فيه ، وأما بالنسبة للمعتكف فله أن يشرب ويأكل وينام في معتكفه لأن النبي صلي الله عليه وسلم لم يكن يأوي في اعتكافه إلا إلي المسجد ، ولأنه يمكن قضاء هذه الحاجة في المسجد فلا ضرورة إلي الخروج.: ج٣٧ص٢٠٩ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(ويَأْكُلُ) المُعْتَكِفُ (ويَشْرَبُ ويَنَامُ) . لأَن النبيَ صلي الله عليه وسلم لم يكن له مأْوي إلاَّ المسجد .، أَي وهو مُعْتَكِفٌ، ولأَنه يمكن قضاء هذه الحاجات فيه، فلا ضرورةَ إلي الخروج.: شرح الوقاية.

(وأكله) أي المعتكف (وشربه ونومه فيه) أي في المسجد فإن خرج لأجلها بطل؛ لأنه لا ضرورة إلي الخروج حيث جازت فيه.: مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

معتكف دي لاسونه په مسجد کې پريمنځي

:مسئله: معتکف دي د خوراک لپاره لاسونه په مسجدکې په يوه کاسه اويادوشي کې پريمنځي.

ويجوز أن يأكل في المسجد؛ لأنه عمل قليل لا بد منه، ويجوز أن يضع فيه المائدة؛ لأن ذلك أنظف للمسجد، ويغسل فيه اليد، وإن غسل في الطست فهو أحسن.:ج٣ص١٣٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

دلاس دپريولو لپاره له مسجد څخه خارجيدل

(مسئله) د لاس دپريولولپاره معتکف ته له مسجد څخه خارجيدل جواز نلري.

ولايجوز ان يخرج لغسل يده لان من ذالك بدا .:ج٣ص١٧٧١ الفقه الاسلامي

که معتکف ته څوک ډوډۍ رانه وړي

(مسئله) که معتکف ته څوک دروژه ماتي او دپشلمي څه دخوراک شی رانه وړي نومعتکف کور ته تللی شي او دځان لپاره څه راوړلي شي ځکه د دې څخه چاره نشته خو چې ولاړشي ځنډ به بيا په کورکې نه کوي.

او المالیکة وایي: که معتکف د راوړلو لپاره څوک ونه لري نو په اعتکاف کې د ده کيناستل مکروه عمل ده.

أمّا إذا لم يجد من يأتيه به فله الخروج ، لأنّه خروجٌ لما لا بدّ منه.:ص٣٧٨ جامع الرموز.

أ – الأكل والشرب والنوم: يباح للمعتكف الأكل والشرب والنوم في المسجد في قولهم جميعا .

وزاد المالكية أن اعتكاف من لا يجد من يأتيه بحاجته من الطعام والشراب مكروه . أما النوم للمعتكف فمحله المسجد ، لأن خروجه للنوم ليس بعذر ، ولم يذكر أحد أن الخروج للنوم جائز.: ج٥ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ب – الخروج للأكل والشرب: ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلي أن الخروج للأكل والشرب يفسد اعتكافه إذا كان هناك من يأتيه به لعدم الضرورة إلي الخروج ، أما إذا لم يجد من يأتيه به فله الخروج ، لأنه خروج لما لا بد منه.

وذهب الشافعية والقاضي من الحنابلة إلي أنه يجوز له الخروج للأكل ، لأن الأكل في المسجد يستحيا منه . وكذا للشرب إذا لم يكن في المسجد ماء.

وخص الشافعية جواز الخروج للأكل إذا كان اعتكافه في مسجد مطروق ، أما إذا كان المسجد مهجورا فلا يحق له الخروج.: ج٥ص٢٢١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه معتكف په هيره سره خوراک وکړي

(مسئله) كه معتكف په هيره سره خوراک وکړي يافكر وکړي انزال يې وشي ياچاته په نظركتلو سره ترې انزال وشي اويايې په شپه کې نيشه وکړه عقل يې(يوڅه وخت په شپه کې) كارپريښود پدي ټولوصورتوكې يې اعتكاف نه فاسديږي اوكه په قصد سره خوراک وکړي بيايې اعتكاف فاسديږي.

ولايبطل بانزال بفكر اونظر ولابسكر ليلا ولاباكل ناسيا لبقاء الصوم بخلاف اكله عمدا.:ج٣ص ٥٠٩ شامي.

الأكل عمداً عند المالكية والحنفية مشترطي الصوم، فإذا أكل المعتكف عمداً بطل اعتكافه، ولا يبطل بالأكل ناسياً.: ج٣ص١٤٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.: ج٣ص٤٤٧ الفتاوي التاتارخانية.

په مسجد کې څهل قدمي دمعتكف لپاره

:مسئله: معتكف دخوراک دهاضيمه كيدلو لپاره په مسجدكې يوڅه ګرځيدل(څهل قدمي) هم كولي شي(خو ټوپونه اومنډې، اولټپير به په مسجدكې نه وهي) چې بيا دمسجد بې احترامي راځي.

وغسل الرأس إنما هو لإصلاح البدن فدل ذلك علي أن للمعتكف أن يفعل ما فيه صلاح بدنه ودل أيضا

علي أنه له أن يشتغل بما فيه صلاح ماله كما أبيح له الاشتغال بإصلاح بدنه لأن النبي ص – قال قتال المؤمن كفر وسبابه فسق وحرمة ماله كحرمة دمه ودل أيضا علي أن للمعتكف أن يتزين لأن ترجيل الرأس من الزينة.:ج١ص٣٠٣ [أحكام القرآن – الجصاص].

كه څوك له مسجد څخه يوساعت خارج شو

(مسئله) كه معتكف له مسجد څخه يوساعت خارج شو نو امام صاحب يي اعتكاف فاسدبولي.

اوصاحبين وايي: كه دنصف يوم (ورځې) څخه دا وتل زيات ؤ اعتكاف فاسديږي اوكه له نصف يوم څخه كم ؤ بيانه فاسديږي.

قول دامام صاحب راجح ده او احتياط هم دامام صاحب په قول كې ده.

(فلو خرج) ولو ناسيا (ساعة) زمانية لا رملية كما مر (بلا عذر فسد) فيقضيه إلا إذا أفسده بالردة واعتبرا أكثر النهار قالوا: وهو الاستحسان وبحث فيه الكمال

(قال ا لعلامة ابن عابدين قوله بحث فيه ا لكمال قال قَوْلُهُ وَهُوَ الِاسْتِحْسَانُ) يَقْتَضِي تَرْجِيحَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ الْمَوَاضِعِ الْمَعْدُودَةِ الَّتِي رَجَحَ فِيهَا الْقِيَاسُ عَلَى الِاسْتِحْسَانِ الي ان قال وبه علم انه لم يسلم كونه استحسانا حتي يكون مما رجح فيه القياس علي الاستحسان.:ج٣ص٥٠٣ شامي.

(و اما مفسداته فمنها الخروج من المسجد الي ان قال وان خرج من غير عذر فسد اعتكافه. :ج١ص٢١٢ هندية.

ولوخرج المعتكف عن المسجد بغير عذر ساعة بطل اعتكافه في قول ابي حنيفة رحمة الله عليه.:ج ١ ص١٠٧ قاضي خان.:فتاوي الاصلية.:ج٣ص٤٤٤ الفتاوي التاتارخانية.

كه معتكف بل مسجد ته بلاضروته ووځي

(مسئله) كه معتكف له خپل مسجد څخه وبل مسجدته بلاضروته ور ووځي نو اعتكاف دمعتكف پاى ته ورسيده په نزد دامام أبي حنيفة رحمه الله.

اوامام محمد او امام ابي يوسف رحمهم الله وايي چې دمعتكف اعتكاف نه باطليږي.

ولو خرج المعتكف إلي مسجد آخر، من غير عذر، انتقض اعتكافه عند أبي حنيفة، وعندهما لا يبطل لما ذكرنا أن الخروج، من غير عذر مبطل للاعتكاف، عنده، خلافا لهما.:ج١ص٣٧٥ تحفة

الفقهاء.

که معتکف د مسجد څخه ووځي

(مسئله) که چېرې معتکف له مسجد څخه ووځي؛ یامعتکفه ښځه له کوټې د اعتکاف څخه (وانګړ ته دکور) بغیر له کوم حاجت (ضروري) یوساعت ووځي نو واجب(اومسنون)اعتکاف د دوي فاسد شو.

المالکة وایي اویوه روایت دامام ابي حنیفة رحمه الله هم ده چې مندوب اعتکاف هم په یوڅه وخت وتلوسره فاسدیږي دا وتل بغیره له حاجته ډېر وخت ولري یاکم وخت ولري.

الثاني – الخروج من المسجد:

۲۸ – اتفق الفقهاء علي أن الخروج من المسجد للرجل والمرأة (وكذلك خروج المرأة من مسجد بيتها عند الحنفية) إذا كان لغير حاجة فإنه يفسد الاعتكاف الواجب ، وألحق المالكية وأبو حنيفة – في رواية الحسن عنه – بالواجب الاعتكاف المندوب أيضا ، سواء أكان الخروج يسيرا أم كثيرا .

أما إذا كان الخروج لحاجة فلا يبطل الاعتكاف في قولهم جميعا إلا أنهم اختلفوا في الحاجة التي لا تقطع الاعتكاف ولا تفسده علي النحو التالي.:ج۵ص۲۲۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ولا تخرج المرأة من مسجد بيتها إلي المنزل هكذا في محيط السرخسي.:ج۱ص۲۱۲ هندية.

ولو كانت المرأة معتكفة في المسجد فطلقت لها أن ترجع إلي بيتها وتبني علي اعتكافها كذا في التبيين.:ج۱ص۲۱۲ هندية.

په حاجت ضروري کې کوم کوم حاجتونه داخل دي

:پوښتنه: په حاجت ضروري کې کوم کوم حاجتونه داخل وي چې معتکف بیا دمسجد څخه دهغه کارو لپاره وتلی شي؟

:جواب: **اول**: دطهارت اودمقدماتو دطهارت لپاره دمعتکف له مسجد څخه وتل ضرر نه رسوي واعتکاف ته او نه داعتکاف مفسد ګرځي.

:**دوهم**: دواجب غسل کولو لپاره وتل دا داعتکاف مفسد نه ګرځي.

:پاملرنه: که معتکف د دې شیانو لپاره ووت او دا ضروریات یې ترسره کړل او وروسته بیا یوساعت پسې معتل شي نو اعتکاف فاسد شو.

(ولا يخرج المعتكف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر ولا يتوضأ في المسجد أو عرصته خلافا لمحمد ولا بأس بأن يدخل بيته للوضوء ولا يمكث بعد الفراغ .:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

أ – الخروج لقضاء الحاجة والوضوء والغسل الواجب :

٢٩ – اتفق الفقهاء علي أنه لا يضر الخروج لقضاء الحاجة والغسل الذي وجب مما لا يفسد الاعتكاف. لكن إن طال مكثه بعد ذلك فسد اعتكافه .

قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم علي أن للمعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول ، لأن هذا مما لا بد منه ، ولا يمكن فعله في المسجد ، فلو بطل الاعتكاف بخروجه له لم يصح لأحد الاعتكاف ، ولأن النبي صلي الله عليه وسلم كان يعتكف ، وقد علمنا أنه كان يخرج لحاجته .

وروت عائشة أن النبي صلي الله عليه وسلم كان لايدخل البيت إلا لحاجة إذا كان معتكفا. :ج٥ص٢٢٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**دريم**: وتل دمعتكف دقئ دپاره دا د اعتكاف مفسد نه ګرځي.

:**څلورم**:وتل دمعتكف دنجاست دپاكي دازالي دپاره چې ووځی دا د اعتكاف مفسد نه ګرځي.

:پاملرنه: دا هم معتكف ته ضروري نده چې چابک چابک په تګ کې ځي او بيرته به بيا چابک په منډه راځي بلكي پخپل عادي تګ سره دي ولاړشي او په عادي تګ سره دي بيرته راشي.

وألحقوا بالخروج لما تقدم الخروج للقيء وإزالة النجاسة ، فلا يفسد الاعتكاف أيضا في قولهم جميعا. ولا يكلف الذي خرج لحاجة الإسراع ، بل له المشي علي عادته.:ج٥ص٢٢٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:مسئله: معتكف به وروسته تر فارغته دپاكی دباندې دمسجد څخه وخت نه پسی باسی، اوكه وروسته تر فارغته دپاكي يوساعت (يوڅه وخت) خارج ترمسجد وخت تير كړي نو اعتكاف فاسد شو.

ولا يمكث بعد فراغه من الطهور فإن مكث فسد اعتكافه عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد حتى يكون المكث أكثر من نصف يوم وفي نصف يوم روايتان.: الجوهرة النيرة باب الاعتكاف.

پنځم: وتل دمعتکف دمرض لپاره دا ضرورت اوحاجت دی دا وتل په دوه قسمه دي:

اول:لږ مرض دی لکه یوڅه دسر درد، خفیفه تبه، معمولي زکام، یاسونجکی دانه، دغاښ درد، د دې عذرونو اوتکلفونوپه خاطر دمسجد څخه دمعتکف وتل جواز نلري اوکه ووتلي نوکه د ده اعتکاف نذري متتابع ؤ نو اعتکاف مفسدګرځي ځکه معتکف مضطر نده.

دوهم:قسم مرض مرض شدید ده چې د دې مرض سره اوسیدل په مسجد کې ګرانه خبروي ځکه دا معتکف وخدمت دبل کس ته محتاج شي اواستراحت دفراش ته ضرورت پیداکړي او د ډاکټر دمعالجي لپاره محتاج وي نو د دا قسم مرضونو د وتلو لپاره که معتکف یوساعت ووځي نو دمعتکف وتل مفسد دا اعتکاف ګرځي.

ح – الخروج للمرض : المرض علي قسمين : – المرض اليسير الذي لا تشق معه الإقامة في المسجد كصداع وحمي خفيفة وغيرهما لا يجوز معه الخروج من المسجد إذا كان اعتكافه منذورا متتابعا ، فإن خرج فسد اعتكافه لأنه غير مضطر إليه .

– أما المرض الشديد الذي يتعذر معه البقاء في المسجد ، أو لا يمكن البقاء معه في المسجد ، بأن يحتاج إلي خدمة أو فراش أو مراجعة طبيب ، فقد ذهب الحنفية إلي أن خروجه مفسد لاعتكافه ، ففي الفتاوي الهندية : إذا خرج ساعة بعذر المرض فسد اعتكافه . هكذا في الظهيرية . علما بأن مذهب أبي يوسف ومحمد اعتبار نصف النهار كما تقدم .

وذهب المالكية والحنابلة إلي أنه لا يبطل ولا ينقطع به التتابع ، ويبني علي ما مضي إذا شفي ، وهو الأصح عند الشافعية . وكذلك إذا كان المرض مما يتلوث به المسجد كالقيء ونحوه فإنه لا ينقطع به التتابع .

أما الخروج حالة الإغماء فإنه لا يقطع الاعتكاف في قولهم جميعا ، لأنه لم يخرج باختياره .

قال الكاساني : وإن أغمي عليه أياما ، أو أصابه لمم (جنون) فسد اعتكافه ، وعليه إذا برأ أن يستقبل ، لأنه لزمه متتابعا .

وعند الشافعية أن المرض والإغماء يحسبان من الاعتكاف وفي معني المرض هذا ، الخوف من لص أو حريق عند الشافعية.:ج۵ص۲۲۳ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:شپږم: حد او اندازه دوتلو دمسجد څخه هلته معتبره ده چې معتکف ټول بدن دمسجد څخه دباندې وباسي، اما که معتکف نیم بدن یا صرف سر یابعضي حصه دبدن دباندې دمسجد څخه ډېر وخت ویستلي وه او نور باقي بدن د ده په مسجد کې دننه وه نو بیا دا معتکف دمسجده نده وتلی او اعتکاف د ده نه فاسدېږي.

ولا بأس أن يخرج رأسه من المسجد إلى بعض أهله ليغسله أو يرجله كما تقدم من فعله عليه الصلاة والسلام ، وإن غسله في المسجد في إناء بحيث لا يلوث المسجد لا بأس به .: فتح القدير.

ل – حد الخروج من المسجد: حد الخروج من المسجد أن يخرج بجميع جسده ، فإن خرج ببعضه لم يضر ، لقول عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلي الله عليه وسلم يدني إلي رأسه وأنا في حجرتي ، فأرجل رأسه وأنا حائض.:ج۵ص۲۲۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:اووم: که معتکف زو رور خلک یا حکومت په زورسره له مسجده پسي واخستلی نو اعتکاف د معتکف نه فاسدېږي خو چې سم پدیستي په همدغه ساعت کې پسي دا معتکف بل مسجد معتکف فیه وګرځوي، او که بل مسجد معتکف فیه نه وګرځاوه بیا اعتکاف باطل شو.

ي – الخروج حالة الإكراه: اتفق الفقهاء علي أن الخروج بسبب الإكراه لحكومة لا يفسد الاعتكاف قبل تمام الاعتكاف. إلا أن الحنفية أطلقوا القول بأن الإكراه لا يفسد الاعتكاف إذا دخل المعتكف مسجدا آخر من ساعته. وهذا استحباب منهم ، أما إذا لم يدخل مسجدا آخر ، فيبقي الحكم علي أصل القياس وهو البطلان.:ج۵ص۲۲۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

والثالث اذا اخرجه من ذلك المسجد السلطان.:ص۱۰۵ النتف في الفتاوى.

والقياس في الإكراه أن يعيد.:ج۲ص۴۰۶ المحيط البرهاني.

:اتم:معتکف ته پداسي وخت کې هم وبل مسجد ته وتل جوازلري چې اهل دمسجد سره متفرق شي(بی اتفاقی پدې اهل کې راشي او دوی دا مسجدبنده وي، او یا نه ورته راځي).

قال ويجوز للمعتكف ان يتحول من مسجد الى مسجد اخر في خمسة أشياء

احدهما اذا انهدم ذلك المسجد

والثاني ان يتفرق اهله فلا يجتمعون فيه

والثالث اذا اخرجه من ذلك المسجد السلطان

والرابع اذا اخرجه ظالم دون السلطان

والخامس اذا خاف فيه على نفسه وماله من المكابرين.:ص۱۰۵ النتف في الفتاوى.

:**نهم**:معتكف ته پداسي وخت کې هم وبل مسجد ته وتل جوازلري چې دا معتكف پخپل ځان او يا پخپل مال دغلو څخه وبيريږي.

قال ويجوز للمعتكف ان يتحول من مسجد الى مسجد اخر في خمسة أشياء....

والخامس اذا خاف فيه على نفسه وماله من المكابرين.:ص۱۰۵ النتف في الفتاوى.

:**لسم**: وتل دمعتكف پداسي ډول پيښ شوچې دا مسجد را ړنګ شو ياخلكو دا مسجد شهيد كړو نوبل مسجدته معتكف تللی شي اوباقي مانده اعتكاف دي پدا بل مسجدکې پسي پوره کړي دا اعتكاف صحيح شو.

قال ويجوز للمعتكف ان يتحول من مسجد الى مسجد اخر في خمسة أشياء

احدهما اذا انهدم ذلك المسجد.:ص۱۰۵ النتف في الفتاوى

ط – الخروج لانهدام المسجد: إذا انهدم المسجد فخرج منه ليقيم اعتكافه في مسجد آخر صح ذلك عند الحنفية استحسانا ، وكذلك عند غيرهم.:ج۵ص۲۲۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإذا انهدم المسجد الذي هو فيه، أو أخرج منه، فدخل مسجداً آخر من ساعته صح استحساناً، والقياس في الإكراه أن يعيد.:ج۲ص۴۰۶ المحيط البرهاني.

:**پاملرنه**: دشديدې زلزلې په وخت کې معتكف دمسجدڅخه وتلي شي، دباندې په مسجدكې كه ځای وي نو دلته دي يوڅه وخت وی، اويادي وبل مسجدته سمدستي داعتكاف په نيت سره ولاړشي اويادي دمسجد څخه دتقاضاحاجت په نيت ووځي. :ص۵۶۵انوارالافتا مع تمرين الاسفتاء.

:**يولسم**:كه چيرې معتكف ديومريض دپوښتني لپاره يادجنازي دلمانځه لپاره يادجنازي دوړلو لپاره وتلو نو دمعتكف وتل جواز نلري اوپه وتلوسره اعتكاف په فاسديږي.

:مسئله: په واجب اعتكاف کې شرط او استثناء لګول صحيح ده مثلاً چي دا سي ووايي چي دجنازي لمانځه ته يادرس ته يادمريض پوښتني ته به په دوران ددې

نذري اعتکاف کې ورځم نو د استثناء مطابق ورتللی شي؛ اوپه مسنون اعتکاف کې د استثناء شرط لګولو نیت معتبرده.
اوکه دغه شرط استثناء په مسنون اعتکاف کې وکړي نومسنون اعتکاف یي په نفلي سره بدلیږي.:ج۱ص۱۸۸فتاوي الاصلیة.

:مسئله: اوکه چیرې معتکف دقضاء حاجت لپاره ووتلي بیاپه مریض یادجنازي په لمانځه پیښ شونو پروانلري چې دمریض عیادت وکړي اویاجنازي ته لمونځ ورکړي په شرط ددي چې ډېر وخت به نه پسي باسي وروسته دجنازي ترلمانځه یادمریض له پوښتني.

هـ – الخروج لعيادة المرضي وصلاة الجنازة: اتفق الفقهاء علي عدم جواز الخروج لعيادة المريض وصلاة الجنازة لعدم الضرورة إلي الخروج ، إلا إذا اشترط الخروج لهما عند الحنفية والشافعية والحنابلة.

ومحل ذلك ما إذا خرج لقصد العيادة وصلاة الجنازة . أما إذا خرج لقضاء الحاجة ثم عرج علي مريض لعيادته ، أو لصلاة الجنازة ، فإنه يجوز بشرط ألا يطول مكثه عند المريض ، أو بعد صلاة الجنازة عند الجمهور ، بأن لا يقف عند المريض إلا بقدر السلام ، لقول عائشة رضي الله عنها : إن كنت أدخل البيت للحاجة ، والمريض فيه فما أسأل عنه إلا وأنا مارة.

وفي سنن أبي داود مرفوعا عنها : أنه عليه الصلاة والسلام كان يمر بالمريض ، وهو معتكف ، فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه.

فإن طال وقوفه عرفا ، أو عدل عن طريقه وإن قل لم يجز ، وعند أبي يوسف ومحمد لا ينتقض الاعتكاف إذا لم يكن أكثر من نصف النهار.

أما المالكية فإنهم مع الجمهور في فساد الاعتكاف لخروج عيادة المريض وصلاة الجنازة ، إلا أنهم أوجبوا الخروج لعيادة أحد الأبوين المريضين أو كليهما ، وذلك لبرهما فإنه آكد من الاعتكاف المنذور ، ويبطل اعتكافه به ويقضيه. :ج۵ص۲۲۲ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وَلَا يَخْرُجُ لِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ وَلَوْ خَرَجَ لِجِنَازَةٍ يَفْسُدُ اعْتِكَافُهُ وَكَذَا لِصَلَاتِهَا .:ج۱ص۲۱۲ هندية.

لوشرط وقت النذر ان يخرج لعيادة مريض وصلاة جنازة وحضور مجلس علم جازذلك اقول انظر هل

الاعتكاف المسنون في هذاالحكم مثل الواجب والذي يظهر لي الفرق بينهما فان الواجب انمايجب بايجابه فلايجب الاقدر ماأوجب اماالمسنون فلايتادى الاباتباع المسنون والاتيان به علي الوجه المعروف من صاحب الشرع صلي الله عليه وسلم وهوصلي الله عليه وسلم لم يكن يخرج من اعتكافه الالمامر من الحاجة فالظاهر ان لو استثني نزل الاعتكاف من المسنون الي النفل المحض.:ج١ص١٨٨ فتاوي الاصلية.:ص٢٧١ اعتكاف كي فضائل واحكام لمفتي محمدرضوان.

عبد الرزاق عن بن جريج عن عطاء قال لا يبيع المعتكف ولا يبتاع ولا يخرج إلي سلطان فيخاصم إليه الا أن ينوي ذلك.:رقم الحديث ٨٠٦٩مصنف عبد الرزاق.

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال للمعتكف ما اشترط عند اعتكافه.:رقم الحديث٨٠٤٢ مصنف عبد الرزاق.

وعن إبراهيم قال : كانوا يحبون للمعتكف أن يشترط هذه الخصال وهي له وإن لم يشترط ؛ عيادة المريض ، وأن يتبع الجنازة ، ويشهد الجمعة.:ص٨٨ج٣ مُصنف ابن أبي شيبة كتاب الصوم.

فإن شرط في اعتكافه الخروج لشيء منها ، جاز له أن يخرج له عند بعضهم ، وبه قال الثوري ، وابن المبارك ، والشافعي ، وإسحاق ، وذهب قوم إلي أنه لا يكون في الاعتكاف شرط ، وبه قال مالك.:ج٦ص٤٠٠ شرح السنة. للإمام البغوي.

:پاملرنه: كه معتكف دمړي دتكفين اوتجهز لپاره ووتلى اګركه دضرورت په بناوي، يا دمعتكف په ذمه وتل ورته لازمى وي نو هم اعتكاف دمعتكف فاسد شو، مګر ګنهګاره نده.

وعلى هذا اذا عاد مريضاً اوشهد جنازة تعينت الا أنه لا يأثم، بل يجب عليه الخروج.: النهرالفائق باب الاعتكاف.

:دولسم: الحنفية والمالكية وايي:چې وتل دمعتكف كه په قصداً سره وي اوكه په حالت دنسيان ياپه حالت دسهوي كې وي چې دمسجدڅخه بى ضرورى حاجته ووتلي نو اعتكاف يې فاسدشو.

او الشافعية والحنابلة وايي:كه چيرې په هيره سره معتكف ووتلي نواعتكاف يې نه فاسديږي.

و – الخروج في حالة النسيان: ذهب الحنفية والمالكية إلي أن الخروج من المسجد عمدا أو سهوا

يبطل الاعتكاف . وعللوا ذلك بأن حالة الاعتكاف مذكرة ، ووقوع ذلك نادر ، وإنما يعتبر العذر فيما يغلب وقوعه .

وذهب الشافعية والحنابلة إلي عدم البطلان إذا خرج ناسيا ، لقول النبي صلي الله عليه وسلم : عفي لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه.:ج٥ص٢٢٢ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:**ديارلسم**: **الحنفية والمالكية وايي**:كه چېرې معتكف ديوې شاهدي د اداء كولو لپاره ووتلي نو اعتكاف د ده فاسد شو.

او وفي شرح الصوم للفقيه أبي الليث: كې راځي چې معتكف دشاهدي د اداء كولو لپاره وتلى شي دا هغه حالت ښيي چې بل شاهد نه وي، اوتلف دحق دهغه سړي راځي.

او الشوافيع والحنابلة وايي: كه دمعتكف تعين دشاهدي لپاره وشي نوپه معتكف لازمه ده چې ورشي اوشاهدي اداء كړي اوكه نه ورغلي نوګناه ګاره ده.

اوكه په شاهدي كې تعين دمعتكف نه ؤو بياكه شاهدي ته ورغلي نواعتكاف فاسدشو.

ز – الخروج لأداء الشهادة:

٣٥ – ذهب الحنفية والمالكية إلي أن الخروج لأجل الشهادة مفسد للاعتكاف .

وصرح المالكية بأن من وجبت عليه شهادة ، بألا يكون هناك غيره ، أو لا يتم النصاب إلا به ، لا يخرج من المسجد لأدائها ، بل يجب أن يؤديها في المسجد إما بحضور القاضي ، أو تنقل عنه .

وذهب الشافعية والحنابلة إلي أنه يلزمه الخروج لأداء الشهادة متي تعينت عليه ويأثم بعدم الخروج ، وكذلك التحمل للشهادة إذا تعين ، فيجوز له الخروج ولا يبطل اعتكافه بذلك الخروج ، لأنه خروج واجب علي الأصح عند الشافعية ، أما إذا لم تتعين عليه ، فيبطل اعتكافه بالخروج.:ج٥ص٢٢٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وفي شرح الصوم للفقيه أبي الليث : المعتكف يخرج لأداء الشهادة ، وتأويله أنه إذا لم يكن شاهد آخر فيتوى حقه.: فتح القدير.

:**څوارلسم**:كه معتكف پوليسو يا نورو خلكو ديوى مقدمى لپاره جبراً دمسجد څخه وويست اويوڅوساعته بعد (وروسته) يې پريښود، او يا يو پروړى معتكف

وویست، اویا معتکف دبولولپاره ووتلی خو پوروړي یو ساعت(یوڅه وخت) وخت وځنډا ؤو نو اعتکاف دمعتکف فاسدشو.

ي – الخروج حالة الإكراه: اتفق الفقهاء علي أن الخروج بسبب الإكراه لحكومة لا يفسد الاعتكاف قبل تمام الاعتكاف. إلا أن الحنفية أطلقوا القول بأن الإكراه لا يفسد الاعتكاف إذا دخل المعتكف مسجدا آخر من ساعته. وهذا استحباب منهم ، أما إذا لم يدخل مسجدا آخر ، فيبقي الحكم علي أصل القياس وهو البطلان.:ج۵ص۲۲۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ان الخروج عامداً أوناسيا أومكرها بأن أخرجه السلطان أو الغريم او خروج للبول فحبسه الغريم أو لعذر المرض مفسد عند الامام.: النهر الفائق. باب الاعتكاف.

والقياس في الإكراه أن يعيد.:ج۲ص۴۰۶ المحيط البرهاني.

:پاملرنه: مافي ردالمحتار: أما على قول غيره فيقضي اليوم الذي أفسده لاستقلال كل يوم بنفسه.....والحاصل ان الوجه يقتضي لزوم كل يوم شرع فيه عندهما بناء علي لزوم صومه بخلاف الباقي لان كل يوم بمنزلة شفع من النافلة الرباعية وان كان المسنون هو اعتكاف العشر بتمامه .:ج۳ص۵۰۰ شامي.

په اعتکاف کښي د آذان کولولپاره راوتل

(مسئله) په نذري(اومسنون) اعتکاف کښي د آذان لپاره له مسجدڅخه دباندي وتلي شي او اعتکاف يې نه فاسديږي دمؤذن اوغيرمؤذن فرق نه وي.

لوصعد المئذنة لم يفسد اعتكافه بلا خلاف وان كان باب المئذنة خارجة المسجد كذا في البدائع والمؤذن وغيره فيه سواء وهو الصحيح.:ج۱ص۲۱۲ هندية.

وإن صعد المئذنة للتأذين لا يفسد اعتكافه، وإن كان باب المئذنة خارج المسجد، كذا ذكر في «الأصل»، وفي «أمالي الحسن بن زياد» عن أبي حنيفة أنه يبطل اعتكافه.:ج۵ص۳۳ المحيط البرهاني.

قال: وصعود المعتكف على المئذنة لا يفسد اعتكافه أما إذا كان باب المئذنة في المسجد فهو والصعود على سطح المسجد سواء وإن كان بابها خارج المسجد فكذلك من أصحابنا من يقول هذا قولهما فأما عند أبي حنيفة رضي الله عنه فينبني أن يفسد اعتكافه للخروج من المسجد من غير ضرورة والأصح أنه قولهم جميعا واستحسن أبو حنيفة هذالأنه من جملة حاجته فإن مسجده إنما كان معتكفا لإقامة الصلاة فيه بالجماعة وذلك إنما يتأتى بالأذان وهو بهذا الخروج غير معرض عن تعظيم البقعة

أصلا بل هو ساع فيما يزيد في تعظيم البقعة فلهذا لا يفسد اعتكافه.:ج۳ص۲۲۸ المبسوط للسرخسي.

وصعود المئذنة: إن كان بابها من خارج المسجد لا يفسد في ظاهر الرواية .

وقال بعضهم : هذا في حق المؤذن لأن خروجه للأذان معلوم فيكون مستثنى .

أما غيره فيفسد اعتكافه ، وصحح قاضي خان أنه قول الكل في حق الكل ، ولا شك أن ذلك القول أقيس بمذهب الإمام .: فتح القدير.

وإن صعد المئذنة للتأذين لا يفسد اعتكافه، وإن كان باب المئذنة خارج المسجد، كذا ذكر في «الأصل»، وفي «أمالي الحسن بن زياد» عن أبي حنيفة أنه يبطل اعتكافه.:ج۵ص۳۳ المحيط البرهاني.

په واجب اعتكاف كې وتل حرام عمل دي

(مسئله) په واجب اعتكاف كې د مسجد څخه وتل بدون د عذر څخه حرام عمل دی، او په مسنون اعتكاف كې، يا په نفلي اعتكاف كې وتل حرام نه دي.

:پاملرنه: په نفلي اعتكاف كې كه معتكف بغير د عذره د مسجد څخه ووځي لكه د مريض د پوښتني يا د جنازي د لمانځه لپاره نو پدي كې دوه روايته راغلي په روايت د الأصل المبسوط كې وايي چې اعتكاف نه فاسديږي.

او په روايت د حسن بن زياد كې له أبي حنيفة رحمه الله څخه وايي چې اعتكاف فاسد شوځكه نفلي اعتكاف يو ساعت هم كيدلي شي.

وحرم عليه اي علي المعتكف اعتكافا واجبا واماالنفل اي شامل للسنة الموكدة فله الخروج لانه منه لامبطل كمامر.:ج۳ص۵۰۰ شامي.

وأما اعتكاف التطوع فهل يفسد بالخروج لغير عذر كالخروج لعيادة المريض وتشييع الجنازة فيه روايتان: في رواية الأصل لا يفسد ، وفي رواية الحسن بن زياد عن أبي حنيفة يفسد ، بناء علي أن اعتكاف التطوع غير مقدر علي رواية الأصل فله أن يعتكف ساعة من نهار أو نصف يوم أو ما شاء من قليل أو كثير ، أو يخرج فيكون معتكفا ما أقام تاركا ما خرج وعلي رواية الحسن هو مقدر بيوم كالصوم ولهذا قال: إنه لا يصح بدون الصوم كما لا يصح الاعتكاف الواجب بدون الصوم . وجه رواية الحسن أن الشروع في التطوع موجب للإتمام علي أصل أصحابنا صيانة للمؤدي عن البطلان كما في صوم

التطوع وصلاة التطوع ، ومست الحاجة إلي صيانة المؤدي ههنا ؛ لأن القدر المؤدي انعقد قربة فيحتاج إلي صيانة، وذلك بالمضي فيه إلي آخر اليوم.

وجه رواية الأصل أن الاعتكاف لبث وإقامة فلا يتقدر بيوم كامل كالوقوف بعرفة وهذا لأن الأصل في كل فعل تام بنفسه في زمان: اعتباره في نفسه من غير أن يقف اعتباره علي وجود غيره.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

(مسئله) په واجب نذري اعتكاف کې که دمسجد څخه بدون دعذره معتكف يو ساعت وخت ووتی نو اعتكاف يې فاسد شو خواه دا وتل دمعتكف قصداً وي او که سهواً وي.

قوله (فإن خرج ساعة بلا عذر فسد) أي في المنذور سواء كان عامدا أو ناسيا.: تبيين الحقائق باب الاعتكاف.

د واجب اعتكاف سره روژه نيول شرط ده

(مسئله) د واجب اعتكاف سره روژه نيول شرط ده بي روژې واجب اعتكاف ترسره کول صحت نلري دا په نزد داحنافو اوپه نزد دمذهب مالکي.

شوافع والحنابلة وايي: چې واجب اعتكاف بي روژې هم صحت لري مګرکه معتکف په ځان سره دروژې اعتكاف واجب وګرځاوه بيابي روژې صحت نلري دا مسئله داصحابوكرامو رضي الله عنهم ترمينځ هم مختلف فيه وله نوځکه اختلافي ده.

:پاملرنه: هرچې نفلي اعتكاف ده داهم په روايت دحسن بن زياد دأبي حنيفة رحمهما الله تعالى څخه صحت نلري بي روژې، اوکم اعتكاف تريوې ورځې هم نه وي نو روژه داعتكاف لپاره داسي شوه لکه طهارت دلمانځه لپاره.

او په ظاهر الروايت کې بيا نفلي اعتكاف بي روژې نيولو صحت لري ځکه وای که سړی داخل شي ومسجدته په نيت داعتكاف سره نو معتكف شو ترڅوچې په مسجدکې وي، اوکه له مسجد څخه ووځي نو اعتكاف ختم شو، اوپه نفلي عباداتو کې مساهلت وي نه مشقت لهذا نفلي لمونځ په ناسته هم رواده سره د دې که په ولاړه قيام سره قدرت هم ولري.

ومنها : الصوم فإنه شرط لصحة الاعتكاف الواجب بلا خلاف بين أصحابنا ، وعند الشافعي ليس

بشرط ، ويصح الاعتكاف بدون الصوم والمسألة مختلفة بين الصحابة رضي الله عنهم وروي عن ابن عباس وعائشة وإحدي الروايتين عن علي رضي الله عنهم مثل مذهبنا .

وروي عن علي وعبد الله بن مسعود مثل مذهبه.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

فأما التطوع من الاعتكاف في رواية الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالي لا يكون إلا بصوم ولا يكون أقل من يوم فجعل الصوم للاعتكاف كالطهارة للصلاة وفي ظاهر الرواية يجوز التنفل بالاعتكاف من غير صوم فإنه قال في الكتاب إذا دخل المسجد بنية الاعتكاف فهو معتكف ما أقام تارك له إذا خرج وهذا لأن مبني النفل علي المساهلة والمسامحة حتي تجوز صلاة النفل قاعدا مع القدرة علي القيام وراكبا مع القدرة علي النزول والواجب لا يجوز تركه.:ج٣ص٢١١ المبسوط للسرخسي.

ويشترط له أيضاً عند الحنفية والمالكية الصوم ، لحديث رواه الدارقطني والبيهقي عن عائشة: «لا اعتكاف إلا بصوم» ، لكنه ضعيف. وليس الصوم بشرط عند الشافعية والحنابلة إلا أن ينذره.:ج١ص ١٥٤ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

دجمعې دلمانځه لپاره د معتكف وتل

(مسئله)سوال: دجمعې دلمانځه لپاره معتكف وتلي شي كه نه؟

:جواب: په كوم معتكف چې د جمعې لمونځ واجب وي او اعتكاف هم د ده پرله پسې وي اوپداسي مسجدكې دا نفر معتكف شي چې په هغه مسجدكې دجمعې لمونځ نه كيږي نو دا معتكف ګناه ګاره دی، خوبياهم دهغه مسجدمعتكف چې پكښې دجمعې لمونځ نه كيږي دلمانځه لپاره دا معتكف وجامع مسجدته وروتلي شي ځكه دجمعې لمونځ فرض دی.

:پاملرنه: دمعتكف دوتلو وخت دجمعې دلمانځه لپاره دوقت دزواله څخه شروع كيږي(دا دهغه معتكف لپاره چې د ده ځاى وجامع مسجدته نږدي وي اوخطبه اولمونځ نه ترې فوت كيږي په ورتګ سره تر زواله وروسته) نودي څلور ركعته سنت مخكې دجمعې ترلمانځه ورسره وكړي، او وروسته دي څلور ياشپږ ركعته لمونځ وكړي، اوبيادي بيرته وخپل مسجد ته راشي.

خوكه دمعتكف څخه مسجد ليري ؤ بيا هغه وخت وتلى شي چې دجمعې لمونځ ترې تيرنشي او سره دسنتوچې دا لمونځ ونيسي.

کله چې دلمانځه ځخه معتکف فارغه شي نو مستحب ده معتکف ته تلوارکول په رجوع سره وخپل مسجدته، اوکه چېرې بیاهم زیات وخت معتکف تیرکړي، یاکه معتکف باقی اعتکاف په همدغه جامع مسجدکې پسی پوره کړي پروانلري، او اعتکاف یې نه فاسدیږي، ځکه دا معتکف په محل د اعتکاف کې ده (چې مسجد دی)، اوپه مبسوط کې وايي چې مستحب نده چې په بل مسجدکې بیا اعتکاف پسی پوره کړي ځکه معتکف داعتکاف اداء په یوه مسجدکې لازم کړي وه نه په دوو مسجدونوکې.

د – الخروج لصلاة الجمعة: من وجبت عليه الجمعة ، وكان اعتكافه متتابعا ، واعتكف في مسجد لا تقام فيه الجمعة فهو آثم ، ويجب عليه الخروج لصلاة الجمعة ، لأنها فرض.

فإذا خرج للجمعة فقد ذهب الحنفية والحنابلة إلي أن خروجه للجمعة لا يفسد اعتكافه ، لأنه خروج لما لا بد منه ، كالخروج لقضاء الحاجة.

وبه قال سعيد بن جبير والحسن البصري والنخعي وأحمد وعبد الملك بن الماجشون وابن المنذر .

وذهب المالكية في المشهور عندهم والشافعية إلي أن خروج المعتكف لصلاة الجمعة يفسد اعتكافه وعليه الاستئناف ، لأنه يمكنه الاحتراز من الخروج ، بأن يعتكف في المسجد الجامع ، فإذا لم يفعل وخرج بطل اعتكافه ، واستثني الشافعية ما لو شرط الخروج في اعتكافه لصلاة الجمعة ، فإن شرطه يصح ، ولا يبطل اعتكافه بخروجه.

وذهب الحنفية إلي أن الخروج لصلاة الجمعة يكون وقت الزوال ، ومن بعد مسجد اعتكافه خرج في وقت يدركها . أما الحنابلة فإنهم قالوا بجواز التبكير إليها.

واتفقوا علي أن المستحب بعد صلاة الجمعة التعجيل بالرجوع إلي مكان الاعتكاف . لكن لا يجب عليه التعجيل لأنه محل للاعتكاف ، وكره تنزيها المكث بعد صلاة الجمعة لمخالفة ما التزمه بلا ضرورة.:ج۵ص۲۲۱ الموسوعة الفقهية الكويتية.

و (الجمعة وقت الزوال ومن بعد منزله) أي معتكفه (خرج في وقت يدركها) مع سنتها يحكم في ذلك رأيه، ويستن بعدها أربعا أو ستا علي الخلاف، ولو مكث أكثر لم يفسد لانه محل له، وكره تنزيها لمخالفة ما التزمه بلا ضرورة.:ج۲ص۱۴۴ شامي.

(قوله ولو مكث أكثر) كيوم وليلة أو أتم اعتكافه فيه سراج (قوله لأنه محل له) أي مسجد الجمعة محل للاعتكاف وفيه إشارة إلي الفرق بين هذا وبين ما لو خرج لبول أو غائط ودخل منزله

ومكث فيه حيث يفسد. :ج٢ص١٤٤ شامي.

فإذا أراد الخروج للجمعة قال في الكتاب يخرج حين تزول الشمس فيصلي قبلها أربعا وبعدها أربعا أو ستا قالوا هذا إذا كان معتكفه قريبا من الجامع بحيث لو انتظر زوال الشمس لا تفوته الخطبة ولا الجمعة فإذا كان بحيث تفوته لم ينتظر زوال الشمس ولكنه يخرج في وقت يمكنه أن يأتي الجامع فيصلي أربع ركعات قبل الأذان عند المنبر وفي رواية الحسن ست ركعات ركعتان تحية المسجد وأربع سنة وكذلك بعد الجمعة يمكث مقدار ما يصلي أربع ركعات أو ستا بحسب اختلافهم في سنة الجمعة ولا يمكث أكثر من ذلك لأن الخروج للحاجة والسنن تبع للفرائض ولا حاجة بعد الفراغ من السنة فإن مكث أكثر من ذلك لم يضره ذكره بن سماعة عن محمد رحمهما الله تعالي قال ألا تري أنه لو بدا له أن يتم اعتكافه في الجامع جاز وهذا لأن المفسد للاعتكاف الخروج من المسجد لا المكث في المسجد إلا أنه لا يستحب له ذلك لأنه التزم أداء الاعتكاف في مسجد واحد فلا ينبغي له أن يتمه في مسجدين.:ج٣ص٢١٣ المبسوط للسرخسي.

د معتکف څخه د جمعې لمونځ ولي نه ساقطيږي

:پوښتنه: د جمعې لمونځ خو په ډېرو عذرو سره ساقطيږي لکه د مسافر او د مريض او د مريي (غلام) وغيره څخه ...نو د معتکف څخه هم بايد چې د جمعې لمونځ ساقط وای؟

:جواب: د جمعې لمونځ د معتکف څخه نه ساقطيږي ځکه که معتکف د جمعې دلمانځه لپاره ولاړ شي اعتکاف دی محفوظ ساتلي شي.

اوبل اعتکاف خو معتکف په ځان واجب کړي ده او د جمعې لمونځ په ايت کريمة سره فرض دی، نوکوم شی چې الله جل جلاله فرض کړي وي بنده دا حق نلري چې دا فرض پخپله واجبو سره ساقط کړي.

فإن قيل الجمعة تسقط بأعذار كثيرة من السفر والرق وغير ذلك فجاز أن تسقط بهذا العذر قلنا لا يجوز أن تسقط الجمعة لصيانة الاعتكاف لأنه دونها وجوبا لأنه وجب بالنذر والجمعة وجبت بإيجاب الله تعالي وما وجب بإيجاب الله تعالي ليس للعبد أن يسقطه بإيجابه بنذره.: الجوهرة النيرة(باب الاعتكاف).

(مسئله) په معتکف چې د جمعې لمونځ واجب نه وي (د صحرا په کلوکې وي) او

دى دجمعې لمانځه لپاره دېنارجمعي ته ولاړشي نو اعتکاف يې فاسدشو. :امداد الاحکام. :۴۲۰ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

دتجديد الوضو دپاره دمعتکف وتل جواز نلري

(مسئله) که چېرې معتکف اودس درلود نو دتجديد الوضو (دنفلي بل اوداسه) دپاره دمسجد څخه دباندې بياورته وتل جوازنلري اوکه ووت دتجديدالوضو دپاره اعتکاف دمعتکف فاسدشو.

او دواجب غسل دپاره دمعتکف وتل جوازلري، خوسره له دي که دغسل دفراغته وروسته معتکف بيا ډېر وخت وځنډيدو نو اعتکاف د ده فاسدشو.

.: ج۵ص۲۰۱ فتاوي رحيميه.:ص ۱۰۳ تحفة الرمضان لمفتي محمدسلمان منصورپوري.

أ – الخروج لقضاء الحاجة والوضوء والغسل الواجب:

۲۹ – اتفق الفقهاء علي أنه لا يضر الخروج لقضاء الحاجة والغسل الذي وجب مما لا يفسد الاعتكاف . لكن إن طال مكثه بعد ذلك فسد اعتكافه .

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم علي أن للمعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول ، لأن هذا مما لا بد منه ، ولا يمكن فعله في المسجد ، فلو بطل الاعتكاف بخروجه له لم يصح لأحد الاعتكاف ، ولأن النبي صلي الله عليه وسلم كان يعتكف ، وقد علمنا أنه كان يخرج لحاجته .

وروت عائشة أن النبي صلي الله عليه وسلم كان لايدخل البيت إلا لحاجة إذا كان معتكفا.:ج ۵ص۲۲۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:يادونه: دتجديدالوضو لپاره دمعتکف وتل واى جوازلري ځکه چې معتکف دکريم رب جل جلاله په دروازه کې وفضائلو او وثوابونو ته پروت دى.

وفي حاشية الرملي عن خط المقدسي لا شك أن صلاة تحية المسجد والسنة بالاستقلال أفضل من الإتيان بها في ضمن فرض يؤدى ولا يخفى أن من يعتكف ويلازم باب الكريم إنما يروم ما يوجب له مزيد التفضيل والتكريم. :ج۲ص۳۰۲ البحر الرائق.:ج۳ص۳۳۴ فتاوى دارالعلوم زكريا.

دګرمي په وجه دمعتکف دتبريدي غسل کول

(مسئله) دمسجدڅخه دباندې دتبريدي (د وجود دسړولو) غسل کولو لپاره دمعتکف وتل جوازنلري اوکه په مسجدکې يادمسجدپه غاړه غسل کوي نو پدي

غسل کولو کې کوم حرج نشته.

.:ج۶ص۳۸۸ فتاوي دارالعلوم ديوبند.:ج۳ص۳۳۰ فتاوی دارالعلوم زکريا.:ج۴ص۴۹۷ احسن الفتاوی.

:پاملرنه: شاه محدث عبدالحق دهلوی رحمه الله تعالی وايي چې دمسجد څخه دباندې دجمعې دغسل کولو لپاره دمعتکف وتل جواز لري که نه؟ کوم صريح روایة موندی پیدا کړی، خو صرف په «شرح الأوراد» کې دا راغلی دي چې معتکف دغسل لپاره وتلی شي خواه دا غسل فرض وي او که نفلي وي.

.:ص۵۷۹ مظهر الأنوار.:لمعات التنقيح شرح مشكاة المصابيح باب الاعتكاف.:ج۳ص۳۳۰ فتاوی دارالعلوم زکريا.

:مسئله: دمسجدسره ملحق غسلخاني چې په مسجدکې نه وي خو دمسجد ملکيت وي، هغې ته هم دجمعې دغسل يا ديخوالي دغسل په خاطر په اعتکاف مسنون کې ورتلل جائز ندي(وداسي غسل ته وتل مفسد داعتکاف ده) لهذا په جائز طريقي باندې دي دغسل کولو لپاره په مسجدکې ټب کيږدي او په هغه کې دي غسل وکړي.

.:۱۲ص۲۲۵ فتاوي عثماني.:ص۴۱۸ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

أ – الخروج لقضاء الحاجة والوضوء والغسل الواجب :

۲۹ – اتفق الفقهاء علي أنه لا يضر الخروج لقضاء الحاجة والغسل الذي وجب مما لا يفسد الاعتكاف . لكن إن طال مكثه بعد ذلك فسد اعتكافه .

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم علي أن للمعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول ، لأن هذا مما لا بد منه ، ولا يمكن فعله في المسجد ، فلو بطل الاعتكاف بخروجه له لم يصح لأحد الاعتكاف ، ولأن النبي صلي الله عليه وسلم كان يعتكف ، وقد علمنا أنه كان يخرج لحاجته .

وروت عائشة أن النبي صلي الله عليه وسلم كان لايدخل البيت إلا لحاجة إذا كان معتكفا.

:ج۵ص۲۲۰ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ايا معتکف به ټول وخت په مسجدکې په اوداسه سره تيروی

:مسئله: سوال: بې اودسه معتکف ته په مسجدکې ناسته جواز لري که نه؟

:جواب: د وَړي بی اودسي په دوران کې جوازلري چې سړی په مسجدکې ناست وي خواه دا ناسته د ده دغرض شرعی لپاره وي لکه اعتکاف، سماع دقرآن کریم، اویا دبل علم لپاره وي، اویاکه دبل غرض لپاره ناست وي.

يجوز للمحدث الجلوس في المسجد بإجماع المسلمين، سواء لغرض شرعي كاعتكاف أو سماع قرآن أو علم آخر، أم لغير غرض، ولا كراهة في ذلك.:ج۱ص۴۸۱ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

خوپه تاترخانية کې وايي چې مکروه ده وبی او دسه نفرته دخول ومسجد ته وهر مسجد ته چې وي، او طواف کول دبی اودسه نفر په بیت الله شریفه سره هم مکروه ده.

اوپه القهستاني کې رائحي چې: هغه څوک دي هم ومسجد ته نه ورننوځي چې دده په بدن سره نجاست وي، اوبيا دا هم وايي چې په الخزانة کې وايي که په مسجدکې څوک دبيخ هواء پريږدي نوبعضي علماء کرام وايي چې پروانه لري(دضرورت په وخت دبيخ هواء په مسجدياپه اعتکاف ګاه کې پريښولی شي).

اوبعضي علمآء کرام بیاوايي که په مسجدکې څوک دبيخ دهواء وپريښولو ته ضرورت ولري نو دمسجد څخه دي ووځي، او دا صحيح روايت ده.

تتمة: ذكر في الدرر عن التاترخانية أنه يكره دخول المحدث مسجدا من المساجد وطوافه بالكعبة ا هـ.

وفي القهستاني: ولا يدخله من على بدنه نجاسة، ثم قال: وفي الخزانة: وإذا فسا في المسجد لم ير بعضهم به بأسا.

وقال بعضهم: إذا احتاج إليه يخرجه منه، وهو الاصح ا هـ.:ج۱ص۱۲۷ ج۲ص۱۷۲ شامی.

معتکف په مسجدکې ځای بل طرف ته بدلولی شي

(مسئله) دمسجدپه کوم ځای طرف (کونج) کې که يومعتکف ځان په ځای کړو نوکه معتکف وغواړي دا ځای دمسجد و بل طرف ته هم بدلولي شي.:ج۶ص۳۸۷ فتاوي دارالعلوم ديوبندپښتو.

معتکف ځان ته په مسجدکې کټ اېښولی شي

(مسئله) معتکف په مسجدکې دځان دکيناستلو او دپريوتلولپاره کټ هم ايښولی شي.

وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا اعتكف طرح له فراشه . أو يوضع له سريره وراء أسطوانة التوبة

في الزوائد إسناده صحيح ورجاله موثوقون.:ص١٢٧ ابن ماجه.

دمعتکف وتل دمسجد وبرنډې ته څه حکم لري

(مسئله) دمسجدوبرنډې ته که معتکف په واجب نذري اعتکاف کې که ووځي اعتکاف يې باطليږي، اوکه اعتکاف د ده نفلي وي بيا پروا نلري.

:پاملرنه: اوپه فتاوي دارالعلوم ديوبند اومسائل رفعت قاسمي کې وايي که چېرې دمسجدباني (جوړونکي) دغه دباندې غولی(برنډه) اوفصيل دمسجدپه مسجد کې داخل کړلي ؤو نو دا بياپه مسجدکې داخل دي(نوپدې صورت کې معتکف کولای شي چې وداغولي او وفصيل ته راووځي اوياپکښې خوراک اوڅښاک وکړي) اوکه باني نه داغولی اونه دا فصيل پدا مسجدکې داخل بللي وي بيا معتکف نشي کولای چې ودي ځايونوته راووځي ځکه دا په مسجدکې نه دي داخل.

لأنه لو كان نفلا فله الخروج ؛ لأنه منة له لا مبطل كما قدمناه ومراده بمنع الخروج الحرمة يعني يحرم علي المعتكف الخروج ليلا ، أو نهارا صرح بالحرمة صاحب المحيط وأفاد أنه لا يخرج لعيادة المريض وصلاة الجنازة لعدم الضرورة المطلقة للخروج كذا في غاية البيان.: البحر الرائق اعتكاف المرأة.: ج٦ص٣٩٢ص٣٩١ فتاوي دارالعلوم ديوبند.:ج٥ص٣٤ مسائل رفعت قاسمي.

که معتکف دمسجدڅخه په هيره بی له عذره يوڅه وخت ووځي

(مسئله) که معتکف دمسجدڅخه په هيره بی له عذره يوڅه وخت ووځي اعتکاف يې فاسديږي، که اعتکاف يې واجب په نذر سره ؤ قضاء به راوړي، او که اعتکاف د ده نفلي ؤ او له تماميدلو دورځي مخکي ووت بيا قضاء باندې نشته.

(فلو خرج) ولو ناسيا (ساعة) زمانية لا رملية كما مر (بلا عذر فسد) فيقضيه إلا أفسده بالردة واعتبر أكثر.:درمختار.

(فلو خرج) ولو ناسيا (ساعة) زمانية لا رملية كما مر (بلا عذر فسد) فيقضيه إلا إذا أفسده بالردة واعتبرا أكثر النهار قالوا : وهو الاستحسان وبحث فيه الكمال.

(قوله فيقضيه) أي لو واجبا بالنذر ، أما التطوع لو قطعه قبل تمام اليوم فلا إلا في رواية الحسن كما مر ، ويقضي المنذور مع الصوم غير أنه لو كان شهرا معينا يقضي قدر ما فسد وإلا استقبله لأنه لزمه متتابعا ، ولا فرق بين فساده بصنعه بلا عذر كالجماع مثلا إلا الردة أو لعذر كخروجه لمرض أو بغير صنعه أصلا كحيض وجنون وإغماء طويل .:شامي.

دمعتکف لپاره دشیانوخرڅول اويارانیول

(مسئله)سوال معتکف دشيانو رانيول اوخرڅول کولای شي که نه؟

:جواب: رانيول ياخرڅول دشيانو، يا دنکاح عقدکول، ياښځې ته رجوع کول، دا داسي شيان دي کوم ته چې نفس دمعتکف ياورته عيال دمعتکف احتياج لري چې دحوائجواصلية ؤ څخه دمعتکف وي، اومراد د شيانو درانيولو اودخرڅولو څخه صرف عقدکول دايجاب اودقبول دبيع ښيي چې دا ومعتکف ته په مسجدکې جوازلري بې دحاضر والي دمبيعي، مبيعه به په مسجدکې نه حاضره وي.

خوکوم عقدچې معتکف دتجارت لپاره کوي نوبيا دا عقد دمعتکف لپاره تر ضرورت زياتوب ده، اوياغيرله معتکفه ټولوته په مسجدکې دتجارت عقدکول مکروه عمل دی (ولو که دا ترضرورت زيات بيع اوشراء دموبائل تليفون په زريعه هم وي) ځکه معتکف ځان د الله جل جلاله وعبادت کولو ته حاضر کړځولي وي نو نده مناسب چې په دنياوي کارونوسره ځان مشغوله وګرځوي .

:مسئله: که معتکف دعقودو(اخستلو او دخرڅولو) لپاره دمسجدڅخه دباندې ووتلي نو دټولو په رايه اعتکاف دمعتکف فاسدشو .

وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، أن رسول الله صلي الله عليه وسلم نهي عن الشراء والبيع في المسجد ، وأن تنشد فيه ضالة ، وأن ينشد فيه شعر ، ونهي عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة.: سنن أبي داود.

ب – العقود والصنائع في المسجد: يباح عقد البيع وعقد النكاح والرجعة ، وبذلك صرح الحنفية والشافعية إذا احتاج إليه لنفسه أو عياله ، فلو لتجارة كره ، وعند الحنابلة لا يجوز للمعتكف البيع والشراء إلا لما لا بد له منه خارج المسجد من غير وقوف لذلك .

أما إذا خرج لأجلها فسد اعتكافه في قولهم جميعا.:ج٥ص٢٢٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ويكره عقد ما كان للتجارة، لأن المعتكف منقطع إلي الله تعالي، فلا يشتغل بأمور الدنيا.:ج٣ص١٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

مبطلات الاعتكاف: يبطل الاعتكاف أو يفسد بما يأتي : الخروج بلا عذر شرعي كالخروج للبيع والشراء، أو لغير حاجة طبيعية التي هي كالبول أو الغائط، أو لغير ضرورة التي هي كانهدام المسجد.:ج٣ص١٤٥ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(قوله ولا بأس أن يبيع ويبتاع في المسجد من غير أن يحضر السلعة) يعني ما لا بد منه كالطعام والكسوة لأنه قد يحتاج إلي ذلك بأن لا يجد من يقوم بحاجته إلا أنه يكره إحضار السلعة لأن المسجد منزه عن حقوق العباد وأما البيع والشراء للتجارة فمكروه للمعتكف وغيره إلا أن المعتكف أشد في الكراهة وكذلك يكره أشغال الدنيا في المساجد كتحبيل القعائد والخياطة والنساجة والتعليم إن كان يعمله بأجرة وإن كان بغير أجرة أو يعمله لنفسه لا يكره إذا لم يضر بالمسجد ويجوز للمعتكف أن يتزوج ويراجع.: الجوهرة النيرة(باب الاعتكاف).

وقوله (ولا بأس بأن يبيع ويبتاع) يعني ما كان من حوائجه الأصلية ، وأما ما كان للتجارة فهو مكروه ؛ ألا ترى إلى قوله (ويكره لغير المعتكف البيع والشراء فيه) فإذا كان لغير المعتكف مكروها فما ظنك بالمعتكف.: العناية شرح الهداية باب الاعتكاف.

(ويجوز له أن يبيع ويبتاع) أي يشتري (فيه) أي في المسجد (بلا إحضار السلعة) فإنه مكروه ؛ لأنه من إمارات السوق .

وقال يعقوب باشا الظاهر من هذا الإطلاق جواز البيع والشراء مطلقا لكن في الذخيرة أن المراد به ما لا بد منه من الطعام ونحوه وأما إذا أراد أن يتخذ ذلك متجرا فيكره .

وقال الزيلعي الصحيح هذا وفي بعض الشروح أن في قول صاحب الهداية ؛ لأنه يحتاج إلي ذلك بأن لا يجد من يقوم بحوائجه دلالة علي هذا ، وفيه منع الدلالة كما لا يخفي فليتأمل.:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

الحنفية قالوا: يكره تحريما فيه أمور : ومنها إحضار سلعة في المسجد للبيع أما عقد البيع لما يحتاج لنفسه أو لعياله بدون إحضار السلعة فجائز بخلاف عقد التجارة فإنه لا يجوز.:ج١ص٩٤١ الفقه علي المذاهب الأربعة.

(قوله وبيع وشراء) ذكر في الذخيرة أن المراد به ما لا بد منه أي سواء كان له أو لعياله كالطعام ونحوه وأما إذا أراد أن يتخذ ذلك متجرا يكره له ذلك ، وهذا صحيح ؛ لأنه منقطع إلي الله تعالي فلا

ينبغي له أن يشتغل فيه بأمور الدنيا ذكره الزيلعي ، وكذا قال قاضي خان لا بأس للمعتكف أن يبيع ويشتري أراد به الطعام وما لا بد له منه أما إذا أراد أن يتخذه متجرا فيكره ذلك.: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

والمراد من البيع والشراء هو كلام الإيجاب والقبول من غير نقل الأمتعة إلى المسجد ؛ لأن ذلك ممنوع عنه لأجل المسجد لما فيه من اتخاذ المسجد متجرا لا لأجل الاعتكاف

وحكي عن مالك: أنه لا يجوز البيع في المسجد كأنه يشير إلى ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : { جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وبيعكم وشراءكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم } .

(ولنا) عمومات البيع والشراء من الكتاب الكريم والسنة من غير فصل بين المسجد وغيره وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال لابن أخيه جعفر : هلا اشتريت خادما ؟ قال : كنت معتكفا قال : وماذا عليك لو اشتريت .

أشار إلى جواز الشراء في المسجد وأما الحديث فمحمول على اتخاذ المساجد متاجر كالسوق يباع فيها وتنقل الأمتعة إليها أو يحمل على الندب والاستحباب توفيقا بين الدلائل بقدر الإمكان وأما النكاح والرجعة فلأن نصوص النكاح والرجعة لا تفصل بين المسجد وغيره من نحو قوله تعالى { فانكحوا ما طاب لكم من النساء } ونحو ذلك ، وقوله تعالى { فأمسكوهن بمعروف } ونحو ذلك.: بدائع الصنائع.

احضار دمبيعي په مسجدکې مکروه تحريمي ده

:مسئله: مکروه تحريمي ده دمعتکف لپاره چې احضار دمبيعي کوي په مسجد کې، مراد له دي خبري چې معتکف ته جواز لري د شيانو عقد (خرخول اورانيول) ايجاب قبول دخبرو ترې مراد ده بي د رانقلولو د دې شيانو ومسجد ته دشيانو راوړل ومسجد ته ممنوع ده لپاره دساتلو دمسجد داحترام.

يكره تحريماً عند الحنفية: إحضار المبيع في المسجد؛ لأن المسجد محرر من حقوق العباد، فلا يجعله كالدكان.

ويكره عقد ما كان للتجارة، لأن المعتكف منقطع إلي الله تعالي، فلا يشتغل بأمور الدنيا.: ج۳ص۱٤۳ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ولا بأس للمعتكف أن يبيع ويشتري ويتزوج ويراجع ويلبس ويتطيب ويدهن ويأكل ويشرب بعد غروب

الشمس إلي طلوع الفجر ويتحدث ما بدا له بعد أن لا يكون صائما وينام في المسجد .

والمراد من البيع والشراء هو كلام الإيجاب والقبول من غير نقل الأمتعة إلي المسجد ؛ لأن ذلك ممنوع عنه لأجل المسجد لما فيه من اتخاذ المسجد متجرا لا لأجل الاعتكاف

وحكي عن مالك أنه لا يجوز البيع في المسجد كأنه يشير إلي ما روي عن النبي صلي الله عليه وسلم أنه قال : { جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وبيعكم وشراءكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم } .

(ولنا) عمومات البيع والشراء من الكتاب الكريم والسنة من غير فصل بين المسجد وغيره وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال لابن أخيه جعفر : هلا اشتريت خادما ؟ قال : كنت معتكفا قال : وماذا عليك لو اشتريت.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

(قوله وكره إحضار المبيع) قال في البحر الظاهر أن الكراهة تحريمية.: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

(وِيَبِيعُ ويَشْتَرِي فيهِ) أي في المسجد، لأنه قد يحتاج إلي ذلك (بِلاَ إِحْضَارِ مَبيع فيهِ) لأَنَّ المسجد مُحْرَزٌ عن حقوق العباد. وفي «الذخيرة»: هذا فيما لا بد منه، وأَمَّا البيع والشراء للتجارة فَيُكْرَهُ، لأَنَّ المُعْتَكِفَ مُنْقَطِعٌ إلي الله تعالي فلا يشتغلُ بالدنيا.: شرح الوقاية.

په مسجدکي تعليم اوکتابت شاګردانو ته ورکول

:مسئله: اومکروه عمل ده په مسجدکي تعليم اوکتابت وشاګردانو ته په اجرت دمزدوري سره.

(ولا يجوز) البيع والشراء في المسجد وكذا كره فيه التعليم والكتابة والخياطة بأجر وكل شيء كره فيه كره في سطحه واستثني البزازي من كراهة التعليم بأجر فيه أن يكون لضرورة.: مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

د اعتکاف په دوران کي خبري اومجلسونه کول

(مسئله)سوال:د اعتکاف په دوران کي خبري يامجلسونه کول ياګف شف لګول په مسجدکي څه حکم لري؟

:جواب: داعتکاف په دوران کي داسي خبري کول چي ګناه نلري پروانلري،او د معتکف دغيبتونو خبري کول، اويا دفسق مجلسونه ورڅخه کيدل، ياديوچاڅخه دا مجلسونه اوريدل، يا د ده ګف شف لګول، يا د ده قبيح شعرونه ويل وغيره داسي

نور ناوړه حرام عملونه د دې ټولو څخه ځان ترې ساتل او پرهيز له دې شيانو څخه کول پر معتكف فرض او ورته ضروري عمل ده، او حفاظت د دې شيانو څخه دژبې د حسن ايمان نښه هم ده.

(قوله ولا يتكلم إلا بخير) هذا يتناول المعتكف وغيره إلا أنه في المعتكف أشد .

(قوله ويكره له الصمت) يعني صمتا يعتقده عبادة كما كانت تفعله الأمم المتقدمة فإنه ليس بقربة في شريعتنا أما الصمت عن معاصي اللسان فمن أعظم العبادات.: الجوهرة النيرة(باب الاعتكاف)

(قوله ويجب) لم يقل يفترض ليشمل الواجب ، فإن الكلام قد يكون حراما كالغيبة مثلا وقد يكره كإنشاد شعر قبيح وكذكر لترويج سلعة فالصمت عن الأول فرض وعن الثاني واجب فافهم.:ج٢ص ١٤٧ شامي.

ويجب الصمت عن الغيبة وإنشاد الشعر القبيح وترويج سلعة وغير ذلك.:ج٥ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الحنفية قالوا: يكره تحريما فيه أمور : منها الصمت إذا اعتقد أنه قربة أما إذا لم يعتقده كذلك فلا يكره والصمت عن معاصي اللسان من أعظم العبادات.:ج١ص٩٤١ الفقه علي المذاهب الأربعة.

(وأما آدابه) فأن لا يتكلم إلا بخير ، وأن يلازم بالاعتكاف عشرا من رمضان ، وأن يختار أفضل المساجد كالمسجد الحرام والمسجد الجامع كذا في السراج الوهاج .

ويلازم التلاوة والحديث والعلم وتدريسه وسير النبي صلى الله عليه وسلم والأنبياء عليهم السلام ، وأخبار الصالحين وكتابة أمور الدين كذا في فتح القدير .

ولا بأس أن يتحدث بما لا إثم فيه كذا في شرح الطحاوي .:ج١ص٢١٣ هندية.

معتكف دي دانه كوي!: اكثره معتكفان دا سي وي كه څوک پوښتني ته ورشي نو معتكف صاحب به قسم قسم غيبتونه ورته شروع كړي، او يا به داسي غيبت ورته شروع كړي چې فلانی او فلانی روژه ماتی یا د پشلمي خوراكه نه را ته راوړي، او يا به دا وايي چې دهغه فلاني كس بيا خراب روژه ماتی ؤو، او نور نور غيبتونه هم به كوي.....:مصنف.

معتكف كه پټه خوله اختياركړي

(مسئله) د معتكف لپاره دا مكروه تحريمي عمل ده چې د ی پټه خوله اختيار وي

دخيرپه خبروکې ياپې عقيده داوي چې خبري به نکوم دا ثواب ګڼي اوهيڅ دخير نيکې خبري هم داعتکاف په دوران کې نه کوي دا رويه اختيارول داهل کتابو روژه وه اودا منسوخ شوي ده (اوکه داعقيده ونلري بياپروانلري ځکه پته خوله له ګناه کولوڅخه درلودل لوي اعظم عبادت ده، لقوله عليه الصلاة والسلام { من صمت نجا } وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَن كانَ يُؤمِنُ باللهِ واليومِ الآخر فَليقل خَيراً أو لِيَصمُت».

(ويكره له الصمت) إن اعتقده قربة: لأنه ليس قربة في شريعتنا؛ أما حفظ اللسان عما لا يعني الإنسان فإنه من حسن الإيمان.: اللباب في شرح الكتاب(باب الاعتكاف).

ويكره الصمت إن اعتقده قربة؛ لأنه منهي عنه؛ لأنه صوم أهل الكتاب، وقد نسخ.:ج٣ص١٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قوله ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام { نهي عن صوم الصمت } أقول وقالوا : إن صوم الصمت من فعل المجوس لعنهم الله (قوله هذا إذا اعتقد أن الصمت قربة . (قوله والتكلم إلا بخير) قال في البحر ظاهر الرواية أن المراد بالخير هنا ما لا إثم فيه فشمل المباح وبغير الخير ما فيه إثم .

وقال في الكافي يتحدث أي المعتكف بما بدا له بعد أن لا يكون مأثما ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام كان يتحدث مع الناس في اعتكافه ا هـ .: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

ج – الصمت: ذهب الحنفية إلي أن الصمت مكروه تحريما حالة الاعتكاف إن اعتقده قربة ، أما إذا لم يعتقده قربة فلا ، لحديث من صمت نجا ويجب الصمت عن الغيبة وإنشاد الشعر القبيح وترويج سلعة وغير ذلك.:ج٥ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(وأما محظوراته) فمنها الصمت الذي يعتقده عبادة فإنه يكره هكذا في التبيين وأما إذا لم يعتقده قربة فلا يكره كذا في البحر الرائق وأما الصمت عن معاصي اللسان فمن أعظم العبادات كذا في الجوهرة النيرة.:ج١ص٢١٣ هندية.

دخير خبري کومي دي چې معتکف يې کولي شي؟

:پوښتنه: دخير خبري کومي ښيي چې معتکف يې کولي شي؟

:جواب: **اول**: هغه خبري چې ګناه په دي خبروکې نه وي.

:**دوهم**: معتکف که له چاسره خبري کوي نودي دخيرخير خبري ورسره کوي دا

عبادت ده.

:**دریم**: معتکف دي ځان مشغوله وساتي په تلاوت د قرآن کريم سره.

:**څلورم**: معتکف دي ځان مشغوله وساتي د ديني علم په يادولو او مطالعه کولو سره.

:**پنځم**: معتکف دي ځان مشغوله وساتي په رسول الله صلي الله عليه وسلم سره ددرود شريف په ويلو باندې.

:**شپږم**: معتکف دي ځان مشغوله وساتي دالله جل جلاله په ډېرو ذکرو اذکارو سره.

:**اووم**: معتکف دي درسول الله صلي الله عليه وسلم غزاء ګاني اونور حالات او سيرت اودنورو انبياؤ عليه السلام قيصي اودصالحينو خلکو حکايات دي ګوري، او ونورو ته دي په مسجدکې ورښيي، دا ټول عبادتونه دي.

:**اتم**:معتکف دي دګناهونوله خبرو څخه بندشي دا هم عبادت ده.

:پاملرنه: هغه خبري چې پکښې ګناه وي(لکه بهتان ويل، غيبت کول، چغل خوری ويل، دروغ ويل، هره باطله خبره کول، قسمونه خوړل) دا بي له مسجده بل ځای کول هم جواز نلري نوپه مسجدکې خو داسي خبري کول په طريقه اولی سره وهيچاته هم جواز نلري.

د – الكلام: ينبغي للمعتكف ألا يتكلم إلا بخير ، وأن يشتغل بالقرآن والعلم والصلاة علي رسول الله صلي الله عليه وسلم والذكر ، لأنه طاعة في طاعة ، وكتدريس سيرة الرسول عليه الصلاة والسلام وقصص الأنبياء وحكايات الصالحين

قال الحنفية : يكره للمعتكف تحريما التكلم إلا بخير ، وهو ما لا إثم فيه.:ج٥ص٢٢٧ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(و) يكره (الكلام إلا بخير) أي مما لا إثم فيه فإن حرمة التكلم الشر في وقت الاعتكاف أشد منه في غيره .:مجمع الأنهرباب الاعتكاف.

قوله (وسير النبي صلي الله عليه وسلم) أي ذكر مغازيه وأحواله صلي الله عليه وسلم.:ص٤٦٣ طحطاوي باب الاعتكاف.

وأما آدابه: فمنها أن لا يتكلم إلا بخير وأن يختار أفضل المساجد وهي المسجد الحرام ثم الحرم النبوي ثم المسجد الأقصي لمن كان مقيما هناك ثم المسجد الجامع ويلازم التلاوة والحديث والعلم وتدريسه ونحو ذلك.:ج١ص٩٤١ الفقه علي المذاهب الأربعة.

(والصمت) ؛ لأنه صلي الله عليه وسلم نهي عن صوم الصمت وسئل أبو حنيفة عن صوم الصمت فقال : أن تصوم ، ولا تكلم أحدا قال الإمام حميد الدين هذا إذا اعتقد أن الصمت قربة وإلا فلا يكره لقوله عليه الصلاة والسلام { من صمت نجا } رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (والتكلم إلا بخير) فإن قوله تعالي { قل لعبادي يقولوا التي هي أحسن } يقتضي بعمومه أن لا يتكلم غير المعتكف خارج المسجد إلا بخير فما ظنك بالمعتكف في المسجد.

قوله ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام { نهي عن صوم الصمت } أقول وقالوا : إن صوم الصمت من فعل المجوس لعنهم الله (قوله هذا إذا اعتقد أن الصمت قربة . (قوله والتكلم إلا بخير) قال في البحر ظاهر الرواية أن المراد بالخير هنا ما لا إثم فيه فشمل المباح وبغير الخير ما فيه إثم .

وقال في الكافي يتحدث أي المعتكف بما بدا له بعد أن لا يكون مأثما ؛ لأنه عليه الصلاة والسلام كان يتحدث مع الناس في اعتكافه ا هـ .: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

(ولا يَتَكَلَّمُ إلاَّ بِخَيْر) لأَنَّه في عِبَادَة، فلا يَخْلِطها بغيرها، ولإِطْلاَقِ قوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ كانَ يُؤْمِنُ بالله واليومِ الآخر فَلْيَقُلْ خَيْراً أَوْ لِيَصْمُت». :رواه أَحمد والشيخان وغيرهم.:شرح الوقاية.

وأما التكلم بما لا مأثم فيه فلقوله تعالي { يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا } قيل في بعض وجوه التأويل : أي صدقا وصوابا لا كذبا ولا فحشا.

وقد روي أن رسول الله صلي الله عليه وسلم كان يتحدث مع أصحابه ونسائه رضي الله عنهم وهو معتكف في المسجد.

فأما التكلم بما فيه مأثم فإنه لا يجوز في غير المسجد ففي المسجد أولي.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

مباح خبري په مسجدكې كول د مسلمان نيكي خوري

(مسئله) مباح خبري كول په مسجدكې دمسلمان نيكي (ښه اعمال) داسي خوري (ختموي) لكه اُور چې لرګي خوري.

صاحب د البحر وايي: چې دا هغه څوک ښيي چې مسجدته دخبرو لپاره ورځې(لكه دكليوالوسيمو انسانان اودبعضو ښارياتو خلک وي چې دوي مسجدته كوم وخت

ورځې نو دغیبتونو اودګف شف یا د تربګیني د غیرت او د جنجالونولپاره ورځې او همدغه یه قصدوي اود دغوکارونو دترسره کولولپاره په مسجدکې ورته ناست وي) نه هغه څوک چې دلمانځه لپاره مسجد ته ورشي اوبیاپه یوڅه(مباح) خبروکې له یو چاسره مشغوله شي.

په بل روایت کې راځي چې له داسي خلکوسره مه کینئ دا هغه موصوفین بنیی چې مسجدته دخبرو لپاره ورځې ځکه الله جل جلاله د دوي عبادت ته کوم اعتبار نه ورکوي کله چې مساجدوته ورشي.

مطلب داچې ددې موصوفینو چې مسجدته دخبرو لپاره ورځې عبادت ددوي قابل دقبول نده.

طیبي شرح دمشکاة کې وایي: چې دا کنایة د دې څخه ده چې الله جل جلاله دوي (دا موصو فین) پخپله ذمه کې نه اخلي او دوي د الله جل جلاله له ذمي(امن)څخه وتلي دي؛ اوپدي کې دا تهدیدهم ده چې دوي غټ ظلم کړي ده ځکه مساجد دعبادت لپاره دي نه دغیبتونو او دعبثوخبرو لپاره.

:پاملرنه: په یوه مشهورقول دفقهي المالکي کې وایي: چې په غیبت کولو اوچغل خوري اوپه ګنځلو کولو سره اعتکاف فاسدیږي.

اوجمهور علماء کرام وایي چې په غیبت کولو اوچغل خوري اوپه ګنځلو کولو سره اعتکاف نه فاسدیږي، اوپه بل مشهور قول دفقهي المالکي کې وایي چې اعتکاف نه په فاسدیږي.

(قوله ويجب) لم يقل يفترض ليشمل الواجب ، فإن الكلام قد يكون حراما كالغيبة مثلا وقد يكره كإنشاد شعر قبيح وكذكر لترويج سلعة فالصمت عن الأول فرض وعن الثاني واجب فافهم.:ج۲ص ۱٤۷ شامي.

في فتح القدير أن الكلام في المسجد يأكل الحسنات كما يأكل النار الحطب وقال صاحب البحر : هذا إذا دخل المسجد لإرادة الكلام فيه ولو عرضه فلا.:ج۱ص۳۷۷ العرف الشذي شرح سنن الترمذي.

وصرح في الظهيرية بكراهة الحديث أي كلام الناس في المسجد لكن قيده بأن يجلس لأجله وفي

فتح القدير الكلام المباح فيه مكروه يأكل الحسنات وينبغي تقييده بما في الظهيرية أما إن جلس للعبادة ثم بعدها تكلم فلا.:ج٢ص٩٤ البحر الرائق.

قال ابن الهمام في شرح الهداية الكلام المباح في المسجد مكروه يأكل الحسنات فلا تجالسوهم أي هؤلاء الناس الموصوفين بما ذكر وهو يحتمل الإطلاق والتقييد بالمسجد فليس لله فيهم أي في إتيانهم إلي المسجد وعبادتهم فيه حاجة هي كناية عن عدم قبول طاعتهم قال الطيبي هو كناية عن براءة الله تعالي وخروجهم عن ذمة الله سبحانه وإلا فالله تعالي منزه عن الحاجة مطلقا وفيه تهديد عظيم لأجل ظلمهم ووضعهم الشيء في غير موضعه لأن المسجد لم يبن إلا للعبادات قلت ويمكن أن يكون التقدير فليس لأهل الله في مجالستهم حاجة رواه البيهقي في شعب الإيمان وعن السائب بن يزيد قال كنت نائما في المسجد وفي نسخة صحيحة قائما قال ميرك ناقلا عن الشيخ كذا وقع في الأصول بالقاف وفي رواية نائما ويؤيدها رواية الإسماعيلي بلفظ مضطجعا فحصبني رجل أي رجمني بالحصباء وهي الحجارة الصغار فنظرت فإذا وفي نسخة بزيادة هو أي الرجل الحاصب عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتني بهذين أي الرجلين المشار إليهما فجئته بهما فقال ممن أنتما أي من أي قبيلة وجماعة أو من أين أنتما أي من أي بلد قالا من أهل الطائف وهو يصلح جوابا لكل من السؤالين قال لو كنتما من أهل المدينة لأوجعتكما إذ لا عذر لكما حينئذ قاله الطيبي يعني أهل المدينة يعرفون حرمة مسجده عليه السلام أكثر من غيرهم فلا يسامحون مسامحة الغرباء إذ يمكن أن يكونوا قريبي العهد بالإسلام وبمعرفة الأحكام.:ج مرقاة المفاتيح باب المساجد ومواضع الصلاة.

يجتنب المعتكف كل مالا يعنيه من الأقوال والأفعال، ولا يكثر الكلام؛ لأن من كثر كلامه كثر سَقَطه، وفي الحديث: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» .

ويجتنب الجدال والمراء والسباب والفحش، فإن ذلك مكروه في غير الاعتكاف،ففيه أولي، ولا يبطل الاعتكاف بشيء من ذلك؛ لأنه لما لم يبطل بمباح الكلام لم يبطل بمحظور.

ولا يتكلم المعتكف إلا بخير، ولا بأس بالكلام لحاجته، ومحادثة غيره، فإن صفية زوج النبي صلّي الله عليه وسلم قالت: «كان رسول الله صلّي الله عليه وسلم معتكفاً، فأتيته أزوره ليلاً، فحدثته، ثم قمت، فانقلبت، أي رجعت فقام معي ليقلبني . وكان مسكنها في دار أسامة بن زيد . فمر رجلان من الأنصار، فلما رأيا النبي صلّي الله عليه وسلم أسرعا، فقال النبي صلّي الله عليه وسلم : «علي رِسْلكما، إنها صفية بنت حيي، فقالا: سبحان الله ، يا رسول الله ، فقال: إن الشيطان يجري من الإنسان مجري الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شراً، أو قال: شيئاً» ، وقال علي رضي الله عنه: «أيما رجل

اعتكف فلا يساب ولا يرفث في الحديث، ويأمر أهله بالحاجة . أي وهو يمشي . ولا يجلس عندهم».: ج٣ص١٤٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

الوقوع في كبيرة كالغيبة والنميمة والقذف يبطل الاعتكاف عند المالكية في أحد قولين مشهورين، ولا يبطله عند الجمهور وفي قول مشهور آخر عند المالكية.: ج٣ص١٤٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:فائدة: قال الشيخ ابن الهمام رحمه الله تعالي في «الفتح»: إن الكلام في المسجد يأكل الحسنات وقيده في «البحر»: إذا قصد ذلك، أما إذا جاء للصلاة فتشاغل بالتكلم فلا.: ج٢ص٣٧ فيض الباري شرح صحيح البخاري.

معتکف ته د اخبار کتل

(مسئله) معتکف ته داعتکاف په حالت کې دنکلونو اودغزلوکتابونه يا د اسلام خلاف مضامين اوياتصويرداره اخبار اويا دفحش رسائلوکتل جواز نلري، البته جائز او صحيح خبرونه چې د شريعت خلاف نه وي دضرورت په اندازه ويلى شي.

اوپه خيرالفتاوي کې وايي: چې په اخبارکې تصاوير وي لهذا اخبار ومسجد ته راوړل جواز نلري، اوپه اکثره اخبارونوکې فضوليات وي چې ځان ترې ساتل ضروري ده.

.:ص٢٠١ اعتكاف كى فضائل واحكام لمفتي محمدرضوان.: ج۴ص١٢۴ خيرالفتاوي.

معتکف به په مسجدکې بيړى ياسيګريټ نه څکوي

(مسئله) سوال: که معتکف د بيړى يا دسيګريټوعادي وو؟

:جواب: معتکف به په مسجدکې بيړى ياسيګريټ نه څکوي؛ که چېرې معتکف ددې شيانو عادي وي(اوډېرضرورت ورته ولري) نومعتکف که د استنجاء يا دبلې اړتيا دپوره کولولپاره دمسجدڅخه چې ووتلى نودي بيړى ياسيګريټ هم وڅکوي ((اود نسوارو اودتمباکو هم همدغه حکم دى چې پداخل دمسجدکې مکروه دي، او دمسجدڅخه خارج چې د دې شيانو ضرورت، له ضرورت سره ترسره کړي نوچې مسجدته بيرته راځي په خوله دې ښې اوبه معتکف ولغړوي چې دخولې بويونه يې يو څه کم شي)).

اوپه کفاية المفتي کې وايي چې چلم اوسګريټ په مسجدکې څکول جواز نلري او دمعتکف لپاره د دې شيانو دڅکولو لپاره بنه لري تلل جائزندي لهذا معتکف ته په

حالت د اعتکاف کې د دې شیانو پرېښول پکار دي سګرېټ اوچلم په عذرونو کې علماءکرامو ندی شامل کړی دمعتکف لپاره نوله دي وجې ددې شیانودپاره دباندې تلل جائز نه دی.

وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس " .:ج١ص٦٨ مشكاة.

.:ج٥ص٢٠٢ فتاوي رحيميه.:ص٤٦١ فتاوي رشيديه.:ج٤ص٣٢٢ كفاية المفتي.:ص١٠٣ تحفة الرمضان لمفتي محمدسلمان منصوريوري.:ج٢ص٥٠٩ رحمت بيان.

که معتکف دپان عادی ؤ نوبهتره دا ده چې د دا عمل څخه پرهیز وکړي، اوکه په وخت دضرورت کې بقدر ضرورت پان په مسجدکې وخوري، نوکه دا پان بدبودارنه وي خوړلی شي.: ص٤٠٥ فضائل ومسائل رمضان لمفتي زين العابدين.

معتکف ته دخوشبو لګول

(مسئله) **احناف او المالکیة والشوافیع وايي**: چې معتکف ته جواز لري چې ځان ښایسته کړي په ښو ښو جامو سره یاخوشبوئي ولګوي یانوکان واخلي یابریت سم کړي پداخل دمسجدکې.

خو المالکیة وايي: چې معتکف ته مکروه عمل ده دنوکانو یادبریتو اخستل پداخل دمسجدکې.

خو دا درې سره مذاهبه وايي: چې معتکف ته دسرخریل پداخل دمسجدکې مطلقاً مکروه عمل ده إلا أن يتضرر.

او الحنابلة وايي: چې معتکف ته مستحب عمل دا ده چې ګران بیع جامې اومباح ماکولات مخکې واعتکاف ته تر داخیلیدلو دا دي پریږدي، او ومعتکف ته مکروه عمل ده چې په ځان سره خوشبوئي لګوي، او دا هم دوي وايي چې دنوکانو یادبریتو اخستل پداخل دمسجدکې معتکف ته پر وانلري.

التزين في الاعتكاف: يجوز للمعتكف عند الحنفية والمالكية والشافعية التزين بالتطيب ولبس الثياب الحسنة وأخذ الظفر والشارب ونحوه، لكن المالكية صرحوا بكراهة قلم الأظفار وقص الشارب داخل المسجد، كما قالوا بكراهة حلق رأسه مطلقا إلا أن يتضرر. ويستحب عند الحنابلة أن يترك المعتكف

لبس رفيع الثياب، والتلذذ بما يباح له قبل الاعتكاف. ويكره له أن يتطيب ، لكن لا بأس بأخذ شعره وأظفاره عندهم.:ج١١ص٢٧٠ الموسوعة الفقهية الكويتية.

(مسئله) معتكف په دوران د اعتكاف كې په مسجد كې جامې بدلولى شي.

ويلبس المعتكف ويتطيب ويدهن رأسه كذا في الخلاصة .:ج١ص٢١٣ هندية.

كه معتكف ته احتلام پيښ شي

(مسئله) كه چېرې معتكف شخص ته په خوب كې ورته احتلام پيښ شي نوپدې سره اعتكاف د ده نه فاسديږي، خو په جنابت د وطي بيا اعتكاف فاسديږي.

:پاملرنه: دغسل لپاره دمعتكف تلل وحمام ته جواز لري ځكه دا غسل هم يو ضرورت دى، پدې شرط كه په مسجد كې غسل خانه نه وه، اويابل انتظام او امكان دغسل كولو لپاره پدې مسجد كې نه ؤو برابر شوى، اويا دغسل په اوبو سر مسجد ككړيده، دمسجد دنظافت خيال ساتل واجب ده.

:پاملرنه: خوچې معتكف له حمام كولوڅخه فارغه شي وروسته دي سم دستي ومسجدته حاضرشي، اوكه يوساعت (يوڅه وخت) ځنډ وكړي نو اعتكاف يې فاسدشو.

ولو احتلم المعتكف ؛ لا يفسد اعتكافه ؛ لأنه لا صنع له فيه فلم يكن جماعا ولا في معني الجماع ، ثم إن أمكنه الاغتسال في المسجد من غير أن يتلوث المسجد فلا بأس به وإلا فيخرج فيغتسل ويعود إلي المسجد.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

(وحرم عليه) أي علي المعتكف اعتكافا واجبا أما النفل فله الخروج لأنه منه لا مبطل كما مر (الخروج إلا لحاجة الإنسان) طبيعية كبول وغائط وغسل لو احتلم ولا يمكنه الاغتسال في المسجد كذا في النهر. ولا يمكث بعد فراغه من الطهور (قوله وغسل) عده من الطبيعية تبعا للاختيار والنهر وغيرهما وهو موافق لما علمته من تفسيرها وعن هذا اعترض بعض الشراح تفسير الكنز لها بالبول والغائط بأن الأولي تفسيرها بالطهارة ومقدماتها ليدخل الاستنجاء والوضوء والغسل لمشاركتها لهما في الاحتياج وعدم الجواز في المسجد ا هـ فافهم (قوله ولا يمكنه إلخ) فلو أمكنه من غير أن يتلوث المسجد فلا بأس به بدائع أي بأن كان فيه بركة ماء أو موضع معد للطهارة أو اغتسل في إناء بحيث لا يصيب المسجد الماء المستعمل ، قال في البدائع : فإن كان بحيث يتلوث بالماء المستعمل يمنع منه

لأن تنظيف المسجد واجب ا هـ.:ج٢ص١٤٣ شامي.

(واغتسال من جنابة باحتلام) أما جنابة الوطء فمفسدة وفيه أن الغسل من الحوائج الشرعية.
:ص٤٦٢ طحطاوي باب الاعتكاف.

كه معتكف جنګ اوجګړه وكړي

(مسئله)سوال:كه معتكف په مسجدكې په دوران داعتكاف كې جنګ وكړي نو اعتكاف د ده څه حكم لري؟

:جواب:كنځلي دعوي ياجنګ اوجګړه كول معتكف ته په مسجدكې مكروه تحريمي عمل ده، خوكه چېرې معتكف په مسجدكې اوپه دوران داعتكاف كې جنګ اوجګړه وكړه اعتكاف يې نه فاسديږي.

ولا يبطل الاعتكاف سباب ولا جدال ولا سكر في الليل.: فتح القدير.

فالسباب والجدال مكروه لكن لايفسد الاعتكاف.:ج١ص٢٢٤ برجندي.

وكذلك لا يفسد بالسباب والجدل ونحوهما من المعاصي.:ج١ص٩٣٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

كه معتكف مست شو

(مسئله) **حنابلة وايي**: كه معتكف ځان په حراموياپه سبب دحرامو سره مست كړو نو اعتكاف د ده فاسد شو، او دا قول د المالكية والشافعيةهم ده ولوكه دامستوب دشپې واقع شي.

او احناف وايي: كه دا سكرمستوب دشپې معتكف ته پيښ شو نو اعتكاف دده نه فاسديږي ځكه دمستوب لږكمه موده اثر په عقل وي، نو اعتكاف نه په فاسديږي، اوكه په ورځ كې ورته پيښ شو نو روژه د ده باطله شوه كله چې روژه د ده باطله شوه نو اعتكاف يې هم باطل شو.

الخامس – السكر: ذهب الحنابلة إلي أن السكر بالحرام مفسد للاعتكاف ، وعليه المالكية والشافعية إذا كان بسبب حرام . ولم يره الحنفية مفسدا إن وقع ليلا ، أما إن كان في النهار فإنه يبطل الصوم فيبطل الاعتكاف ، لأنه كالإغماء لا يقطع التتابع . وألحق المالكية بالسكر الحرام استعمال المخدر إذا خدره .:ج٥ص٢٢٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

السكر نهاراً، وكذا ليلاً إن تعمده عند الجمهور، وإن دخل في الاعتكاف عند الشافعية، لعدم أهليته للعبادة، لكن قيد الشافعية السكر بأن يحصل بسبب تعديه.:ج٣ص١٤٧ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

ولو سكر ليلا ؛ لا يفسد اعتكافه عندنا ، وعند الشافعي يفسد . وجه قوله أن السكران كالمجنون والجنون يفسد الاعتكاف فكذا السكر . (ولنا) أن السكر ليس إلا معني له أثر في العقل مدة يسيرة فلا يفسد الاعتكاف ولا يقطع التتابع كالإغماء.: بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

كه په معتكف لږ وخت بيهوشي راغله

(مسئله) كه په معتكف لږ وخت بيهوشي راغله اويايوڅه وخت دميرګي مرض پر راشي((اويا دابي هوشه معتكف په دوران دبيهوشي كې له مسجد څخه ووځي)) نو اعتكاف د ده نه پرفاسديږي كله چې پرسد(بيدارى)كې راشي، او نه د واجب اعتكاف تتابع پرختميږي، اوكه دورځې دخوا درازه اوږده بيهوشي پرې راشي بيا اعتكاف فاسدشو.

ونفس الإغماء لا يفسده بلا خلاف حتي لا ينقطع التتابع ولا يلزمه أن يستقبل الاعتكاف إذا أفاق ، وإن أغمي عليه أياما أو أصابه لمم ؛ فسد اعتكافه وعليه إذا برأ أن يستقبل ؛ لأنه لزمه متتابعا وقد فاتت صفة التتابع فيلزمه الاستقبال كما في صوم كفارة الظهار فإن تطاول الجنون وبقي سنين ثم أفاق : هل يجب عليه أن يقضي أو يسقط عنه ؟ ففيه روايتان : قياس ، واستحسان نذكرهما في موضعهما إن شاء الله تعالي.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

الحنفية قالوا: يفسد الاعتكاف أيضا بإغماء إذا استمر أياما ومثله الجنون وأما السكر ليلا فلا يفسده.:ج١ص٩٣٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

أما الخروج حالة الإغماء فإنه لا يقطع الاعتكاف في قولهم جميعا ، لأنه لم يخرج باختياره .

قال الكاساني : وإن أغمي عليه أياما ، أو أصابه لمم (جنون) فسد اعتكافه ، وعليه إذا برأ أن يستقبل ، لأنه لزمه متتابعا .

وعند الشافعية أن المرض والإغماء يحسبان من الاعتكاف. وفي معنى المرض هذا ، الخوف من لص أو حريق عند الشافعية .:ج٥ص٢٢٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

كه معتكف ته ليونتوب پيښ شو

(مسئله) كه معتكف ته ليونتوب پيښ شو او دا ليونتوب لږ زمانهٔ نو اعتكاف

دمعتکف په اتفاق نه فاسدیږي.

اوکه چیرې دمعتکف لیونتوب (جنون) ورد شو نوجمهور علماء وايي: چې اعتکاف دمعتکف نه په قطع کیږي کله چې راپرسدکې شي نوباقي اعتکاف دي پسي شروع کړي.

اواحناف وايي:که چیرې دمعتکف لیونتوب وُګد (ورد) شو نو اعتکاف فاسد شو، او کله چې لیونی راپرسدشي نو د اعتکاف قضاء په قیاس کې باندې نشته، اواستحسان وايي چې قضاءدي راوړي.

الثالث من المفسدات – الجنون: إذا طرأ علي المعتكف الجنون ، وكان زمنه قليلا فإنه لا يفسد الاعتكاف في قول الفقهاء جميعا . أما إذا طال الجنون فالجمهور علي أنه لا يقطع الاعتكاف ، ومتي أفاق بني . وذهب الحنفية إلي أن القياس سقوط القضاء قياسا علي سقوط قضاء الصوم إذا جن ، إلا أن الاستحسان أنه يقضي إذا طال جنونه سنة فأكثر ، وجه الاستحسان أن سقوط القضاء في صوم رمضان إنما كان لدفع الحرج ، لأن الجنون إذا طال قلما يزول ، فيتكرر عليه صوم رمضان فيحرج في قضائه ، وهذا المعني لا يتحقق في الاعتكاف.

واختلف الحنابلة فيه، هل يبني أو يبتدئ ؟ بناء علي خلافهم في بطلان الصوم.:ج۵ص۲۲۵ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وكذا الجنون كما تقدم ذكره قريبا ، فإن تطاول الجنون سنين ثم أفاق هل يجب عليه أن يقضي ؟ في القياس لا كما في صوم رمضان ، وفي الاستحسان يقضي لأن سقوط القضاء في صوم رمضان إنما كان لدفع الحرج ، لأن الجنون إذا طال قلما يزول فيتكرر عليه صوم رمضان فيحرج في قضائه ، وهذا المعنى لا يتحقق في الاعتكاف ، والله سبحانه وتعالى أعلم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحابه وسلم.: فتح القدير.

العياذ بالله که معتکف مرتد شو

(مسئله) العیاذ بالله که معتکف د اعتکاف په دوران کې مرتد شو نو دده اعتکاف په اجماع سره باطل شو، ځکه اعتکاف دثواب عمل ده، او کافر دثواب اهل نده.

:سوال: که چیرې داسي پیښه شوه که دا مرتد معتکف بیرته مسلمان شي نو د اعتکاف قضاء به راوړي که نه؟

:جواب: كه معتكف مرتد شو !

نواحناف والمالكية والحنابلة وايي: چې قضاء د اعتكاف بيا نده باندې واجب ځكه لقوله تعالي: {لئن أشركت ليحبطن عملك} [الزمر: ٣٩/٦٥.

او الشافيعة وايي: او والحنابلة په بل روايت كې هم دا وايي چې واجب ده بيا قضاء راوړل كه اعتكاف د ده نذري ؤو.

اومذهب دالشافيعة ؤو دا ده چې بيابه دا مرتد داعتكاف قضاء راوړي كه اسلام راوړي.

الرابع – الردة : يبطل الاعتكاف بالردة علي قولهم جميعا ، لكن إذا تاب وأسلم هل يجب استئناف الاعتكاف ؟

ذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلي عدم وجوب الاستئناف بعد توبته ، فيسقط عنه القضاء لما بطل بردته ، ولا يبني علي ما مضي . لقوله تعالي : { قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف } وقوله صلي الله عليه وسلم : الإسلام يَجُبُّ(يهدم) ما كان قبله.

ومذهب الشافعية وجوب الاستئناف.:ج٥ص٢٢٥ الموسوعة الفقهية الكويتية.

حديث: " الإسلام يَجُبُّ ما كان قبله " أخرجه أحمد بهذا اللفظ من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه مرفوعا . وأخرجه مسلم بلفظ : " أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله " . (مسند أحمد بن حنبل ٤ / ١٩٩ نشر المكتب الإسلامي ، وصحيح مسلم بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ١ / ١١٢ ط عيسي الحلبي ١٣٧٤ هـ) .

ويفسد الاعتكاف بالردة ؛ لأن الاعتكاف قربة والكافر ليس من أهل القربة ، ولهذا لم ينعقد مع الكفر فلا يبقي مع الكفر أيضا.:بدائع الصنائع كتاب الاعتكاف.

– الردة: إذا ارتد المعتكف، بطل اعتكافه لقوله تعالي: {لئن أشركت ليحبطن عملك} [الزمر:٣٩/٦٥] ولأنه خرج بالردة عن كونه من أهل الاعتكاف، ولا يقضي عند الجمهور إذا عاد للإسلام ترغيباً له في الإسلام. ويجب عليه القضاء عند الحنابلة في النذر، وعليه كفارة يمين في نذر أيام معينة كالعشر الأواخر من رمضان.:ج٣ص١٤٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ومنها الردة فإذا ارتد المعتكف بطل اعتكافه ثم إن عاد للإسلام فلا يجب عليه قضاءه ترغيبا في الإسلام عند الحنفية والمالكية وخالف الشافعية والحنابلة فانظر مذهبيهما تحت الخط (الحنابلة قالوا : إذا عاد للإسلام بعد الردة وجب عليه القضاء

الشافعية قالوا: إذا كان الاعتكاف المنذور مقيدا بمدة متتابعة بأن نذر أن يعتكف عشرة أيام متتابعة بدون انقطاع ثم ارتد في الأثناء وجب عليه إذا رجع للإسلام أن يستأنف مدة جديدة أما إذا نذر اعتكافا مدة غير متتابعة ثم ارتد أثناء الاعتكاف وأسلم فإنه لا يستأنف مدة جديدة بل يبني علي ما فعل).:ج١ص٩٣٩ الفقه علي المذاهب الأربعة.

خلاصة الكلام: قوله: (وصحبه) جمع صاحب، وقيل اسم جمع له.

قال في شرح التحرير: والصحابي عند المحدثين وبعض الاصوليين: من لقى النبي (ص) مسلما ومات على الاسلام، أو قبل النبؤة ومات قبلها على الحنيفية كزيد بن عمرو بن نفيل، أو ارتد وعاد في حياته.

وعند جمهور الاصوليين: من طالت صحبته متبعا له مدة يثبت معها إطلاق صاحب فلان عرفا بلا تحديد في الاصح اه.

وظاهره، أن من ارتد ثم أسلم تعود صحبته وإن لم يلقه بعد الاسلام، وهذا ظاهر على مذهب الشافعي من أن المرتد لا يحبط عمله ما لم يمت على الردة.

أما عندنا فبمجرد الردة يحبط العمل.

والصحبة من أشرف الاعمال، لكنهم قالوا، إنه بالاسلام تعود أعماله مجردة عن الثواب ولذا، لا يجب عليه قضاؤه سوى عبادة بقي سببها كالحج وكصلاة صلاها فارتد فأسلم في وقتها.

وعلى هذا فقد يقال: تعود صحبته مجردة عن الثواب، وقد يقال: إن أسلم في حياة النبي (ص) لا تعود صحبته ما لم يلقه لبقاء سببها، فتأمل.:ج١ص١٠ شامى.

:مسئله: [فرع] لو ارتد عقيب نذر الاعتكاف ثم أسلم لم يلزمه موجب النذر ، لأن نفس النذر بالقربة قربة فيبطل بالردة كسائر القرب.: فتح القدير.

كه داعتكاف نذر ومنى اوبيا مرتدشي

:مسئله: كه يونفر يوه مياشت اعتكاف په ځان باندي نذر كړي اوبيا دانفر له اسلام څخه مرتدشي والعياذبالله نو په دا سړي بيا كوم شى نده واجب.

ولو اوجب اعتكاف شهر، ثم ارتد عن الاسلام والعياذبالله لم يلزمه شي ء؛ لأنّ ماوجب بإجاب الله تعالى سقط عنه بالرّ دّة فأوجب((فما اوجب)) بنذره أولى.:ج١ص٢٤٣ الفتاوى الولوجية.

:مسئله: و إذا نذر اعتكاف أيام العيد؟ قضاه في وقت آخر؛ لأن الاعتكاف لايكون إلا بالصوم، والصوم في هذه الأيام حرام...وإن اعتكف به أجزاه، وقد أساء كمافي الصوم.:ج١ص٢٤٤ الفتاوى

الولوجية.

که چیرې معتکف مریض شو او یوه ورځ روژه ده وخوړه

مسئله که چیرې معتکف په واجب اعتکاف کې مریض شو او یوه ورځ روژه ده په عذر سره وخوړه نو اعتکاف د ده فاسد شو بیرته به له سره اعتکاف راګرځوي، ځکه په اعتکاف کې شرط روژه نیول ده او دا شرط فوت شو او عبادت ماسیوا دشرط څخه باقي والی نلري لکه بې رکنه چې کوم اعتبار نلري.

قال: وإذا مرض المعتكف في اعتكاف واجب فإن أفطر يوما استقبل الاعتكاف لأن من شرط الاعتكاف الصوم وقد فات والعبادة لا تبقي بدون شرطها كما لا تبقي بدون ركنها.:ج۳ص۲۱۴ المبسوط للسرخسي.

په دوران د اعتکاف کې ومعتکف نفر ته په مسجد کې روا عملونه

مسئله په دوران داعتکاف کې معتکف نفر ته روا ده چې په مسجد کې جامې واغوندي اوپه مسجد کې بیده شي اوپه مسجد کې خوراک وکړي اوپه مسجد کې په هرقسم (روا) خوشبیو سره ځان هم خوشبویه کولی شي ځکه حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم په دوران داعتکاف کې دا کارونه کړي ول.

قال: ويلبس المعتكف وينام ويأكل ويدهن ويتطيب بما شاء فإن النبي كان يفعل ذلك كله في اعتكافه.:ج۳ص ۲۲۸ المبسوط للسرخسي.

که یو نفر په اوبو کې ولویږي یا اور وربانديې بل شي

مسئله که یونفرپه اوبو کې ولویږي اویا اور وربانديې بل شي اومعتکف دمسجد څخه ور ووځي اوهغه اور مړکړي یاله اوبو څخه هغه سړی راوکاږي، اویامعتکف جهادته ولاړشي په هغه وخت کې چې جهاد فرض عین شي(وي)، اویادکلي ټول خلک ولاړشي اویامسجد ړنګ شي نه امام وي اونه مؤذن، نوپه دغو ټولو صورتو کې اعتکاف فاسدیږي خومعتکف ګنهګاریږي نه.

خو دمسجد ړنګیدو په صورت کې که معتکف وبل مسجدته سم دستي په نیت د اعتکاف پسي ولاړ شي او ومسجدته ورداخل شي اعتکاف يې نه فاسدیږي اوباقی اعتکاف پدابل مسجد کې پسی پوره کولای شي.

وعلي هذا اذا خرج لإنقاذ غريق أو حريق أو جهادعم نفيره فسد ولا يأثم وكذا إذا انهدم المسجد ونص عليه في الخانية وغيرها وكذا تفرق أهله وانقطاع الجماعة منه ونص الحاكم في الكافي.:ج۳ ص۵۰۵ شامي.

ط – الخروج لانهدام المسجد: إذا انهدم المسجد فخرج منه ليقيم اعتكافه في مسجد آخر صح ذلك عند الحنفية استحسانا ، وكذلك عند غيرهم.:ج۵ص۲۲۴ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وإذا انهدم المسجد الذي هو فيه، أو أخرج منه، فدخل مسجداً آخر من ساعته صح استحساناً، والقياس في الإكراه أن يعيد.:ج۲ص۴۰۶ المحيط البرهاني.

(استدراک) وعلى هذا إذا خرج لإنقاذ غريق أو حريق أو جهاد عم نفيره يفسد ولا يأثم .

وهذا المعنى يفيد أيضا أنه إذا انهدم المسجد فخرج إلى آخر يفسد لأنه ليس غالب الوقوع ، ونص على فساده بذلك قاضي خان وغيره.: فتح القدير.

که چېرې معتکف دوه کورونه درلودل

(مسئله) که چېرې معتکف دوه کورونه لري يونزدې وي او بل ليرې نو دې معتکف ته وليرې کورته تګ روا نه ده که ولاړو اعتکاف يې فاسدېږي هم داحکم د دوو بيت الخلاؤ ده.

وَإِنْ كان له بَيْتَانِ قَرِيبٌ وَبَعِيدٌ قال بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ أَنْ يَمْضِيَ إلَى الْبَعِيدِ فَإِنْ مَضَى بَطَلَ اعْتِكَافُهُ كَذَا في السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ.:ج۱ص۲۱۲ هندية.

وينبغي ان يخرج علي هذين القولين مالوترك بيت الخلاء للمسجد القريب واتي بيته.:نهرالفائق. :فتاوي الاصلية.

دنارينه ؤ داعتکاف لپاره ترټولو افضل مسجد

(مسئله) دنارينه ؤو داعتکاف لپاره ترټولو افضل داسلام اول مسجد دی يعني المسجدالمکي (المسجد الحرام) ده بيا المسجد المدني ده بيا مسجداقصیٰ يعني بيت المقدس ده، اوله دغو وروسته بيا افضل دا ده چې اعتکاف په جامع مسجد کښې وکړي اوکه هغه نه وي نوبيا دکلي مسجد دا افضل ده اوله هغه څخه وروسته بياهغه مسجد ده چې اهل يې ډېر وي، خو ومعتکف ته مستحب داده چې افضل مسجدبه اختيار وی، اوپه دوران داعتکاف کې مستحب داده چې ځان به په تلاوت

اوذکرو اذکارو سره مشغوله ساتي، او د خیرخیر خبري به کوي .

وعن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال لا اعتكاف الا في المسجد الاعظم ولا يخرج الا لحاجة لا بد منها يعني البول والغائط.:ص٢٦ الآثار . لأبي يوسف.

عبد الرزاق عن الثوري عن منصور عن إبراهيم قال كان لا يري بأسا بالاعتكاف في هذه المساجد مساجد القبائل قال منصور وكان سعيد بن جبير يعتكف في مسجد قومه.:رقم الحديث٨٠١٢ مصنف عبد الرزاق.

عبد الرزاق عن معمر عن يحيي بن أبي كثير عن أبي سلمة وعن رجل عن الحسن كانا يرخصان في الاعتكاف في مسجد القبائل التي تقام فيها الصلاة .:رقم الحديث٨٠١١ مصنف عبد الرزاق.

وأما أفضل الاعتكاف ففي المسجد الحرام ثم في مسجده النبي صلي الله عليه وسلم ثم في المسجد الأقصي ثم في الجامع قيل إذا كان يصلي فيه بجماعة فإن لم يكن ففي مسجده أفضل لئلا يحتاج إلي الخروج ثم ما كان أهله أكثر.:ج٣ص٤٩٣ شامي.

وأما آدابه : فمنها أن لا يتكلم إلا بخير وأن يختار أفضل المساجد وهي المسجد الحرام ثم الحرم النبوي ثم المسجد الأقصي لمن كان مقيما هناك ثم المسجد الجامع ويلازم التلاوة والحديث والعلم وتدريسه ونحو ذلك.:ج١ص٩٤١ الفقه علي المذاهب الأربعة.

که داسي اعتکاف په ځان نذرکړي

(مسئله) که چیرې یو سړی اعتکاف یالمونځ په ځان نذر کړي چي په فلاني مسجد کې به ئې کوم خو دا نذر ماسیوا له مساجدو ثلاثهٔ وو (مسجد الحرام مسجدمدیني بیت المقدس) څخه وو نو دا سړی په بل مسجدکي هم دغه نذر په ځای کولای شي، او که په مساجدثلاثهٔ وو کې (اوپه یو روایت سره دا هم راځي چې په جامع مسجدکې) ناذر دا نذر په ځان نذرکړو چې زه به په مسجد دمدیني منوري یا په مسجد الحرام مکه معظمه کې یا په مسجد دبیت المقدس کې اعتکاف یالمونځ کوم نو که ئي بل ځای وکړي غاړي یئ نه پرخلاصیږي.

:پاملرنه: صرف دبیت المقدس دمسجد په برابر دا راځي که چیرې یو څوک په بیت المقدس کې لمونځ په ځان نذرکړي اوبیایئ ناذر په مسجدمکې او مسجدمدیني کې اداء کړي نو دا نذر ادا شو.

فإذا نذر أن يصلي في المسجد الحرام ركعتين لا يجوز أداؤهما إلا في ذلك الموضع عنده وإن نذر أن يصلي ركعتين في مسجد رسول الله صلي الله عليه وسلم لا يجوز أداؤهما إلا في مسجد رسول الله صلي الله عليه وسلم أو في المسجد الحرام وإذا نذر الصلاة في مسجد بيت المقدس لا يجوز أداؤها إلا في أحد هذه المساجد الثلاثة ولا يجوز أداؤها في غير هذه المساجد في سائر البلاد. وإذا نذر الصلاة في المسجد الجامع لا يجوز أداؤها في مسجد المحلة وإذا نذر الصلاة في مسجد المحلة يجوز أداؤها في المسجد الجامع ولا يجوز أداؤها في بيته واعتمد في ذلك ما روي أن عائشة رضي الله تعالي عنها قالت لرسول الله صلي الله عليه وسلم: إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي ركعتين في البيت فأخذ رسول الله صلي الله عليه وسلم بيدها وأدخلها الحطيم وقال: "صلي ها هنا فإن الحطيم من البيت" الحديث فهذا دليل اعتبار تعيينه المكان في النذر بالصلاة.

وجاء رجل إلي رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال: إني نذرت أن أصلي ركعتين في مسجد بيت المقدس فقال: "من صلي في مسجدي هذا فكأنما صلي في بيت المقدس" فهو دليل علي جواز الأداء في مكان هو أعلي من المكان الذي عينه.:ج٣ص٢٤١ المبسوط للسرخسي.

(من نذرالاعتكاف اوالصلاة في مسجد غير المساجد الثلاثة فله فعل المنذور من اعتكاف اوصلاة في غيره لان الله تعالي لم يعين لعبادة موضع فلم يتعين بالنذر ولوتعين لاحتاج الي شد رحل وان نذر الاعتكاف اوالصلاة في احد المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجدالنبي والمسجد الاقصي لم يجزئه في غيرها لفضل العبادة فيها علي غيرها فتتعين بالتعين وله شدرحال الي المسجدالذي عينه من الثلاثة للحديث.:ج٣ص١٧٥٥ الفقه الاسلامي.

اعتکاف څومره ثواب لري

:پاملرنه: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که چا لس ورځې اعتکاف درمضان دروژې په مياشت کې وکړي داسي ثواب لري لکه دوه حج او دوه عمري چې وکوي.

دا حديث دسندله رويه ضعيف ده.

من اعتكف عشرا في رمضان كان كحجتين وعمرتين.:ج٤ص٧٤ الجامع الصغير الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير تأليف الامام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ٨٤٩ – ٩١١ هـ.

وعن علي بن حسين عن أبيه قال قال رسول الله صلي الله عليه وسلم من اعتكف عشرا في رمضان كان كحجتين و عمرتين و إسناده ضعيف.:ج٣ص٤٢٥ شعب الإيمان.

دا مذکور روايت دضعف وطرف ته مائل ده ليکن دعلماءؤ پدې اتفاق ده چې ضعيف احاديث په فضائلو کې حجت دي. :تدريب، مرقاة.

مسلمان چې اعتکاف وکوي

:پاملرنه: رسول الله صلي الله عليه وسلم فرمائي که څوک اعتکاف وکوي چې ايمان لري (چې باور په رب جل جلاله لري) او دثواب طلبونکی وي، بخښنه به وسي ده ته کوم ګناهونه (صغائر) چې مخکې دا معتکف کړي ول، او که څوک اعتکاف کوي نو دي په ځان خبري (دخير) نه حرامه وي.

من اعتكف إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن اعتكف فلا يحرمن الكلام (ورواه الديلمي عن عائشة):ج۸ص۸۶۸ كنز العمال.

فريښتي د معتکف عيادت کوي

موقوف روايت ده: وعن عبد الله بن سلام قال إن للمساجد أوتادا و إن لهم جلساء من الملائكة تفقدهم الملائكة إذا غابوا فإن كانوا مرضى عادوهم و إن كانوا في حاجة أعانوهم.:ج۳ص۸۴ شعب الإيمان – البيهقي.

دصدقة الفطر مسائل

مستحب ده چې علماء دسرسايي احکام مخکې بيان کړي

(مسئله) مستحب خبره داده چې علماءکرام دي دسرسايي احکام اومسائل دکوچني اختر څخه په مخکې جمعه کې يايوه يادوه ورځې له اختره مخکې مخکې دامسائل بيان کړي که نه په ورځ د اختر دسهار دلمانځه څخه وروسته يا د اختر دلمانځه سره په خطبه کې دي وخلکو ته دصدقة الفطر مسائل وروښيئ اودا دي ورته ووايي چې دا ورکړی!.

وكان النبي صلي الله عليه وسلم يخطب قبل الفطر بيومين يامر باخراجها اخرجه عبدالرزاق في المصنف وبهذا يتقوي من انه ينبغي ان يقدم احكام صدقة الفطر في خطبة قبل يوم العيد. :ج۳ص۳۶۲ شامي.

(و) أن (يعلم الناس فيها أحكام) صدقة (الفطر) ليؤديها من لم يؤدها وينبغي تعليمهم في الجمعة التي قبلها ليخرجوها في محلها ولم أره وهكذا كل حكم احتيج إليه لأن الخطبة شرعت للتعليم

.:ج٢ص٨٧شامي.

ينبغي له أن يعلمهم أحكام صدقة الفطرفي الجمعة التي قبل عيد الفطر ليتعلموها ويخرجوها قبل الخروج إلي المصلي ، ولم أره منقولا والعلم أمانة في عنق العلماء ويستفاد من كلامهم أن الخطيب إذا رأي بهم حاجة إلي معرفة بعض الأحكام وأنه يعلمهم إياها في خطبة الجمعة خصوصا في زماننا من كثرة الجهل وقلة العلم فينبغي أن يعلمهم أحكام الصلاة كما لا يخفي.:ج٢ص١٧٦ البحرالرائق باب العيدين.

سرسایه په هر حر مسلمان واجب ده

(مسئله) سرسایه په هرحر آزاد مسلمان چې خاوند دنصاب(حساب) وي اوله حاجت اصليةؤ څخه يې شيان زيات وي دا سرسايه پرې واجب ده، دسرسايي نصاب هم هغه دزكوة نصاب ده (خوپه سرسايه كې دمال نماء شرط نده)او دسرسايي نصاب داضحي نصاب ده.

مطلب دا چې دوه سوه دراهم (دسپينو زرو روپۍ) چې دوه پنځوس نيمي تولي سپين زر كيږي يا دهغه برابر قيمت مالونه ولري ياشل دیناره(يعني دسرو زرو روپۍ) چې اوه نيمي تولي سره زر كيږي دا ولري نوسرسايه به ضرور وركوي اوپرې واجب ده.

وهي واجبة علي الحر المسلم المالك لمقدار النصاب فاضلا عن حوائجه الاصلية كَذَا في الاختِيار شرحِ الْمُخْتَارِ ولا يعتبر فيه وصف النماء ويتعلق بهذ النصاب وجوب الاضحية ، ووجوب نفقة الاقارب.:ج١ص١٩١ هندية.

سرسايه په فقيرشخص چې نصاب ونلري

(مسئله) په فقير شخص چې نصاب ونلري صدقة الفطر نشته اوكه چيرې دا نيستمن غريب سړى صدقة الفطر په خوشحالي اداء كوي نو اداء كيږي او ثواب دصدقة الفطر به هم پيدا كړي.

په حديث شريف كې راغلي چې الله تعالى جل جلاله به غني دصدقة الفطر په وركولو پاک كړي او فقير (مسكين) نفرته به دسرسايي په وركړه سره زياته بدله (غنٰى) وركړي يعني دافقيربه الله جل جلاله غني كړي.

په بل حديث شريف کې راغلي چې بهتره صدقه (خيرات) دا ده چې ته جوړ صحت منديځ او له بقاء دفقره اودبخله بيريږئ او صدقة ورکړئ پداسي حال کې صدقه کول ډېر زيات ثواب لري (نواميد ده چې دا غريب به پدي صدقة الفطر سره ډېر ثوابونه ګټلي وي ترغني).

أما غنيكم فيزكيه الله . وأما فقيركم فيرد عليه أكثر ما أعطاه ".:رواه أبو داود.

وعن أبي هريرة قال أتي رسول الله صلي الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم ؟ فقال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشي الفقر وتأمل الغني ولا تمهل حتي إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا ألا وقد كان لفلان.: صحيح مسلم باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح .

دخپلو وړو ماشومانو سرسايه

(مسئله) سرسايه په يوه سړي دخپل ځان اودخپلو وړو عيالونوچې ځانې مال نلري واجب ده نولهذا معتو(پاګل) اوليوني هم دماشومانو په حکم کښي داخل دي (خواه دا جنون اومعتو والى د دوي مورزاده وي اوکه عارضي ورته پيښ شوي وي) يعني دهغوي هم په پلار ياولي باندې صدقة الفطر ورکول واجب ده چې ترې اداء کوي به يې.

وتجب عن نفسه وطفله الفقيرگَذَا في الْكَافِي والمعتوه والمجنون بمنزلة الصغير سواء كان الجنون اصليا اوعارضيا وهو الظَّاهِرُ من الْمَذْهَبِ كَذَا فِي الْمُحِيطِ.:ج۱ص۱۹۲ هندية.

(پاملرنه) مورزاده ليونى که بالغ شو صدقة الفطر يې په پلار باندي واجب ده، ځکه ولايت دپلار په ده باندې هميشه ده، اوکه پسد ؤو بياليونى شوييايې صدقة الفطر يې په پلار باندي واجب نده.

وعن محمد ان الكبير المجنون اذا بلغ مجنونا ففطرته على ابيه لاستمرار الولاية عليه وان كان مفيقا ثم جن لا.:ج۱ص۳۴۵ جامع الرموز.

په نيکه باندې دخپلو لمسيانو سرسايه ورکول

(مسئله) په نيکه باندې دخپلو لمسيانو سرسايه ورکول واجب نده دلمسيانو پلار ژوندى وي يامړوي اګرکه دا زوى دنيکه مسکين هم وي په نيکه دلمسيانو

سرسايه ورکول واجب نده البته که يې دلمسيانو سرسايه ورکړه جواز لري.

قلت لكن في الخانية ليس علي الجد أن يؤدي الصدقة عن أولاد ابنه المعسر إذا كان الأب حيا باتفاق الروايات وكذا لو كان الأب ميتا في ظاهر الرواية اه.: ج٣ص٣٦٩ شامي.

په خاوند باندې دښځې سرسايه ورکول

(مسئله) که ښځه غني وه په خاوند باندې يې دښځې سرسايه ورکول واجب نده (خو هغه ښځې چې ګټه عائدات يا سرمايه نلري سرسايه د دې دي خاوند دخپله ماله ورکوي دا به دخاوند پر ښځه باندې احسان وي او صراحةً ترې اجازه اخستل ضروري نده ځکه عادتاً دښځې اجازه وي او دا حکم دبالغ عيال هم ده.

او که ښځه غني وه خو خاوند دخپلي بي بي سرسايه ورنکړي بيا پخپله په ښځه باندې واجب ده چې سرسايه دي اداء کړي) همدا راز په پلار باندې دبالغو زامنو سرسايه ورکول واجب نده، او که يې د دوي سرسايه ورکړه نو استحسانا رواده او صحت لري.

:مسئله: او که خاوند دخپلي ښځې له طرفه زکات ادا کوي نو په دي صورت کې بيا له ښځې څخه اجازه اخستل ضروري ده بي دښځې له نيته او بي له اجازي دښځې ترې زکات اداء کول صحت نلري.

ولايؤدي عن زوجته ولاعن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولوادي عنهم اوعن زوجته بغير امرهم أجزأهم استحسانا كذا في الهدايه وعليه الفتوي كذا في قاضيخان.: ج١ص١٩٣ هندية.

وعن أبي يوسف: يعطي الرجل صدقة الفطر عن نفسه، ويكتب إلي أهله، فيعطون حيث هم، وإن أعطي عن نفسه، وعنهم حيث هو، أو كتب إليهم حتي يعطوا عن أنفسهم وعنه يجوز.: ج٢ص٦٨٤ المحيط البرهاني.

قوله: (ولو أدي عنهما) أي عن الزوجة والولد الكبير، وقال في البحر: وظاهر الظهيرية أنه لو أدي عمن في عياله بغير أمره جاز مطلقا بغير تقييد بالزوجة والولد اه. قوله: (أجزأ استحسانا) وعليه الفتوي. خانية. وأفاد بقوله للاذن عادة إلي وجود النية حكما، وإلا فقد صرح في البدائع بأن الفطرة لا تتأدي بدون النية.تأمل.: ج٢ص٣٩٨ شامي.

ولو أدي عنها بلا إذن أجزأ استحسانا للاذن عادة فإنه يدل علي جواز أدائه عنها من ماله.: ج

۴ص۴۰۴ شامي كتاب الزكاة.

(وشرط صحة أدائها نية مقارنة له) أي للاداء (ولو) كانت المقارنة (حكما) كما لو دفع بلا نية ثم نوي والمال قائم في يد الفقير.: ج۲ص۲۹۲ درالمختار.: ج۲ص۱۴ شامي.

(پا ملرنه) دصدقة الفطر دواجب والي لپاره بلوغ شرط نده.

(و) يخرج عن (أولاده الصغار) لأن السبب رأس يمونه ويلي عليه لأنها تضاف إليه يقال زكاة الرأس ، وهي أمارة السببية ، والإضافة إلى الفطر باعتبار أنه وقته ، ولهذا تتعدد بتعدد الرأس مع اتحاد اليوم ، والأصل في الوجوب رأسه وهو يمونه ويلي عليه فيلحق به ما هو في معناه كأولاده الصغار لأنه يمونهم ويلي عليهم.:فتح القدير.

په مشر ورور باندې دکوچني ورور اوخور سرسايه

(مسئله) په مشر ورور باندې دكوچني ورور يادكوچني خور سرسايه وركول واجب نده كه څه هم دغه ورور اوخور دمشر ورور په عيال (نګهباني) كې وي.

ولايجب ان يؤدي عن اخوته الصغار ولاعن قرابته وان كانوا في عياله.: ج۱ص۱۹۳هندية.

ولا يجب أن يؤدي عن إخوته الصغار؛ ولا عن قرابته، وإن كانوا في عياله.: ج۳ص۳۷٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

واجب نده په زوى دپلار او دمور صدقة الفطر وركول

(مسئله) په زوى واجب نده چې دپلار او دمور (يادبل قريب) صدقة الفطر به اداء كوي كه څه هم دا مور اوپلار دزوى په نګهباني اوساتنه كې وي، ځكه ولايت نه پرې لري.

ولا يجب عليه أن يؤديها عن أبيه وأمه، وإن كانا في عياله؛ لأن لا ولاية له عليهم كالأولاد الكبار.

ولا يؤدي عن زوجته ولا عن أولاده الكبار، وإن كانوا في عياله، لكن لو أدي عنهم أو عن زوجته بغير أمرهم، أجزأهم استحساناً.: ج۳ص۳۷٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال: وليس علي الرجل أن يؤدي عن أبويه ولا عن أحد من قرابته وإن كانوا في عياله لأنه لا ولاية له عليهم ولأنه متبرع في الإنفاق عليهم فهو كمن تبرع بالإنفاق علي الغير فلا يجب عليه الصدقة عنهم باعتباره.: ج۳ص ۱۹۱ المبسوط للسرخسي.

كه دنابالغي انجلى كوزده وشي

(مسئله) سوال: که دنابالغي انجلۍ کوزده وشي خو واده (رخصتي) ددې دخاوند وکورته نه وي شوي نو د دې صدقة الفطر ورکول دچاپر زمه ده دپلار اوکه دخاوند؟

:جواب: دا مسئله يو څه تفصيل لري هغه داسي:

:**اول**: که دا نابالغه يابالغه انجلۍ مال داره وي نو صدقة الفطر د دې له ماله ورکول واجب ده.

:**دوهم**: اوکه دا انجلۍ بالغه وي خو مالداره نه وي نو صدقة الفطر ددې څخه اداء کول دهيچا پرزمه هم نشته ځکه پرې واجب نده.

:**دريم**: که چيرې نابالغه انجلۍ چي دخدمت قابله هم وي خپل ميړه ته ورواده شي نوپدي حال کې که دا انجلۍ مسکينه غريبه وه نوسرسايه ئي بلکل نشته نه پخپله پرانجلۍ اونه پرپلار باندې د انجلۍ اونه په خاوند د انجلۍ، اوکه انجلۍ غني وه بيا پخپله ددې په مال کې سرسايه واجبه ده، اوکه چيرې دا انجلۍ دخدمت قابله نه وي او ميړه ته نوي ور واده شوي اودپلارپه کورکې وي نوبيايې سرسايه په پلار باندې واجب ده.

ثم إذا كان للولد الصغير أو المجنون مال فإن الأب أو وصيه أو جدهما أو وصيه يخرج صدقة فطر أنفسهما ورقيقهما من مالهما عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالي.:ج۱ص۱۹۲ الفتاوي الهندية.

وأما الكبار العقلاء فلا يخرج عنهم عندنا وإن كانوا في عياله بأن كانوا فقراء زمني.:ج۲ص۲۰۲ بدائع الصنائع.

(قوله ولو زوج طفلته) اي الفقيرة اذاصدقة الغنية في مالها تزوجت اولا فأفاد تقييد المسألة بقيدين صلاحيتها للخدمة وتسليمها للزوج ولذا قال الشارح في باب النفقة فيمن تجب نفقتها علي الزوج وكذا صغيرة تصلح للخدمة أو للاستئناس إن أمسكها في بيته عند الثاني واختاره في التحفة اه وهو صريح بأنها لو لم تصلح لذلك لا تجب نفقتها علي الزوج وظاهره لو أمسكها في بيته فتجب علي أبيها فافهم.:ج۳ص۳٦۸ شامي.

که چيرې يو نفر داجنبي کسانو سرسايه ورکړي

(مسئله) که چيرې يو نفر دنورو (پرديو) کسانو غير دخپلو عيالونو څخه د ده دبل

چاسرسایه دهغوي بي اجازي ورکړي نو دا سرسایه صحت نلري (اجازه پکښې اخستل ضروري ده) ځکه چي دهرچا نفقه مؤنة یاولایت په بل باندې نه وي نو سرسایه یې هم په بل چاواجب نه وي.

ولایجوز ان یعطي عن غیرعیاله إلا بامره الي قوله والاصل ان صدقة الفطر متعلقة بالولایة والمؤنة فکل من کان علیه ولایته ومؤنته ونفقته فانه تجب علیه صدقة الفطر فیه وإلا فلا کذا في شرح الطحاوي.: ج۱ص۱۹۳هندیة.

که څه هم مریض روژه ونه نیسي خوسرسایه باندې شته

(مسئله) هغه شخص چې دمریضي یادبوډاتوب یا دبل عذر شرعي(مسافري، اودنفاس)له وجې روژه ونه نیسي په هغه باندې هم سرسایه ورکول واجب ده یعني که څه هم دعذر له وجې دروژې خوراک ورته روا وي لکن دسرسایي ورکړه بیاهم ورباندې واجب ده بشرط که دنصاب خاوند وو.

من افطر لکبر اومرض اوسفر یلزمه صدقة الفطر لان الامر بادائها مطلق عن هذا الشرط.:ج۳ص ۳٦۷ شامي.

سرسایه څه پدې ډول ورکولي شي

(مسئله) سوال: سرسایه په څرنګه اداء کړو؟

:جواب::**اول** :غنم یامیده کړي وُړه :پاوبلادوه کیلو(نیمه صاع احتیاطاً، اویا پاوکم دوه کیلو، یا دوه کیلو، یا هم د دې نیمي صاع اندازه راغلي ده په پاکستاني کیلو وزن سره، اوفي نفر دا غله اویانغد قیمت د دې غلي هم ورکولي شي).

: **دوهم**: اوربشي في نفر: تقریباً درینیمي کیلو احتیاطاً ورکولي شي.

: **دریم**:خورماوي في نفر: تقریباً درینیمي کیلو ورکولي شي.

: **څلورم** :کشمش في نفر یوه صاع تقریباً درینیمي کیلو ورکولي شي.

:**پنځم**: ترمیده پاوبلادوه کیلو: في نفر دی ورکولي شي اویانغد قیمت ددې مقدار ورکولی شي.

:پاملرنه: که یئ دا شیان بذات خود ورکول نو د دغوشیانو څخه به پیمانه وزن ورکوي، یعني په پوره پیمانه سره د دغوشیانو ورکول شرط ده (په اټکل به یئ نه

وركوي بلكي وروزن كوي به يې).

اوباقي نور اجناس دغلي چې وركوي هغه په اعتبار دپيماني سره نه دي بلكه په اعتبار دقيمت سره به يه وركوي، اودغنمو اوړه او د اوربشو اوړه داصلي دغنمو او داصلي د اوربشو په شان دي.

:مسئله: ددې مذكورو اجناسو ماسيوا كه څوك نور اقسام وركوي نو د دي ميو قيمت به كم سي كم تر دوو كيلو دغنمو دنغد قيمت سره برابر وي دا برابريدل يئ ضروري دي.

وَإِنَّمَا تجب صدقة الفطر من اربعة اشياء من الحنطة والشعيروالتمر والزبيب وهي نصف صاع من بر اوصاع من الشعيراوتمر ودقيق الحنطة والشعير وسويقهما مِثْلُهُمَا والخبز لايجوز الاباعتبار القيمة وهو الاصح الي ان وماسواء من الحبوب لايجوز الابالقيمة.:ج١ص١٩١هندية. وفتاوي الأصلية.

وأما الزبيب فقد ذكر في الجامع الصغير نصف صاع عند أبي حنيفة رحمه الله تعالي؛ لأنه يؤكل بجميع أجزائه وروي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالي صاع ، وهو قولهما ثم قيل يجوز أداؤه باعتبار العين والأحوط أن يراعي فيه القيمة هكذا في محيط السرخسي.:ج١ص١٩١ الفتاوي الهندية.

وإنما تجب صدقة الفطر من أربعة أشياء من الحنطة والشعير والتمر والزبيب كذا في خزانة المفتين وشرح الطحاوي وهي نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو تمر ، ودقيق الحنطة والشعير وسويقهما مثلهما والخبز لا يجوز إلا باعتبار القيمة ، وهو الأصح.:ج١ص١٩١ الفتاوي الهندية.

وما سواه من الحبوب لا يجوز إلا بالقيمة وذكر في الفتاوي أن أداء القيمة أفضل من عين المنصوص عليه وعليه الفتوي كذا في الجوهرة النيرة.:ج١ص١٩٢ الفتاوي الهندية.

الواجب في صدقة الفطر: صاع من تمر أو شعير أو زبيب، أو صاعٌ من بر «قمح» والصاع مكيال يتسع لما يزن بالأوزان الحالية كيلوين وربع تقريباً من القمح.:ج١٠ص٥٦٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

المبحث الثالث . جنس الواجب وصفته ومقداره: قال الحنفية : تجب زكاة الفطر من أربعة أشياء: الحنطة والشعير والتمر والزبيب، وقدرها نصف صاع من حنطة أو صاع من شعير أو تمر أو زبيب، والصاع عند أبي حنيفة ومحمد ثمانية أرطال بالعراقي، والرطل العراقي مئة وثلاثون درهماً، ويساوي ٣٨٠٠ غراماً؛ لأنه عليه السلام كان يتوضأ بالمد رطلين، ويغتسل بالصاع ثمانية أرطال ، وهكذا كان صاع عمر رضي الله عنه وهو أصغر من الهاشمي، وكانوا يستعملون الهاشمي. ودليلهم علي تقدير الفطرة بصاع أو نصفه: حديث ثعلبة بن صعير العذري أنه قال: خطبنا رسول الله صلّي الله عليه وسلم فقال:

«أدوا عن كل حر وعبد نصف صاع من بُرّ، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير». دفع القيمة عندهم: يجوز عند الحنفية أن يعطي عن جميع ذلك القيمة دراهم أو دنانير أو فلوساً أو عروضاً أو ما شاء؛ لأن الواجب في الحقيقة إغناء الفقير، لقوله صلّي الله عليه وسلم: «أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم» والإغناء يحصل بالقيمة، بل أتم وأوفر وأيسر؛ لأنها أقرب إلي دفع الحاجة، فيتبين أن النص معلل بالإغناء.:ج٣ص٣٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(پاملرنه) په سرسايه كښي مذكور اجناس هم وركولاى شي خو بهتره داده چې د ذكر شوو اجناسو قيمت فقير شخص ته وركړي، ځكه چې فقير خپل اصلي حاجتونه په پوره كړي لكه كورته غوړي ياكالي وغيره په راوړي يا دكور كرايه دا په اداء كړي.

دفع القيمة اي الدراهم افضل من دفع العين علي المذهب المفتي به جوهرة وبحرعن الظهيرية وهذافي السعة امافي الشدة فدفع العين افضل كمالايخفي.:ج٣ص٣٧٦ شامي.:فتاوي الأصلية.

(قَوْلُهُ : وَنُدِبَ دَفْعُ مُغْنِيَةٍ عَنْ سُؤَالِ يَوْمٍ) ظَاهِرُهُ تَعَلُّقُ الْإِغْنَاءِ بِسُؤَالِ الْقُوتِ وَالْأَوْجَهُ أَنْ يَنْظُرَ إلَي مَا يَقْتَضِيهِ الْحَالُ فِي كُلِّ فَقِيرٍ مِنْ عِيَالٍ وَحَاجَةٍ أُخْرَي كَدُهْنٍ وَثَوْبٍ وَكِرَاءِ مَنْزِلٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَمَا فِي الْفَتْحِ.:درر الحكام شرح غرر الأحكام.

كه د دوو كيلو دخرما قيمت له نيم صاع دغنموسره برابرؤ

(مسئله) كه څوک دوه كيلوخرما صدقة الفطر وركړي چې ددې خرما قيمت له نصف (نيم صاع د دوو كيلو) دغنمو سره برابر وي، ياله نصف صاع كم غنم يانصف صاع غنم وركړي له مقداره د ادا دخرماوو څخه چې ددې غنموقيمت له صاع دخرماوو سره برابروي داسي طريقه جواز نلري، لهذا كه چا في نفر دوه كيلوخرما صدقة الفطر وركړي وه نودي دوه كيلو نوره خرماهم وركړي (والحاصل أن دفع القيمة إنما يجوز لو دفع من غير المنصوص أما لو دفع منصوصا بطريق القيمة عن منصوص آخر لا يجوز إلا أن يبلغ المدفوع الكمية المقدرة شرعا).

ولو أدي نصف صاع تمر تساوي نصف صاع حنطة لا يجوز؛ لأن كل واحد منهما منصوص عليه، والمقصود من الكل واحد.:ج٢ص٢٨١ المحيط البرهاني.

قوله أو قيمة ذلك أي من غير ما نص عليه فلو دفع منصوصا عن منصوص آخر بطريق القيمة لم

يجز إلا أن يبلغ المدفوع الكمية المقدرة منه شرعا مثاله دفع نصف صاع تمر تبلغ قيمته نصف صاع بر أو صاعا من البر أو أقل من نصف صاع بر عن صاع تمر وقيمته تبلغه لم يجز.:ج٤ص٢٦٨ فتح القدير.

قوله (إذ العطف للمغايرة) فإن عطف القيمة علي المنصوص المفهوم من قوله كالفطرة يقتضي أن القيمة من غير المنصوص اهـ ح وما في النهر من قوله وفيه نظر إذ القيمة أعم من قيمة المنصوص عليه وغيره اهـ فيه كلام ذكرناه فيما علقناه علي البحر فافهم والحاصل أن دفع القيمة إنما يجوز لو دفع من غير المنصوص أما لو دفع منصوصا بطريق القيمة عن منصوص آخر لا يجوز إلا أن يبلغ المدفوع الكمية المقدرة شرعا فلو دفع نصف صاع تمر تبلغ قيمته نصف صاع بر لا يجوز عليه أن يتم لمن أعطاهم القدر المقدر من ذلك الجنس الذي دفعه لهم فإن لم يجدهم بأعيانهم استأنف في غيرهم وتمامه في البحر.:ج٥ص١٤٥ شامي.

په سرسايه كې بيكاره غله اوښه غله سره برابرده

(مسئله) په سرسايه كې بيكاره غله او ښه غله سره برابره ده يعني دواړه قسمه وركولای شي خو كه وراسته غنم يا عيبجن غنم وركړي او يا قيمت دبيكارو ده اداء كړي نو بيا به مقدار د نقصان هم اداكوي.

او امام حسن رحمه الله وايي: كه قيمت وركوي نو په قيمت كې داوسط شي قيمت وركول معتبر دی او كه قيمت د دې شي كم تر اوسط وو بيا جواز نلري.

قوله (ولو رديئا) قال في البحر وأطلق نصف الصاع والصاع ولم يقيده بالجيد لأنه لو أدي نصف صاع رديء جاز وإن أدي عفنا أو به عيب أدي النقصان وإن أدي قيمة الرديء أدي الفضل كذا في الظهيرية.:ج٣ص٣٧٣ شامي. :ج١ص١٦٢ فتاوي الأصلية.

ولو أدي الحنطة رديئة جاز، وإن كان عفناً، أو به عيب أدي لنقصان، وقد اعتبر الحسن في رواية قيمة الوسط في الجواز، وأما إذا كان قيمته دون قيمة الوسط لا يجوز.:ج٢ص٦٨١ المحيط البرهاني.

په سرسايه كې دبازار نرخ معتبر دی

(مسئله) دسرسايي داجناسو (غنموخرما وغيره...) په قيمت كې دبازار نرخ معتبر دی (دبازار له نرخه به نغد قيمت حسابوي) او دحكومت (يوټليټي سټور) د دوكانو قيمت او نرخ معتبر نده.:ج ٣ص١١٣ فتاوي رحيمية.

:پاملرنه: دشیانو دنرخ په قیمتونوکې دښارونو فرق وي مثلاً په یوه ښارکې غنم آرزانه وي او په بل کې بیا ګران وي خو دصدقة الفطر ورکونکي ته دخپل ښار چې پکښې اوسي دنرخ قیمت په نرخ کې معتبر دی نه دبل ښار.

ويقوم في البلد الذي المال فيه ولو في مفازة ففي أقرب الأمصار إليه فتح.:ج۲ص۲۸۶ شامي.

(قوله: ويقوم في البلد الذي المال فيه) فلو بعث عبدا للتجارة في بلد آخر يقوم في البلد الذي فيه العبد بحر (قوله: ففي أقرب الأمصار إليه) أي إلي المفازة ، وذكر الضمير باعتبار الموضع.:ج ۲ص۲۸۶ شامي.

په سرسايه کې بهتر عمل

(مسئله) دسرسایي په ورکولوکې دي هرغني اوباد کوشش وکړي چې دسرسایي په ورکولوکې دقیمت بها شیانو (ګرانوشیانو لکه کشمشو، خرما) اویانغد قیمت ددې قیمت بهاشیانو ده په سرسایه کې اداء کړي، ځکه چې په ورځ دقیامت کې بیا د دې زیات ثوابونه پیداءکړي اوچې پیداءکونکي دثواب زیات پرې خوشحاله شي.

((دنن عصرغنیان اوخانان هم دکمزوروغنمو حساب دسرسایو ده ورکوي، اوحال دا ده چې دغنمو دقیمت سرسایه خو غریبان هم اداءکوي، چې الله جل جلاله وای دروږو تقصیر اوپکې خطاګاني پداسرسایه سره رامعاف کړي، لهذا دا غنیان دي دکشمشو اویا دخرماو دنصاب څخه سرسایه اداء کوي یوخوبه زیات ثوابونه وګټي، اوبل چې مسکینان هم یوڅه پرې هوساشي. :مصنف)).

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (۹۲).:آل عمران سورة قرآن كريم.

(فائده) حدثنا أبو داود عن أبي حرة عن الحسن أنه قال على الاعراب صدقة الفطر صاع من لبن .:۱۷ص۱۵۳ المصنف–ابن أبي شيبة.

وقال الحسن بصري: اذا أعطى البدوي والأعرابى صاعاً من لبن في صدقة الفطر أجزأه ذالك. :ج۲ص۱۱۶ فقه الحسن بصري.

خاوندکه خپلي ښځې ته صدقة الفطر ورکړي

(مسئله) که خاوندغني وي اوښځه فقیره وي اویاښځه غني وي اوخاوندېې فقیر

وي نو دوي يو بل ته صدقة الفطر نشي سره ورکولی.

(ولا تدفع المرأة إلي زوجها عند أبي حنيفة، وقالا: تدفع إليه) لقوله صلي الله عليه وسلم: (لك أجران: أجر الصدقة وأجر الصلة) قاله لامرأة ابن مسعود – وقد سألته عن التصدق عليه – قلنا: هو محمول علي النافلة. هداية، قال في التصحيح: ورجح صاحب الهداية وغيره قول الإمام، واعتمده النسفي وبرهان الشريعة. اهـ.:ج۱ص ۸۰ اللباب في شرح الكتاب

ولا يدفع إلي امرأته للاشتراك في المنافع عادة ، ولا تدفع المرأة إلي زوجها عند أبي حنيفة رحمه الله تعالي كذا في الهداية .:ج۱ص۱۸۹ الفتاوي الهندية

په سرسايه کې کوم شيان چې په نص راغلي دي

(مسئله) په سرسايه کې چې کوم شيان په نص کې راغلي دي دهغوي تکميل دځينو په ځينو په اعتبار دعين سره رواده:

مثلاً نيم صاع اوربشي اونيم صاع خرماچې سره يوځای کړي نو احناف وايي چې رواده چې ديوه نفر دطرفه ځخه اداء شي، امام شافعي رحمة الله تعالی عليه وايي جواز نلري.

(پاملرنه) اوکوم شيان چې په نص کې راغلي دي نو دهغوي تکميل په اعتبار دقيمت سره دځينوپه ځينو نده روا فرق نلري که له يوجنس ځخه وي اوکه له دوو جنسو ځخه وي.

تنبيه: يجوز عندنا تكميل جنس من جنس آخر من المنصوص عليه ففي البحر عن النظم لو أدي نصف صاع شعير ونصف صاع تمر أو نصف ساع تمر ومنا واحدا من الحنطة أو نصف صاع شعير وربع صاع حنطة جاز خلافا للشافعي.:ج۳ص۳۷۳ شامي.

قال في البدائع ولا يجوز أداء المنصوص عليه بعضه عن بعض باعتبار القيمة سواء كان الذي أدي عنه من جنسه أو من خلاف جنسه بعد أن كان من المنصوص عليه.:ج۳ص۳۷۳ شامي.:فتاوي الاصلية.

دسرسايي افضل وخت

(مسئله) دسرسايي د ادا کولو افضل اوبهتر وخت دکوچني اختر دسپيدو دراختلو سره شروع کيږي او دسهار دلمانځه تر وخت پوري وي.

الوقت المستحب لاداء صدقة الفطر مابعدطلوع الفجر الي ان يصلي الامام حتي تصل الي الفقير فيصير الفقير فارغ ا لبال.:ج۱ص۲٤٤ فتاوي الولوالجية.

دصدقة الفطردجواز وخت

(مسئله) دا هم روا ده چې داخترڅخه څوورځې مخکې يعني درمضان دروژې دمياشتې په اخري سركې اويايئ په اول سر دروژې دمياشتې كې صدقة الفطر وركړي جوازلري او اداء شوه.

لوادي قبل يوم الفطر بيوم اويومين جاز والصحيح من المذهب عندناان تعجيله جائزلسنة اولسنتين لان السبب متقرر وهوالرأس فهو نظير تعجيل الزكاة بعد كمال النصاب.:ج۳ص۱۲۲ المبسوط للسرخسي.

واماوقت الوجوب فطلوع الفجرمن يوم الفطر ولوعجل قال الامام السرخسي لم يذكرمحمدفصل التعجيل وقال ابوالحسن الكرخي ان عجل قبل العيدبيوما ويومين يجوز.:ج۱ص۲۷٥ خلاصة الفتاوي.

(قوله فإن قدموها قبل يوم الفطر جاز) لأنه أداء بعد تقرر السبب فأشبه التعجيل في الزكاة قال في الفتاوي يجوز تعجيلها قبل يوم الفطر بيوم أو يومين.

وقال خلف بن أيوب يجوز إذا دخل شهر رمضان ولا يجوز قبله.

وقال نوح بن أبي مريم يجوز في النصف الأخير من رمضان ولا يجوز قبله والصحيح أنه يجوز إذا دخل شهر رمضان وهو اختيار محمد بن الفضل وعليه الفتوي.:ج۱ص٤۲۷ الجوهرة النيرة.

وفي الهداية والتبيين وشروح الهداية ، وفي فتاوي قاضي خان وقال خلف بن أيوب: يجوز التعجيل إذا دخل رمضان ، وهكذا ذكره الإمام محمد بن الفضل ، وهو الصحيح في فتاوي الظهيرية والصحيح أنه يجوز تعجيلها إذا دخل شهر رمضان ، وهو اختيار الشيخ الإمام أبي بكر محمد بن الفضل وعليه الفتوي ا هـ .:ج۲ص۲٥٥ البحر الرائق.

اختلافي سرسايه

(مسئله) اختلافي سرسايه داده چې په جواز اوپه عدم جوازكې يې اختلاف ده لكن قوي اوراجح قول بياهم دا ده چې جواز لري.

دا هغه سرسايه ده چې دروژې دمياشتې څخه مخكې ټول كال دصدقة الفطر د ادا كولو وخت ده كه نه!

:جواب:سړی کولای شي چې صدقة الفطر مخکې یا وروسته له میاشتې د رمضان څخه د کال په هره میاشت کې که وغواړي اداء دي کړي ځکه که څه هم وجوب د سرسایي نده شوي خو وجوب آخر چې سر د سرسایي والا موجود ده داشته، خو دا خلاف احتیاط عمل ده.

او په بحر الرائق او تنویر الابصار او یو څو نورو کتابونو کې یې دا ریه مختاره کړي چې تر روژې وړاندي دصدقة الفطر ورکول صحت نلري.

خو نورو ټولو متونو اوشروحو اوفتاوی وو لیکلي دي چې تر رمضان المبارک وړاندي هم دصدقة الفطر ورکول جواز لري اوفتاوی الوالوالجیه اوشامي لیکلي چې همدغه قول ظاهر الروایة او مذهب هم ده.

:۱ پاملرنه: صدقة الفطر هروخت ورکول کیدلای شي خو دصبح صادق وروسته او دعیدګاه ترلمانځه مخکې یې اداکول سنت عمل ده اوپدي رنګه مستحب اومقبول زکات هم ده چې دعیدګاه ترلمانځه مخکې صدقة الفطر اداء شي، اوددې وخت ماسیوا بل وخت که یې اداء کړي نو اداء (ساقطه) به شي (خو نفلي صدقة به وي) لکه دنورو واجباتو قضاء چې راوړي نو اداء خو به شي خو قضاء في الوقت به نشي.

:۲ پاملرنه: په روایت دحسن بن زیاد له امام أبي حنیفة رحمه الله څخه صدقة الفطر د کال یا د دوو کالو مخکې ورکول هم جواز لري لکه زکات، عشرونه او کفاره دقتل.

خوبعض احناف وايي: چې خاص دروژې په ټوله میاشت کې صدقة الفطر ورکول جواز لري او دا قول هم صحیح او مفتٰی به بلل شویدی.

:۳ پاملرنه: که دکوچني اختر دسهار په وخت چا صدقة الفطر اداء نکړه نو په تاخیر سره دا صدقة الفطرنه ساقطیږي که څه هم ډېر وخت یې پسي وځنډوي بیا یې قضاء واجب ده ((ولو که دا ځنډونکی نفر بیا که فقیر هم وګرځي نو هغه صدقة الفطر نه ترې ساقطیږي. ولاتسقط الفطرة ولوصار فقیرا.: ج۱ص۳۴۶ جامع الرموز)).

:۴ پاملرنه: شوافیع وايي چې په ټوله میاشت درمضان کې صدقة الفطرورکول جوازلري، او مخکې ترمیاشتي درمضان صدقة الفطر ورکول بیا جوازنه لري، ځکه

چې سبب د صدقة الفطر روژه او فطرده، کله چې يو سبب موجود شو نو مخکې يې له اختر څخه په مياشت د رمضان کې ورکول جواز لري.

وإن قدموها علي يوم الفطر جاز ، ولا تفضيل بين مدة ، ومدة ، وهو الصحيح ، وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط ، وكان عليهم إخراجها كذا في الهداية .:ج١ص١٩٢ الفتاوي الهندية.:ج٣ص٤٥٢ الفتاوي التاتارخانية.

(فإن قدموها): أي الفطرة (قبل يوم الفطر جاز) ولو قبل دخول رمضان، كما في عامة المتون والشروح، وصححه غير واحد، ورجحه في النهر، ونقل عن الولوالجي أنه ظاهر الرواية.:ج١ص٨٢ اللباب في شرح الكتاب.

قلت فكان هوالمذهب وصح ادائها اذاقدمه علي يوم الفطر اوآخره بشرط دخول رمضان في الاول هوالصحيح وبه يفتي جوهرة، وبحر عن الظهيرية لكن عامة المتون والشروح علي صحة التقديم مطلقا وصححه غيرواحد ورجحه في النهر ونقل عن الوالوالجية انه ظاهر الرواية قلت فكان هوالمذهب. :ج٣ص٣٧٦ شامي.

قلت وحيث كان في المسئالة قولان مصححان تخير المفتي بالعمل با يهما الا اذا كان لاحدهما مرجح ككونه ظاهر الرواية وقد اجتمعت هذه المرجحات هنا للقول بالاطلاق فلايعدل عنه.: ج٣ص٣٧٧ شامي.

(قوله: وهو الصحيح) هو ما عليه المتون بقولهم وصح لو قدم أو أخر (قوله : مطلق) أي عن الوقت فتجب في مطلق الوقت وإنما يتعين بتعيينه فعلا أو آخر العمر ، ففي أي وقت أدي كان مؤديا لا قاضيا كما في سائر الواجبات الموسعة غير أن المستحب قبل الخروج إلي المصلي لقوله عليه الصلاة والسلام { أغنوهم عن المسألة في هذا اليوم } .:ج٢ص٧٨ شامي ٦ جلده.

(قوله: وصح لو قدم أو أخر) أي صح أداؤها إذا قدمه علي يوم الفطر أو أخره أما التقديم فلكونه بعد السبب ؛ إذ هو الرأس ، وأما الفطر فشرط الوجوب كما قدمناه ؛ ولهذا قالوا : لو قال لعبده : إذا جاء يوم الفطر فأنت حر فجاء يوم الفطر عتق العبد ويجب علي المولي صدقة فطره قبل العتق بلا فصل ؛ لأن المشروط متعقب عن الشرط في الوجود لا مقارن بخلاف العلة فإن المعلول يقارنها ، وكذا لو كان للتجارة يجب علي المولي زكاة التجارة إذا تم الحول بانفجار الصبح من يوم الفطر ، ونظيرهما ما لو قال لعبده : إن بعتك فأنت حر حيث يصح البيع كذا في النهاية فصار كتقديم الزكاة علي الحول بعد ملك النصاب بمعني أنه لا فارق لا أنه قياس فاندفع به ما في فتح القدير من أن حكم الأصل علي

خلاف القياس فلا يقاس لكنه وجد فيه دليل ، وهو حديث البخاري وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو بيومين وأطلق في التقديم فشمل ما إذا دخل رمضان وقبله وصححه المصنف في الكافي.:ج٢ص٢٥٥ البحر الرائق.

ووقت وجوبها من طلوع فجر عيد الفطر ويصح أداؤها مقدما ومؤخرا لأن وقت أدائها العمر فلو أخرجها في أي وقت شاء كان مؤديا لا قاضيا كما في سائر الواجبات الموسعة.:ج١ص٩٨٩ الفقه علي المذاهب الأربعة صدقة الفطر.:ج٦ص٢٨٣٧ اعلاء السنن.

قال والصحيح انه يجوزلسنة اولسنتين وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة وذكر السنة والسنتين وقع اتفاقا بل يجوز مطلقا لو ادي عن عشرسنين او اكثر.:ج١ص٢٧٥ خلاصة الفتاوي.

لكن المفتي به اشتراط دخول رمضان، فلا يجوز تقديمها عن رمضان.:ج٣ص٣٨٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

وسبب الخلاف بين الجمهور والحنفية: هل زكاة الفطر عبادة متعلقة بيوم العيد؛ أو بخروج شهر رمضان؛ لأن ليلة العيد ليست من شهر رمضان.:ج٣ص٣٨٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

إخراجها قبل وقتها: ذهب المالكية والحنابلة إلي أنه يجوز تقديمها عن وقتها يومين لقول ابن عمر رضي الله تعالي عنهما : كانوا يعطون صدقة الفطر قبل العيد بيوم أو يومين.

وذهب الشافعية إلي أنه يسن إخراجها قبل صلاة العيد ويكره تأخيرها عن الصلاة ، ومحرم تأخيرها عن يوم العيد بلا عذر ؛ لفوات المعني المقصود ، وهو إغناء الفقراء عن الطلب في يوم السرور ، فلو أخرها بلا عذر عصي وقضي ،لخروج الوقت.

وروي الحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه يجوز تقديمها عن وقتها سنة أو سنتين كالزكاة.

وذهب بعض الحنفية إلي أنه يجوز تقديمها في رمضان فقط ، وهو قول مصحح للحنفية.:ج٢٣ ص٣٤١ الموسوعة الفقهية الكويتية.

ومن حكمها أنها لا تسقط بالتأخير، وإن طالت المدة، هكذا ذكر القدوري في «شرحه» وأن يجوز تعجيلها قبل يوم الفطر بيوم أو يومين في رواية الكرخي، وعن أبي حنيفة لسنة أو سنتين، وعند بعض المشايخ يجوز التعجيل في شهر رمضان، ولا يجوز قبله، وذكر الصدر الشهيد في شرح كتاب الصوم أن ذكر اليوم والسنة في رواية الكرخي، ورواية أبي حنيفة وقع اتفاقاً، لا لتقييد الجواز به.:ج٥ص٣٧ المحيط البرهاني.

(قوله: فإن قدموها قبل يوم الفطر جاز) لأنه أداء بعد تقرر السبب فأشبه التعجيل في الزكاة قال في

الفتاوي يجوز تعجيلها قبل يوم الفطر بيوم أو يومين.

وقال خلف بن أيوب يجوز إذا دخل شهر رمضان ولايجوز قبله.

وقال نوح بن أبي مريم يجوز في النصف الأخير من رمضان ولا يجوز قبله والصحيح أنه يجوز إذا دخل شهر رمضان وهو اختيار محمد بن الفضل وعليه الفتوي.: ج١ص٤٢٧ الجوهرة النيرة.

ويصح تعجليها وتأخيرها، فيجوز أداء صدقة الفطر إذا قدمه بعد دخول رمضان علي وقت الوجوب وهو يوم الفطر، أو تأخيره عنه، أما جواز التقديم فلوجود سبب الوجوب، فصار كأداء الزكاة بعد وجوب النصاب، ولا تفصيل فيه بين مدة ومدة. وأما جواز الأداء بعد يوم الفطر فلأنه قربة مالية معقولة المعني، فلا تسقط بعد الوجوب إلا بالأداء كالزكاة. والخلاصة: أنه يجوز تقديمها قبل يوم الفطر ولو قبل دخول رمضان، وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط، وكان عليهم إخراجها، وكونها قبل دخول رمضان هو ظاهر الرواية، لكن المفتي به اشتراط دخول رمضان، فلا يجوز تقديمها عن رمضان.: ج٣ص٣٨٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

أن يؤدي صدقة الفطر قبل خروج الناس إلي الصلاة، ولا بأس بأدائها قبل العيد بأيام، تمكيناً للفقير من الانتفاع بها في العيد، قال ابن عباس: فرض رسول الله صلّي الله عليه وسلم زكاة الفطر طُهرة للصائم من اللغو والرَّفَث، وطعْمه للمساكين، فمن أداها قبل الصلاة، فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات».: ج٢ص٥٤٠ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(ويستحب للناس أن يخرجوا الفطرة يوم الفطر قبل الخروج إلي المصلي) ليتفرغ بال المسكين للصلاة (فإن قدموها): أي الفطرة (قبل يوم الفطر جاز) ولو قبل دخول رمضان، كما في عامة المتون والشروح، وصححه غير واحد، ورجحه في النهر، ونقل عن الولوالجي أنه ظاهر الرواية (وإن أخروها عن يوم الفطر لم تسقط) عنهم (وكان) واجباً عليهم إخراجها) لأنها قربه مالية معقولة المعني، فلا تسقط بعد الوجوب إلا بالآداء كالزكاة.: ج١ص٨٢ اللباب في شرح الكتاب.

قال رحمه الله (وصح لو قدم أو أخر) أي جاز أداء صدقة الفطر إذا قدمه علي وقت الوجوب وهو يوم الفطر أو أخره عنه . أما جواز التقديم فلأن سبب الوجوب قد وجد وهو رأس يمونه ويلي عليه فصار كأداء الزكاة بعد وجود النصاب ولا تفصيل فيه بين مدة ومدة في الصحيح وعند خلف بن أيوب يجوز تعجيلها بعد دخول رمضان لا قبله لأنه صدقة الفطر ولا فطر قبل الشروع في الصوم وقيل يجوز تعجيلها في النصف الأخير من رمضان وقيل في العشر الأخير وعند الحسن بن زياد لا يجوز تعجيلها أصلا كالأضحية قلنا الأضحية غير معقولة فلا تكون عبادة إلا في وقت مخصوص بخلاف التصدق وأما جواز

الأداء بعد يوم الفطر فلأنها قربة مالية معقولة المعني فلا تسقط بعد الوجوب إلا بالأداء كالزكاة وقال الحسن بن زياد تسقط بمضي يوم الفطر لأنها قربة اختصت بيوم العيد فتسقط بمضيه كالأضحية تسقط بمضي أيام النحر قلنا هي قربة معقولة علي ما بينا فلا تسقط بمضي الوقت كالزكاة بخلاف الأضحية لأن إراقة الدم غير معقول المعني فلا تكون قربة إلا في وقتها .

وإذا مضي وقتها لا تسقط أيضا وإنما ينتقل إلي التصدق بها والمستحب أن يخرجها بعد طلوع الفجر من يوم الفطر قبل صلاة العيد بذلك أمر النبي صلي الله عليه وسلم فيما رواه البخاري ومسلم وقال عليه الصلاة والسلام { من أداها قبل الصلاة فهي صدقة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات } ولأن المستحب أن يأكل هو قبل الصلاة فيقدم للفقير أيضا ليأكل منها قبلها ويتفرغ للصلاة.: تبيين الحقائق باب صدقة الفطر.

(قوله والمستحب أن يخرجها إلي آخره) قال في الغاية وأما وقت أدائها فيوم الفطر من أوله إلي آخره وبعده يجب القضاء عند بعض أصحابنا والأصح أنه يكون أداء ويجب وجوبا موسعا ذكره في المحيط وفي الذخيرة لا يسقط بالتأخير ولا بالافتقار بعد وجوبها ا هـ .: تبيين الحقائق باب صدقة الفطر.

(قوله وقيل يجوز تعجيلها) قائله نوح بن أبي مريم .ا هـ .دراية .(قوله وإذا مضي وقتها لا تسقط) قال الكمال وما قيل من منع سقوط الأضحية بل ينتقل إلي التصدق بها ليس بشيء إذ لا ينتفي بذلك كون نفس الأضحية وهو إراقة دم سن مقدر قد سقط وهذا شيء آخر وربما يؤخذ سقوطها ببادئ الرأي من حديث ابن عباس المقدم أول الباب حيث قال من أداها قبل الصلاة فهي صدقة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي المؤداة بعد الصلاة غير أنه نقص الثواب فصارت كغيرها من الصدقات علي أن اعتبار ظاهره يؤدي إلي سقوطها بعد الصلاة وإن كان في باقي اليوم وليس هذا قوله هو مصروف عنه عنده ا هـ والله أعلم.: تبيين الحقائق باب صدقة الفطر.

(قوله فإن قدموها علي يوم الفطر جاز لأنه أدي بعد تقرر السبب) يعني الرأس الذي يمونه ويلي عليه.(فأشبه تعجيل الزكاة) ينبغي أن لا يصح هذا القياس ، فإن حكم الأصل علي خلاف القياس ، فلا يقاس عليه ، وهذا لأن التقديم وإن كان بعد السبب هو قبل الوجوب وسقوط ما سيجب إذا وجب بما يعمل قبل الوجوب خلاف القياس فلا يتم في مثله إلا السمع ، وفيه حديث البخاري عن ابن عمر { فرض رسول الله صلي الله عليه وسلم صدقة الفطر إلي أن قال في آخره وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين } وهذا مما لا يخفي علي النبي صلي الله عليه وسلم بل لا بد من كونه بإذن سابق فإن الإسقاط

قبل الوجوب مما لا يعقل فلم يكونوا يقدمون عليه إلا بسمع ، والله سبحانه أعلم .

(قوله هو الصحيح) احتراز عن قول خلف يجوز تعجيلها بعد دخول رمضان لا قبله لأنه صدقة الفطر ، ولا فطر قبل الشروع في الصوم ، وعما قيل في النصف الأخير لا قبله ، وما قيل في العشر الأخير لا قبله .

وقال الحسن بن زياد : لا يجوز التعجيل أصلا (قوله لأن وجه القربة فيها معقول إلخ) ظاهر ، وبه يبطل قول الحسن بن زياد أنها تسقط كالأضحية بمضي يوم النحر ، والفرق ظاهر من كلام المصنف ، وما قيل من منع سقوط الأضحية بل ينتقل إلي التصديق بما ليس بشيء ، إذ لا ينتفي بذلك كون نفس الأضحية وهوإراقة دم سن مقدر قد سقط ، وهذا شيء آخر ، وربما يؤخذ سقوطها ببادئ الرأي من حديث ابن عباس المتقدم أول الباب حديث قال : { من أداها قبل الصلاة فهي صدقة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات } لكن قد يدفع باتحاد مرجع ضمير أداها في المرتين إذ يفيد أنها هي المؤداة بعد الصلاة غير أنه نقص الثواب فصارت كغيرها من الصدقات ، علي أن اعتبار ظاهره يؤدي إلي سقوطها بعد الصلاة وإن كان في باقي اليوم ، وليس هذا قوله فهو مصروف عنه عنده.:فتح القدير باب صدقة الفطر.

ومن حكمها أنها لا تسقط بالتأخير، وإن طالت المدة، هكذا ذكر القدوري في «شرحه» وأن يجوز تعجيلها قبل يوم الفطر بيوم أو يومين في رواية الكرخي، وعن أبي حنيفة لسنة أو سنتين، وعند بعض المشايخ يجوز التعجيل في شهر رمضان، ولا يجوز قبله، وذكر الصدر الشهيد في شرح كتاب الصوم أن ذكر اليوم والسنة في رواية الكرخي، ورواية أبي حنيفة وقع اتفاقاً، لا لتقييد الجواز به.:ج٢ص٢٨٠ المحيط البرهاني.

ولو عجل صدقة الفطر علي يوم الفطر: ذكر الكرخي أنه إذا عجل بيوم أو يومين جاز، ولم يذكر أنه لو عجل بأكثر من ذلك هل يجوز؟.

وروي الحسن عن أبي حنيفة أنه يجوز التعجيل بسنة وسنتين، وعن خلف بن أيوب أنه يجوز التعجيل بشهر لا غير.

وعن الحسن أنه قال: لا يجوز التعجيل، ولا يجوز دون يوم الفطر، ولو لم يؤد يوم الفطر تسقط عنه.

والصحيح رواية الحسن بن زياد، لان سبب الوجوب هو رأس يمونه، لولايته عليه، والوقت شرط الوجوب، والتعجيل بعد سبب الوجوب جائز، كما في الزكاة.: تحفة الفقهاء باب صدقة الفطر.

وأما وقت الاداء فهو يوم الفطر من أوله إلي آخره، ثم بعده يسقط الاداء ويجب القضاء عند بعض

أصحابنا.:تحفة الفقهاء باب صدقة الفطر.:ج۲ص۱۲۲ فقه الحسن بصري.

كه يونفرصدقه فطر ادا كړي مخكې له نصاب شرعي

(مسئله) كه يو نفر(غريب)صدقه فطر ادا كړي مخكې له نصاب شرعي (او سمد ستي لړ) وروسته بياغني شو نو صدقه فطرترې ساقطه ده په مخكيني ادا كولو سره.

ولو عجل صدقة الفطر قبل النصاب ثم ملكه صح كذا في البحرالرائق.:ج۱ص۱۹۲ الفتاوي الهندية.

كه يوسړي په صدقه فطر كې رختونه وركول

(مسئله) كه يوسړی په صدقه فطركې رختونه ياغوړي ياچای وركوي نو دا اجناس به په اعتبار دقيمت دغنمو اودخرماؤ سره وركوي:

مطلب دا چې دفي نفر سر ته به دپوره صدقه فطر دغنمو اويا دخرما وو حساب كيږي بيابه پدي تهول قيمت سره رختونه ياغوړي پرې اخلي اوپه مسكينانوبه يئ تقسيموي.

(نصف صاع) فاعل يجب (من بر أو دقيقه أو سويقه أو زبيب) وجعلاه كالتمر، وهو رواية عن الامام وصححه البهنسي وغيره. والشرنبلالية عن البرهان: وبه يفتي (أو صاع تمر أو شعير) ولو رديئا، وما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة.:ج۲ص۴۰۰ الدر المختار.

كه يو انسان له سپيدو مخكې وفات شي

(مسئله) دكوچني اختر دصبح صادق دراختلوسره صدقه فطر واجبيږي نوكه چېرې يوانسان دكوچني اختر دورځې له سپيدو وړاندي وفات شو نو سرسايه يې واجب نده.

اوكه چېرې د دي اختر دورځې له سپيدوڅخه وروسته يو ماشوم وزيږيدو يايوه كافر اسلام قبول كړو يايوفقير له همدغه سپيدوڅخه وروسته صاحب دنصاب (غني)شو نو پدي صورتونوكښې صدقة الفطر واجب نده.

اوكه دصبح صادق څخه مخته يوماشوم پيداشو ياكافرمسلمان شو يافقير غني شو نو بياصدقة الفطر پرې واجب ده.

:يادونه: اوكه يوڅوك وروسته ترسپيدو د اختر دورځې وفات شي، اوياغني

فقير شي وروسته ترسپيدو د اختر دورځې ددې خلكو صدقة الفطر وركول واجب دە.

خوهغه څوک چې وروسته ترسپيدو د اختر دورځې وفات شي نوصدقة الفطر به دده دتركي څخه نه اخستلي كيږي، مګر كه دټولو ورثه ؤو دميت رضا وه د دې تبرع، اوكه ميت وصيت كړى ؤو پدې صدقة الفطر سره نوپه ثلث دمال دميت كې دا وصيت چليدلى شي.

يجب بطلوع الفجر فمن مات قبله اي الفجر اوولد بعده او اسلم لاتجب عليه لانه وقت الوجوب ليس باهل وكذا لو افتقر قبله او ايسر بعده كمافي الهنديه.:ج۳ص۳۷٦ شامي.

ووقت الوجوب بعد طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر فمن مات قبل ذلك لم تجب عليه الصدقة ، ومن ولد أو أسلم قبله وجبت ومن ولد أو أسلم بعده لم تجب ، وكذا الفقير إذا أيسر قبله تجب ، ولو افتقر الغني قبله لم تجب كذا في محيط السرخسي ، ومن مات بعد طلوع الفجر فهي واجبة عليه ، وكذا إذا افتقر بعد يوم الفطر كذا في الجوهرة النيرة.:ج۱ص۱۹۲ هندية.

ومن مات وعليه زكاة الفطر لم يؤخذ من تركته الا أن يشاء ورثته أن تبرعوا بذالک عنه وان أوصي بذالک من ثلثه.:ج۳ص۴٦۳ الفتاوي التاتارخانية.

صدقة الفطر ورور ياخور ته وركول

(مسئله)سوال:خپل ورور ياخپلي خور ته صدقة الفطر وركول څه حكم لري؟

:جواب:كه ديوه سړي خپل ورور ياخپله خور چې ورنه جداوي اوغريبان هم وي نو دا بل غني ورور دا خپل فقير ورور اوفقيري خورته صدقة الفطرياز كات وركولى شي او غاړي د دې غني ورور پدې وركولو سره خلاصيږى، صدقة الفطر يازكات اداء كيږي((اوكه يي خور ياورور غنيان ول بيا ودوى ته دزكات يا دصدقة الفطر وركول د ورور ورته جواز نلري)).

اوهمدا رنګي صدقة الفطريازكات چې ده دا خوريانو خالګانو توريګانو او د دوي زامنو ته هم وركولى شي.

والأفضل في الزكاة والفطر والنذر الصرف أولا إلي الإخوة والأخوات ثم إلي أولادهم ثم إلي الأعمام والعمات ثم إلي أولادهم ثم إلي الأخوال والخالات ثم إلي أولادهم ثم إلي ذوي الأرحام ثم إلي الجيران

ثم إلي أهل حرفته ثم إلي أهل مصره أو قريته كذا في السراج الوهاج.:ج۱ص۱۹۰ هندية.

دمسجد امام ته دسرسايي ورکول

مسئله: اول سوال: دمسجد امام ته سرسايه ورکول څه حکم لري؟

:دوهم سوال: ايا صدقة الفطر خامخا دامام دمسجد حق ده؟

داول سوال جواب: دمسجد امام ته دامامت په عوض (اجرت) کښي سرسايه يازکات ياعشر ورکول (مقررول) صحت (جواز) نلري.

او وغني (اوباد) ملا امام ته زکات اوسرسايه ورکول هم جواز نلري.

:ښهانه فائده: دملايانو اودطالبانو دامامت تنخواه بيله (جدا له زکاته اوبيله له سرسايي) مقررول پکار ده.

:مسئله: اول: دسرسايي مستحق هغه څوک ده چي دزکوة مستحق وي، او دا هم شرط نده چي ملا امام ته به صدقة الفطر يازکات ورکول کيږي.

:دوهم: زکوة په اجرت کي يوچاته نشي ورکولای نو امام ته دامامت دملايي په عوض کښي سرسايه اوزکات ورکول جواز نلري (که چاورکړو بيابه دوهم واري زکات اوسرسايه اداکوي).

:مسئله: که سرسايه پدي نيت ملا امام ته ورکړي چې دمسجد امام عالم او فقير ده اودغه امام دنصاب خاوند نه وي بيايې ترنورو غريبانو ثواب زيات ده.

:مسئله: خيرات په فقير عالم باندې بهتر دی تر خيرات کولو په جاهل باندې.

التصدق علي الفقير العالم افضل من التصدق علي الجاهل كَذَا في الزَّاهِدِيِّ الخ.:ج۱ص۱۸۹ هندية.

قلت ورايته في جامع الفتاوي ونصه وفي المبسوط لايجوز دفع الزكاة الي من يملك نصابا الا الي طالب العلم والغازي ومنقطع الحج لقوله عليه الصلوة والسلام يجوز دفع الزكوة لطالب العلم وان كان له نفقة اربعين سنة واما ما نقله الشامي عن الطحاوي واقره من ان هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة في الغني ولم يعتمده احد

فجوابه ان المبسوط من كتب ظاهر الرواية ولايجوز العدول عن ظاهر الرواية الا اذا كان خلافها مذيلا بالصحيح اوالماخوذبه اوبه يفتي اوغير ذلك من علامات الفتوي وقد قال في د رالمختار في رسم

المفتي ان ما اتفق عليه اصحابنا في الروايات الظاهرة يفتي به قطعاوان كان المبسوط مبسوط السرخسي فقال في حقه العلامة الطرسوسي مبسوط السرخسي لايعمل بما يخالفه ولايركن الااليه ولايفتي ولايعول الاعليه وبهذا الحكم اعني جواز اخذ الزكوة للرجل المذكور هو حكم الفتوي واما الاحتياط والتقوي ففي عدم الاخذ.:ص٧٥ فتاوي قاسميه.

وتحل الزكات لطالب العلم الشرعية لان تحصيل العلم فرض كفاية ويخاف من الاقبال علي الكسب الانتفاع عن التحصيل.:ج٣ص١٩٦٣ الفقه الاسلامي.

وأما صدقة الفطر: فكالزكاة نية ومصرفا إلا الذمي فإنه مصرف للفطر دون الزكاة.:ص٥٨ اشباه والنظائروقت النية.

وقال الحنفية: صدقة الفطر كالزكاة في المصارف وفي كل حال، إلا في جواز الدفع إلي الذمي مع الكراهة، وعدم سقوطها بهلاك المال، لكن الفتوي علي قول أبي يوسف وهو عدم جواز صرفها للذمي، كزكاة الأموال، للحديث المتقدم في الزكاة: «صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد علي فقرائهم» .

وعليه: تدفع صدقة الفطر بالاتفاق لكل حر مسلم فقير، غير هاشمي لشرفه وتنزهه عن أوساخ الناس.:ج٣ص٣٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:ج٢ص١٤٤ فتاوي عثماني.

:پاملرنه: په مبسوط، بحرالرائق، نهر، درمختار، اونوروکتابونوکې ليکلي چي هغه عالم ((چي ماهرعالم وي اوبي کسبه وي، داسی نه چې بس غني ملاوغيره وزکاتو اوخيراتو ته اړولي وي، خواري کسب نه کوي، اوپه خواری سره شرميږي؛ نفقه پخپلو لاسونو پخپله حلاله پيدا کول فرض ده)) چې د دين په خدمت اخته وي همدا راز طالب العلم (العلم الشرعی ترې مراد ده) چې غني وي زکوة ورته ورکول جائز ده اوچې زکوة ورته جائز شي نوپياسرسايه ورکول هم ورته جائز ده، خودغه خبره قوی نه ده.

التصدق علي الفقير العالم افضل من التصدق علي الجاهل كَذَا في الزَّاهِدِيِّ الخ.:ج١ص١٨٩ هندية. فتاوي الأصلية.

استحقاق طالب العلم للزكاة :

٤ – اتفق الفقهاء على جواز إعطاء الزكاة لطالب العلم ، وقد صرح بذلك الحنفية والشافعية ، والحنابلة ، وهو ما يفهم من مذهب المالكية ، إذ أنهم يجوزون إعطاء الزكاة للصحيح القادر على الكسب ، ولو كان تركه التكسب اختيارا على المشهور .

وذهب بعض الحنفية إلى جواز أخذ طالب العلم الزكاة ولو كان غنيا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته ، لعجزه عن الكسب .

نقل ابن عابدين عن المبسوط قوله : لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا إلا إلى طالب العلم ، والغازي ، ومنقطع الحج .

قال ابن عابدين : والأوجه تقييده بالفقير ويكون طلب العلم مرخصا لجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادرا على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال .

ومذهب الشافعية والحنابلة أنه تحل لطالب العلم الزكاة إذا لم يمكن الجمع بين طلب العلم والتكسب بحيث لو أقبل على الكسب لانقطع عن التحصيل .

قال النووي : ولو قدر على كسب يليق بحاله إلا أنه مشتغل بتحصيل بعض العلوم الشرعية بحيث لو أقبل على الكسب لانقطع من التحصيل حلت له الزكاة ، لأن تحصيل العلم فرض كفاية ، وأما من لا يتأتى منه التحصيل لا تحل له الزكاة إذا قدر على الكسب وإن كان مقيما بالمدرسة .

وقال البهوتي : وإن تفرغ قادرا على التكسب للعلم الشرعي – وإن لم يكن لازما له – وتعذر الجمع بين العلم والتكسب أعطى من الزكاة لحاجته.:ج٢٨ص٣٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

وبهذا الحكم اعني جواز اخذ الزكوة للرجل المذكور هو حكم الفتوى واما الاحتياط والتقوى ففي عدم الاخذ (فتاوى قاسميه ٥٧ص)

:مسئله: وسئل ابن تيمية عمن ليس معه ما يشتري به كتبا يشتغل فيها ، فقال: يجوز أخذه من الزكاة ما يحتاج إليه من كتب العلم التي لا بد لمصلحة دينه ودنياه منها .

قال البهوتي: ولعل ذلك غير خارج عن الأصناف ، لأن ذلك من جملة ما يحتاجه طالب العلم فهو كنفقته .

وخص الفقهاء جواز إعطاء الزكاة لطالب العلم الشرعي فقط .

وصرح الحنفية بجواز نقل الزكاة من بلد إلى بلد آخر لطالب العلم.

وأما حقه في طلب النفقة عليه لطلب العلم فيراجع في مصطلح (نفقة).:ج٢٨ص٣٣٦ الموسوعة الفقهية الكويتية.

:د دوهم سوال جواب: صدقة الفطر اوزكات خامخا دامام المسجد حق نده صدقة الفطر اوزكاة دمستحق مسلمان مسكين غريب حق ده خواه هرمسلمان چې وي.

امام مسجدکه غني وي نو په ده پخپله صدقة الفطر ورکول وبل فقيرته واجب، او

دزكاة وركول پرې فرض ده.

(مسئله) كه امام ځان ته دا معلومه وي چې د كلي څومره زكات كيږي دا به ټول ماته په ملايي كې بيا راكوي، اويا خلك (لكه كوچيان) چې امام ته ورمعلومه كړي چې په زكات او صدقة الفطر باندې دې نيسو او امامت (ملايي) به راكوئ، نو دا زكات ياصدقة الفطر په امامت كې وركول جواز نلري.

صدقة الفطر دتراويحو په اجرت كې حافظانو يا امام ته وركول جواز نلري.

قلت ورايته في جامع الفتاوي ونصه وفي المبسوط لايجوز دفع الزكاة الي من يملك نصابا الا الي طالب العلم والغازي ومنقطع الحج لقوله عليه الصلوة والسلام يجوز دفع الزكوة لطالب العلم وان كان له نفقة اربعين سنة واما ما نقله الشامي عن الطحاوي واقره من ان هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة في الغني ولم يعتمده احد

فجوابه ان المبسوط من كتب ظاهر الرواية ولايجوز العدول عن ظاهر الرواية الا اذا كان خلافها مذيلا بالصحيح اوالماخوذبه اوبه يفتي اوغير ذلك من علامات الفتوي وقد قال في د رالمختار في رسم المفتي ان ما اتفق عليه اصحابنا في الروايات الظاهرة يفتي به قطعاوان كان المبسوط مبسوط السرخسي فقال في حقه العلامة الطرسوسي مبسوط السرخسي لايعمل بما يخالفه ولايركن الااليه ولايفتي ولايعول الاعليه وبهذا الحكم اعني جواز اخذ الزكوة للرجل المذكور هو حكم الفتوي واما الاحتياط والتقوي ففي عدم الاخذ.:ص٧٥ فتاوي قاسميه.

وتحل الزكات لطالب العلم الشرعية لان تحصيل العلم فرض كفاية ويخاف من الاقبال علي الكسب الانتفاع عن التحصيل.:ج٣ص١٩٦٣ الفقه الاسلامي.

وأما صدقة الفطر: فكالزكاة نية ومصرفا إلا الذمي فإنه مصرف للفطر دون الزكاة.:ص٥٨ اشباه والنظائروقت النية.

وقال الحنفية: صدقة الفطر كالزكاة في المصارف وفي كل حال، إلا في جواز الدفع إلي الذمي مع الكراهة، وعدم سقوطها بهلاك المال، لكن الفتوي علي قول أبي يوسف وهو عدم جواز صرفها للذمي، كزكاة الأموال، للحديث المتقدم في الزكاة: «صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد علي فقرائهم» .

وعليه: تدفع صدقة الفطر بالاتفاق لكل حر مسلم فقير، غير هاشمي لشرفه وتنزهه عن أوساخ الناس.:ج٣ص٣٨٧ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.:ج٢ص١٤٤ فتاوي عثماني.

په ملاصاحب صدقة الفطر وي که نه!

(مسئله) سوال: ملاصاحب به هم صدقة الفطر دخپل کور اودعيالونوڅخه ورکوي اوپرې واجب ده! اوکه ملاصاحب به صرف دنورو خلکوصدقة الفطرسره راټولوي؟

:جواب: صدقة الفطر اوزکات پرهرمسلمان اوباد غني شخص چې مالک دنصاب وي پرې واجب ده خواه ملاوي اوکه امي وي نر وي اوکه ښځه وي.

ملاصاحب که کتابونه درلودل اوپرې پوهيدی اونورمال ده نه درلود اوداکتابونه پر دي ملاصاحب زيات ول چې داکتابونه د ده حوائج اصلية ترې وباسي او وده ته بياهم يوه يوه نسخه دفقهي اودوه دوه نسخې دحديثوکتابونه پاته کيدل نوپرده صدقة الفطر ورکول واجب ده.

اويا دا ملا يابل څوک دومره کور ولري چې پکښې اوسي اويوڅه ترې زيات وي چې دا زياتوب دنصاب دمقدار سره برابر وي نوبياهم صدقة الفطر ورکول باندې واجب ده.

:پوښتنه: حوائج اصلية څه شيان وي؟

:جواب: د اوسيدلو يوکور، داغوستلو دضرورت جامې(يودرې عدد) داستعمال شيان (لکه يوموټر ياموټر سيکل يا آس وغيره... دا دعيالونو دحوائجو دشيانو څخه ماسيوا) او دضرورت سامان کوم چې هروخت ياکله کله په کار په کورکې راځي، يو اسلحه، اوخدمتګار، دا ټول شيان په حوائجو اصلية ؤوکې داخل دي او دا مذکور شيان دعيالونو لپاره چې هم وي نو دا هم په حوائجو اصلية ؤ کې داخل دي.

نو د دې دضرورت شيانو څخه ماسيوا زائد کوم شی چې دهغه قيمت بيا دو پنځوس نيمي تولو سپينو زرو سره برابر اويا زيات وو نوبياپر دي نصاب لرونکي شخص صدقة الفطر ورکول واجب ده.

:مسئله: که ديوچاقرضونه په خلکوباندې باندې ول چې راټول يې کړي نوپرغني کيږي نوپر دي نصاب لرونکي شخص واجب ده چې صدقة الفطر به دځان او دعيالو څخه باسي.

:پاملرنه: امام الشافعي رحمه الله وايي که ديوي ورځې دځان اودعيال دمصرف څخه زياته نفقه (مصرف) چا درلو ده نوپدي فقير صدقة الفطر ورکول واجب ده.

(قوله فاضلا عن مسكنه وثيابه وفرسه وسلاحه وعبيده للخدمة) لأن هذه الأشياء مستحقة بالحوائج الأصلية والمستحق بها كالمعدوم وكذا كتب العلم إن كان من أهله ويعفي له في كتب الفقه عن نسخة من كل مصنف لا غير ، وفي الحديث عن نسختين ولو كان له دار واحدة يسكنها ويفضل عن سكناه منها ما يساوي نصابا وجبت عليه الفطرة وكذا في الثياب والأثاث.:ج١ص٤١٩ الجوهرة النيرة.

وان كان غنيا بأن كان له مال فضلا عن دينه مائتي درهم فصاعدا فانه يخرج صدقة الفطر عن نفسه وعن رقيقه والا فلا.:ج٢ص٧٠ بدائع الصنائع.

وشرط أن يكون فاضلا عن حوائجه الاصلية لان المستحق بالحاجة كالمعدوم كالماء المستحق للعطش فخرج النصاب المشغول بالدين.:ج٢ص٢٥٢ البحر الرائق.

(قوله إذا كان مالكا لمقدار النصاب) وعند الشافعي تجب علي الفقير إذا كان له زيادة علي قوت يومه لنفسه وعياله وشرط الشيخ الحرية بتحقق التمليك والإسلام لتقع الصدقة قربة وشرط اليسار لقوله عليه السلام { لا صدقة إلا عن ظهر غني } وقدر اليسار بالنصاب لتقدير الغني في الشرع به وسواء ملك نصابا أو ما قيمته نصابا من العروض أو غيرها فضلا عن كفايته ولا يكون عليه دين.:ج١ص٤١٨ الجوهرة النيرة.

والمأمور بها أو من تجب عليه: هو عند الحنفية: كل حر مسلم صغير أو كبير ذكر أو أنثي، عاقل أو مجنون، إذا كان مالكاً لمقدار النصاب (من أي مال كان) الفاضل عن حاجته الأصلية: (من مسكن وثياب وأثاث . متاع البيت . وفرس وسلاح وخادم، ومن حوائج عياله أيضاً، ومن دينه كذلك).:ج٣ ص٣٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:پاملرنه: وسئل الفقيه أبو القاسم عمن له كتب العلم، وهو من أهله، وأنه يساوي مائتي درهم هل يحل له أخذ الزكاة؟ قال: روي محمد بن سلمة عن أصحابنا: أنه يحل، وإن كان له مصاحف لا يحل، ثم رجع، وقال: يحل، قال أبو القاسم: من كان له كتب، وهو يحتاج إليها لحفظها، ودراستها يحل له أخذ الزكاة أدباً كان، أو فقهاً أو حديثاً، وقال أبو بكر: في الكتب كذلك، وفي المصاحف والأسابع وغيرها قال: لا يحل له أخذ الزكاة، قال: لأنه يجد مصحفاً آخر مثله، أما لا يجد كتباً مثل كتبه؛ لأنه ربما قابله وأحكمه، وكان الفقيه أبو الليث يقول: لا فرق بين الكتب، والمصاحف ويحل له أخذ الزكاة إذا كان من الكتب، والمصاحف ما يحتاج إليه، وبه كان يقول بصير، وإليه مال الصدر الشهيد حسام

الدين، وإن كان عنده من المصاحف والكتب ما لا يحتاج إليه، ويبلغ قيمته مائتي درهم فصاعداً، لا يحل له أخذ الزكاة.: ج٤ص ۳۹۱ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

(نيت او اخلاص) کتابونه دا سي ليکي چې اصلي خبره دا ده که امام ته زکات داجرت په مقابل کې ورکړي صحت نه لري يعنی زکات به له منفعت څخه خالي وي اوبدون دعوض څخه به زکات ورکوي، او نيت به دزکات لري(في الاشباه اماالزكاة فلايصح اداءها الابالنية) يعني زکات بدون دنيت څخه نه اداکيږي، اوله نيت سره سره اخلاص هم شرط ده بغير د اخلاص څخه نيت مهمل ده، مجمع الانهرليکلي دي (الزكوة فلابدفيها من الاخلاص) اوداخلاص معنی داده چي زکات ورکول به صرف په نيت دزکات وي يعني دفرض اداکول اوالهی حکم فرمانبرداري به يي مقصودوي اوله دي سره منافي امربه يې مقصودنه وي. :مصنف. :فتاوی محمدية لمفتي موسیٰ کليم رحمه الله.

طالب العلم چې مالداروي ايازکات ورکول ورته جائز ده که نه

(مسئله)سوال: طالب العلم چې مالداروي ايازکات ورته ورکول جوازلري که نه ؟

:جواب: پدي مسئله کې اختلاف ده:

بعض علماء کرام فرمائي چې جوازنه لري.

او بعض علماءکرام بيافرمائي چې جوازلري.

پوره تفصيل د دواړو ډلو که موپکاروې نو دا تفصيل دفتاوی الأصلية مصنف په بله فتاوی المحمدية في احکام الزکاة والصدقة کې کړی ده هلته يې وګورئ! چې نچوړيې سه داسي ده:

امدادالفتاوی ليکلي

هغه قول چې (مالدار طالب العلم) ته زکات ورته ورکول رواده هغه مرجوح قول ده اوپه مرجوح قول باندې فتویٰ ورکول باطل ده (امدادالفتاوی۲ج۵۰ص).

فتاوی حقانيه ليکلي دي

که چيرې له طالب العلم سره مال موجودوي چې دنصاب اندازي ته رسيده نو هغه ته زکات ورکول جائزنه دی ځکه چې دفقير تمليک دزکات په اداکولو کې شرط ده

البته دزكات عامل له دي شرط ځخه مستثنی ده (حقانیه ۳ج۳۱۵ص).

فتاوی محمودية ليكلي دي

غني عالم اوغني طالب ته زكات وركول جوازنه لري ټولوكتابو تصريح كړي هدايه درالمختار زيلعي مجمع الانهر عالمګيري قاضي خان چې اوباد ته زكات وركول جوازنه لري (ولاتدفع الى غني) (محموديه ۱۴ج۲۲۰ص).

احسن الفتاوی ليكلي دي

غني مالدار طالب العلم كوم چې دعلم دطلب له وجې له كسب ځخه عاجز وي داسي طالب العلم ته زكات وركول صحيح نه دي (احسن الفتاوی ۳ج۵۱۷ص).

فتاوی دارالعلوم ديوبند ليكلي دي

مالداره عالم چې دنصاب مالک وي زكات او واجب صدقات وركول اودهغه دپاره يې اخستل دصحيح مذهب موافق جائزنه دي اوپه في سبيل الله كې اګرچې طالب العلم داخليدلی شي خومحتاج والی پدي كې شرط ده(كمانقل الشامي عن البدائع اذاكان محتاجا الخ وفيه ايضا قوله لايملك نصابا قيد به لان الفقير شرط في الاصناف كلها الاالعامل وابن السبيل اذاكان له في وطنه مال بمنزلة الفقير وفيه ايضا عن النهر على ان الاصناف كلهم سوي العامل يعطون بشرط الفقر) نود دغو تصريحاتو سره غني عالم ته جوازنلري چې هغه صدقات واخلي، اوداختلافاتوپه صورت كې نه اخستل راجح دي (دارالعلوم ديوبند ۶ج۲۰۸ص).

الفقه الاسلامي ليكلي دي

والفقر شرط عام لصرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة كالعشور والكفارات والنذور وصدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: {إنما الصدقات للفقراء. (الفقه الاسلامي۳ج۱۹۶۲ص).

احتياط اوتقوی

فقهاؤكراموولوكه مالدارطالب ته زكات وركول جائزكړي ليكن احتياط داده چې غني طالب العلم ته وروسته له تمليک ځخه په يوه فقيرباندې وكړي نوبيادي وروسته له دي وطالب العلم ته وركړي ځكه علامه شامي رحمه الله دوهم ځای ليكلي دي:

والأوجه تقييده بالفقير ويكون طلب العلم مرخصا لجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادرا على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال صحيح خبره داده چې طالب العلم ته بلاتمليك زكات ورنه ګډي نويدي كي احتياط ده وعليه الاعتماد. (خيرالفتاوى۳ج۲۰۴ص). فتاوى المحمدية في احكام الزكاة.

:پاملرنه:

(تتمة)

الزكاة لطلبة العلم الأغنياء: وفى الدرالمختار أيضا بعد كلام ما نصه وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات فى أن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنيا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية إلى مالا بد منه كذا ذكره المصنف انتهى وفى رد المحتار ما ملخصه ما نسب للواقعات رآه المصنف بخط ثقة معزيا إليها وفى المبسوط لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا إلا طالب العلم والغازى ومنقطع الحج لقوله عليه الصلاة والسلام (يجوز دفع الزكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة) انتهى ثم قال أيضا بعد ذلك ما نسب للواقعات مخالف لإطلاق الحرمة فى الغنى ولم يعتمده أحد الأوجه تقييده بالفقير انتهى ملخصا ومنه يعلم أيضا الجواب عن المسألة الثانية فى السؤال وأن الوجه عدم جواز دفع الزكاة لطلبة العلوم الشرعية الأغنياء.:ج۱ص۵ فتاوى ازهر: موقع وزارة الأوقاف المصرية.

(تنبيه) (قوله: من أن طالب العلم) أي الشرعي (قوله: إذا فرغ نفسه) أي عن الاكتساب قال ط : المراد أنه لا تعلق له بغير ذلك فنحو البطالات المعلومة وما يجلب له النشاط من مذهبات الهموم لا ينافي التفرغ بل هو سعي في أسباب التحصيل (قوله واستفادته) لعل الواو بمعنى أو المانعة الخلو ط (قوله : لعجزه) علة لجواز الأخذ ط (قوله : والحاجة داعية إلخ) الواو للحال .

والمعنى أن الإنسان يحتاج إلى أشياء لا غنى عنها فحينئذ إذا لم يجز له قبول للزكاة مع عدم اكتسابه أنفق ما عنده ومكث محتاجا فينقطع عن الإفادة والاستفادة فيضعف الدين لعدم من يتحمله وهذا الفرع مخالف لإطلاقهم الحرمة في الغني ولم يعتمده أحد ط .قلت : وهو كذلك .

والأوجه تقييد بالفقير ، ويكون طلب العلم مرخصا لجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادرا على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال كما سيأتي .

ومذهب الشافعية والحنابلة أن القدرة على الاكتساب تمنع الفقر فلا يحل له الأخذ فضلا عن السؤال إلا إذا اشتغل عنه بالعلم الشرعي.:۲ص۴۰ شامي.

(مسئله) عالم په هغه کتابونو غني نه بلل کيږي وکوموکتابونوته چې دی احتیاج لري، اماکه په عالم ملاصاحب پورونه ول بيا د ده کتابونه دي دبندګانو دپورنو (دحق ادا کولو) لپاره خرڅ کړل شي اوپورونه دي پر ادا شي.

الفقيه لايكون غنيا بكتبه المحتاج اليها الا فى الدين العباد فتباع لقضاء الدين.:الاشباه والنظائر كتاب الزكاة.ص۷۴ جامع الفوائد.

داسلامي علوموعلم ښوونکي ته تنخوا ورکول

(مسئله) سوال: دزكات له مال څخه داسلامي علوموعلم ښوونکي ته تنخوا ورکول جائزده اوکه نه پداسي حال کې چې معلم خاوند دنصاب هم وي؟
:جواب: معلم اګرکه مسکين وي بياهم هغه ته دزکاة له مال څخه تنخوا ورکول جوازنه لري.

وَلَوْ نَوَى الزَّكَاةَ بِمَا يَدْفَعُ الْمُعَلِّمُ إلَى الْخَلِيفَةِ ولم يَسْتَأْجِرْهُ إنْ كان الْخَلِيفَةُ بِحَالٍ لو لم يَدْفَعْهُ يُعَلِّمُ الصِّبْيَانَ أَيْضًا أَجْزَأَهُ وَإِلَّا فَلَا.(هنديه ۱ ج ۱۹۰ص).

اليتمية: سئل عن معلم له خليفة في المكتب يعلم الصبيان ويحفظهم ويكتب الواحهم ولم يستاجره بشئ معلوم ومااشترط شيئا والمعلم يعطيه في الاحايين دراهم بنية الزكاة هل يجوزعن زكاة؟ قال نعم الاان يكون بحيث لولم يعطيه لم يعمل له ذلك في مكتبه. (التاتارخانيه ۳ ج۲۱۸ص).

سرسايه خپلو اصولو اوفروعوته ورکول

(مسئله) صدقة الفطر سرسايه وخپلو زامنو لمسيانو اوخپلي ښځې اوخپل مور پلار يا دمور اويا دپلار لخوا نيکه ګانو او اناګانو اوسيد (هاشمي) ته ورکول جواز نلري.

ومصرف هذه الصدقة ماهومصرف الزكوة كذافي الخلاصة.:ج۱ص ۱۸۹ هندية.

ولاتصح الي من بينهما اولاد اوزوجيته ولاالي غني اوهاشمي ونحوهم ممن مر في باب المصرف.:ج ۳ص۳۷۹ شامي.

صدقة الفطرنابالغ هلک يا انجلۍ ته ورکول

(مسئله) صدقة الفطر نابالغ هلک يا انجلۍ ته که ځوک ورکړي او دا نابالغ هلک يا انجلۍ په قبض کولو دروپيو پوهيدل چې له ځان سره يه داروپۍ ساتلي نو صدقة

الفطر اداء کیږي او که بالغ هلک یا انجلۍ په قبض کولو دروپیونه پوهیدل (یا ولی ددوی قبض ونکړي) نو بیا د صدقة الفطر ورته ورکول جواز نلري.

إذا دفع الزكاة إلي الفقير لا يتم الدفع ما لم يقبضها أو يقبضها للفقير من له ولاية عليه نحو الأب والوصي يقبضان للصبي والمجنون كذا في الخلاصة.: ج١ص١٩٠ هندية.

:پاملرنه: که زکات یاصدقة الفطر یولیوني یاویوکوچني هلک ته ورکړي او دا لیوني یاکوچني هلک چې په څه پوهیږي نه دا زکات یاصدقة الفطر مور اوپلار ته ورکړي، یایي وبل وصي ته ورکړي نو دا زکات یاصدقة الفطر نه شو اداء.

ولو دفع الزكاة إلي مجنون أو صغير لا يعقل فدفع إلي أبويه أو وصيه قالوا لا يجوز كما لو وضع علي دكان ثم قبضها فقير لا يجوز.: ج١ص١٩٠ هندية.

صدقة الفطر معتو فقیر ته ورکول

(مسئله) صدقة الفطر یو معتو (پاګل) فقیر ته ورکول جواز لري.

((اوو داسي پاګل یالوني ته صدقة الفطر ورکول چې روپۍ ورسره وي نو یوې خواته یې ولی اوتنه وي یي دا جوازنلري. مصنف))

ولو دفع إلي فقير معتوه جاز كذا في فتاوي قاضي خان.: ج١ص١٩٠ هندية .

نابالغ ته زکات ورکول څه حکم لري

(مسئله) سوال: یو شخص دخپل مال زکات داسي هلک ته ورکوي چې بالغ نه وي ایا ددغه شخص زکات اداکیږي او که نه؟

:جواب: دزکاة په مصرف کې بلوغ ضروري نده بلکه قبض کونکی به دومره عقل اوفهم لري چې په اخستلو او خرڅولو پوهیږي که چیري دغسي هلک ووییازکات ورکول پروانه لري او که چیري عاقل نه وو بیا یي زکات نه اداکیږي دعاقل دا معنی ده چې: روپۍ ورکړي او روپۍ پیژني ساتي یي خرابه وي یه نه، او که چیري روپۍ نه پیژني بلکه څیره وي یي یا یي غورځوي بیا عاقل نه بلل کیږي نو بیا ودغه هلک ته زکات ورکول جوازنه لري.

وفي الجامع الاصغرسئل عبدالكريم عمن دفع زكاة ماله الى صبي؟ قال ان كان مراهقا يعقل الاخذ يجوز والافلا وفي الخانية وكذالوكان الصبي يعقل القبض بان كان لايرمي به ولايخدع عنه (تاتارخانيه

۳ج۲۱۱ص).

أن يكون بالغاً عاقلاً حراً: فلا تجزئ لعبد اتفاقاً، ولا تجزئ عند الحنفية لصغير غير مراهق (ما دون السابعة) ولا مجنون إلا إذا قبض عن الصغير والمجنون لهما من يجوز له قبضه كالأب والوصي وغيرهما.(الفقه الاسلامي۳ج۱۹۷۱ص).

ډول وهونکي ته دسرسايي ورکړه روا ده

(مسئله) هغه ډول وهونکي ته چې په وخت دپيشلمي کې دخلکو دراپورته کولو لپاره ډول وهي دسرسايي ورکول ورته روا ده بشرط که مسکين وو، اوبشرط چې د ډول وهلو په اجرة کې به يې نه ورکوي اونه به دانيت لري

لهذا بهتره داده چې اول دي ودا ډول وهونکي ته يو څو روپۍ په خيرات ياهبه کښې ورکړي اوبيا دي دسرسايي غنم ياروپۍ ورکړي.

لودفع الفطرة الي الطبال الذي يوقظهم وقت السحر جاز إلا ان الاحوط والابعد عن الشبهة ان يقدم اليه قرصات هدية ثم يعطيه الحنطة.:ج۳ص۳۸۰ شامي.

وان اعطي فطرته الرجل الذي يضرب الطبل قبل السحر لايقاظ الناس للسحور تجوز فطرته اذا لم ينو عوض الطبل.:ص۱۹٦ زاد الفقه.

(پوښتنه) ډول وهونکي ته بايد چې صدقة الفطر ورنکول شي ځکه دا دمزدوري اجرت دی؟

:جواب: غريب ډول وهونکي ته صدقة الفطر ورکول روا ده ځکه دډول وهل په ډول وهونکي باندې د دې خلکو دپاره واجب نده چې دی به خامخا ډول ورته وهي څه حق خلک په لري.

لودفع صدقة الفطر الي الطبال الذي يوقظهم وقت السحر يجوز لأن ذالک غير واجب عليه، وقدقال المشايخ: الأحوط والابعد عن الشبهة ان يقدم اليه قرصات هدية له ثم يعطيه الحنطة.:ج۳ ص۴٦۳ الفتاوي التاتارخانية.

که دخارج ملک څخه يونفر په افغانستان کې چاته ووايي

(مسئله) که دخارج ملک څخه يونفر په افغانستان يا پاکستان کې ويومقيم سړي ته ووايي چې زما سرسايه په پاکستان ياافغانستان کې چاته ورکړه؟

نو دافغانستاني يا پاکستاني مقيم سړي ته په کارده چې نصف صاع غنم يا يوه صاع خرما ياوربشي ويوچاته په سرسايه کښې ورکړي اوکه يې قيمت ورکاوو نوبيا دي دهغه خارج ملک چې په کوم ملک کې هغه نفر ده، سعودي يادوبی ايران چين وغيره دغنمو قيمت دي معلوم کړي او بيا دي هغه قيمت دلته په افغانستان يا پاکستان کې دا مقيم سړی يوفقير ته دآمر له طرفه ورکړي.

والمعتبر في الزكاة مكان المال ، وفي صدقة الفطر مكان الرأس المخرج عنه في الصحيح مراعاة لإيجاب الحكم في محل وجود سببه ، قالوا : الأفضل في صرفها أن يصرفها إلي إخوانه الفقراء ثم أولادهم ثم أعمامه الفقراء ثم أخواله ثم ذوي أرحامه ثم جيرانه ثم أهل سكنه ثم أهل مصره . فتح القدير باب من يجوز دفع الصدقة اليه :زكاة الرأس أو صدقة الفطر بأنها إلي الشرط لما أوجبه من تعدد الواجب عند اتحاد اليوم وتعدد الرأس ، فإنه يقتضي اعتبار الشارع السببية للرأس ، وأورد عليه أنه معارض بتعدد الواجب مع اتحاد الرأس وتعدد الوقت باعتبار تكرر السنين ، فلو كان السبب الرأس لم يتكرر عند تكررها ، كالحج لما اتحد سببه وهو البيت لم يتكرر بتكرر السنين.:ج۲ص۲۸۵ فتح القدير.

وأما مكان الاداء روي عن محمد أنه قال: زكاة المال من حيث المال، وصدقة الفطر عن نفسه وعبيده من حيث هو.

وروي عن أبي يوسف أنه يؤدي عن نفسه من حيث هو، وعن عبيدة.....من حيث هم.....والاول أصح، لان صدقة الفطر لا تعلق لها بالمال، حتي إذا هلك المال، بعد الوجوب، لا تسقط الفطرة بخلاف الزكاة، والله أعلم. .: تحفة الفقهاء باب صدقة الفطر

وعن أبي يوسف: يعطي الرجل صدقة الفطر عن نفسه، ويكتب إلي أهله، فيعطون حيث هم، وإن أعطي عن نفسه، وعنهم حيث هو، أو كتب إليهم حتي يعطوا عن أنفسهم وعنه يجوز.:ج۲ص۶۸۴ المحيط البرهاني.

وَكَذَا نَصَّ عَلَي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ فِي النِّهَايَةِ فِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ فَقَالَ : وَأَمَّا مَكَانُ الْأَدَاءِ فَهُوَ مَكَانُ مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ بِخِلَافِ الزَّكَاةِ ، فَإِنَّ الِاعْتِبَارَ فِيهَا بِمَكَانِ الْمَالِ ا هـ.:درر الحكام شرح غرر الأحكام.

په صدقة الفطر دفقير قرض وراداء کول

مسئله صدقة الفطر دفقير په قرض کې ورکول بی له امره دفقيره قرض به دفقير په اداء شي خو صدقة الفطر نه په اداء کيږي اوکه چېرې غني دا قرض دفقير په امر په صدقة الفطر سره وراداء کړي ؤو بيا صدقة الفطر او قرض دواړه اداء شو.

ولو قضي دين الفقير بزكاة ماله إن كان بأمره يجوز ، وإن كان بغير أمره لا يجوز وسقط الدين.: ج۱ ص۱۹۱ هندية.

دصدقة الفطر په وجوب کې کور په کرايه ورکول

مسئله که يوغني شخص مسکين ته يوکور داستوګني لپاره ورکړي اونيت دزکاة يادصدقة الفطر پکښې وکړي دغه جوازنه لري ځکه چي په زکاة کي دنصاب له جزء څخه ايستل ضروري ده اوله منافعو څخه زکات نه اداکيږي.

ولو دفع إليه دارا ليسكنها عن الزكاة لا يجوز كذا في الزاهدي.: ج۱ص۱۹۱ هندية.

(جزء مال) خرج المنفعة فلو أسكن فقيرا داره سنة ناويا لا يجزيه وخرج بالمال المنفعة فلو أسكن فقيرا داره سنة ناويا للزكاة لا يجزيه در(طحطاوي على مراقي الفلاح ۱ ج((ردالمحتار ۳ج۲۰۳ص) (فتاوى رحيمية ۷ج۲۳۹ص).

دسرسايي لپاره دپاچاعامل مقررکول

مسئله سوال: ايادسرسايي لپاره پاچاعامل مقررکولی شي ا وکه نه؟

:جواب: دزکات دجمع کولولپاره پاچا اختيارلري چې عامل مقررکړي اوزکاتونه راجمع کړي اودسرسايي لپاره پاچاعامل نشي مقررولی.

(ولا يبعث الإمام على صدقة الفطر ساعيا) لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعله قوله (ولا يبعث الخ) في الحديث الصحيح أنه جعل أبا هريرة على صدقة الفطر فكان يقبل من جاءه بصدقته من غير أن يذهب إليهم رحمتي قلت فالمراد أنه لا يبعث عاملا كعامل الزكاة يذهب إلى القبائل بنفسه فلا ينافي ما في الحديث تأمل (ردالمحتار۳ج).

يوه صدقة الفطر دوو مسکينانو ته ورکول

مسئله سوال: د يوه نفر يوه صدقة الفطر ودوو مسکينانو ته ورکولای شي اوکه ئي نشي ورکولای؟

:جواب: پدي مسئله کې اختلاف ده:

اوله:رایه دا ده چې دیوه نفر یوه صدقة الفطر به دوو مسکینانوته نه ورکوي که یې ورکړي دا جواز نلري.
نو دیوه سړي یا دډېرو کسانو ټوله صدقة الفطر به ویوه مسکین یا فقیر ته ورکوي دا هغه بهتر عمل ده،(داقول ته حضرت مولنا اشرف علي تهانوي او دزاد الفقة والا هم ترجیح ورکړي ده ص۱۹۸ زاد الفقة).
دوهمه:رایه دا ده چې دیوه سړي یوه صدقة الفطرپه دوو اویاپه ډېرو مسکینانو ویشل مکروه تنزیهي ده.
دریمه:رایه د امام کرخي رحمه الله، اودصاحب دبحرالرائق، اودصاحب دقاضي خان، اودصاحب دالمحیط اودصاحب دالبدائع رحمهم الله تعالی ده دوي وایي: چې رواده که یوه صدقة الفطر ودوومسکینانوته ورکړي اوهیڅ اختلاف یي نده ذکر کړی.
:پاملرنه: د بحرالرائق قول قوي ده ځکه همدغه قول متونو راخستی اومعتمد هم هغه وي چې په متونوکې راغلي وي نویوه صدقة الفطر ودوومسکینانو ته ورکولای شي او دا مفتی به قول هم دی.
(مسئله) که د ډېرو کسانو صدقة الفطر سره راجمع کړي او یوه مسکین ته یې ورکړي دا جواز لري بشرط چې دهرنفر به پوره پوره صدقة الفطر وي.
اوامام شافعي رحمه الله وایي چې جواز نلري بلکي مصرف دصدقة الفطربه په اته قیسمونو دخلکو سره ویشي اوبل چاته به یې نه ورکوي.

ويجب دفع فطرة كل شخص إلي مسكين واحدحتي لو فرقها بين اثنين أو أكثر لم يجز خلافا للكرخي.

وقال في المنح وهو المذهب والأفضل أن يؤدي صدقة نفسه وعياله إلي واحد ويجوز دفع ما يجب علي جماعة إلي مسكين واحد ولكن شرط عدد الوصول إلي النصاب.:مجمع الأنهرباب صدقة الفطر.

ويجب دفع صدقة فطر كل شخص إلي مسكين واحد حتي لو فرقه علي مسكينين أو أكثر لم يجز ويجوز دفع ما يجب علي جماعة إلي مسكين واحد كذا في التبيين.:حج١ص١٩٣ الفتاوي الهندية.

ويجب دفع صدقة فطر كل شخص إلي مسكين واحد حتي لو فرقه علي مسكينين أو أكثر لم يجز

لأن المنصوص عليه هو الإغناء لقوله عليه الصلاة والسلام { أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم } ولا يستغني بما دون ذلك وجوز الكرخي تفريق صدقة شخص واحد علي مساكين لأن الإغناء يحصل بالمجموع ويجوز دفع ما يجب علي جماعة إلي مسكين واحد والله أعلم.:تبيين الحقائق باب صدقة الفطر.

ويجوز أن يعطي ما يجب عن جماعة مسكيناً واحداً، وإن أعطي ما يجب عن واحد مسكينين يجوز عند الكرخي، ولا يجوز عند غيره.:ج٥ص٣٧ المحيط البرهاني.

اما ذكاة فطرة فيشترط دفعها الى فقير واحد.:ص٨عدة ارباب الفتواى.

(وجاز دفع كل شخص فطرته إلى) مسكين أو (مسكين على) ما عليه الاكثر، وبه جزم في الولوالجية والخانية والبدائع والمحيط وتبعهم الزيلعي في الظهار من غير ذكر خلاف وصححه في البرهان فكان هو (المذهب) كتفريق الزكاة، والامر في حديث اغنوهم للندب فيفيد الاولوية، ولذا قال في الظهيرية: لا يكره التأخير: أي تحريما.:درمختار.

قوله: (إلى مسكين) يغني عنه ما بعده لفهمه بالاولى ط. قوله: (فكان هو المذهب) كذا قال في البحر ردا على ظاهر ما في الزيلعي هنا والفتح من أن المذهب المنع، وأن القائل بالجواز إنما هو الكرخي اه.

وكذا رده العلامة نوح بأن الامر بالعكس، فإن المانعين جمع يسير والمجوزين جم غفير، والاعتماد على ما عليه الجم الكثير.

قوله: (والامر في حديث أغنوهم) هو ما خرجه الدارقطني وابن عدي والحاكم في علوم الحديث عن ابن عمر بلفظ: أغنوهم عن الطواف في هذا اليوم نوح.

وهذا الجواب عما يقال إن الاغناء لا يحصل إلا بدفعها جملة فيجب عملا بالامر.

والجواب أن الامر للندب وإلا لم يجز التقديم والتأخير، وقد مر الدليل علي جوازهما أول الباب، وذلك قرينة علي أن الامر هنا للندب، فخلافه لا يكره تحريما بل تنزيها.

ويتحصل من هذا الجواب أن الدفع إلي متعدد مكروه تنزيها ككراهة التأخير، إلا أن يفرق بأنه لو أخر الناس عن اليوم لم يحصل الاغناء أصلا، بخلاف ما لو فرقوا لحصول الاغناء بالمجموع كما علل به الكرخي فلم يكن مخالفا لامر الندب لانه أمر للمجموع لا للافراد، بقرينة أن ذا العيال لا يستغني بفطرة شخص واحد ولا يؤمر ذلك الواحد بإغنائه.تأمل.:ج٢ص٢٦٧ شامي.:ج٢ص٨٥ شامي.

وأجازالفقهاء دفع صاع واحد لمساكين يقتسمونه، وأباح غير الشافعي دفع آصع متعددة لواحد من

الفقراء، ودفع كل شخص فطرته إلي مسكين أو مساكين، أي إن الجمهور أجازوا إعطاء الواحد ما يلزم الجماعة، والجماعة ما يلزم الواحد، أي دفع صدقة جماعة إلي مسكين واحد، لكن لا خلاف بين الفقهاء في إعطاء

الجماعة ما يلزم الواحد؛ لأنه صرف صدقته إلي مستحقها، فبرئ منها كما لو دفعها إلي واحد.:ج ٣ص٣٨٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

الظاهر ان الترجيح لما رجحه في البحرولهذا اختاره في متن التنوير حيث قال جاز دفع كل شخص فطرته الي مساكين علي المذاهب وقدتقرر ان المعتمد ما في المتون كما في نفع الوسائل صرح به في البحر كيف وقدقوي في البرهان الجواز بقوله لوجود الدفع الي المصرف علي الصحيح ويويده مافي الدر المختار جاز دفع صدقة كل شخص فطرته الي مسكين اومساكين علي ما هو عليه الاكثر وبه جزم في الولوالجية والخانيه والبدائع والمحيط وتبعهم الزيلعي في الظهار من غير ذكر خلاف وصححه في البرهان فكان هو المذهب.:ص٣٠٥ فتاوي واحدي. فتاوي الأصلية.

وظاهر المذهب الشافعي أنه يجب دفعها للأصناف الثمانية، وفيه عسر، واختار بعض الشافعية صرفها إلي واحد، ولا بأس بتقليده في زماننا هذا، كما قال الباجوري، وقال بعضهم: لو كان الشافعي حياً لأفتي به.:ج٣ص٣٨٨ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.: امداد الفتاوي.:ج٢ص٧٧.:زاد الفقه ص١٩٨.

وجاز دفع كل شخص فطرته الي مسكين اومساكين.:ج١ص٣٧٧ فقه حنفي في ثوبه الجديد.

[فرع] اختلف في جواز إعطاء فطرة كل شخص إلي أكثر من شخص ، فعند الكرخي : يجوز أن يعطيها لجماعة ، و عند غيره لا يجزئ أن يعطيها إلا واحدا ، ويجوز أن يعطي واحدا صدقة جماعة ، والله أعلم.:ج٢ص٣٠٠ فتح القدير باب صدقة الفطر.

ويجوز أن يعطي ما يجب عن جماعة مسكيناً واحداً، وإن أعطي ما يجب عن واحد مسكينين يجوز عند الكرخي، ولا يجوز عند غيره.:ج٢ص٦٨٤ المحيط البرهاني.

(قوله ويجب دفع صدقة فطر كل شخص إلي مسكين إلي آخره) وذكر الشارح في كفارة الظهار أن له أن يفرق صدقة الفطر علي أي عدد شاء ولكن الأفضل أن يعطي مسكينا واحدا لأن ما دون نصف صاع لا يحصل به الإغناء وذكر الولوالجي في الفصل التاسع من كتاب الصلاة أنه لو دفع أقل من نصف صاع إلي فقير واحد في صدقة الفطر جاز ا هـ قال الولوالجي في المسائل المتفرقة التي ذكرها في آخر فتاويه رجل عليه صدقة الفطر فأدي لكل مسكين فلسا وجمع ذلك الفلوس يبلغ قيمته نصف صاع من حنطة يجوز ذلك لكن ينبغي أن لايفعل لأن النبي صلي الله عليه وسلم قال أغنوهم عن

المسألة في مثل هذا اليوم وبهذا لا يقع الغني ا هـ .

قوله عليه الصلاة والسلام في مثل هذا اليوم متعلق بالإغناء لا بالمسألة يعني أغنوهم في مثل هذا اليوم عن المسألة ثم قيل المثل زائد كما في قوله تعالي { ليس كمثله شيء } والصواب أنه ليس كذلك وفائدته تعميم الحكم إذ لو لم يذكر لاقتصر الحكم علي ذلك اليوم المعين ا هـ كشف كبير في بحث القدرة (قوله ويجب دفع صدقة فطر كل شخص إلي مسكين واحد) قال في الغاية يجوز أن يعطي ما يجب عن جماعة لمسكين واحد وما يجب عن واحد لمساكين نص علي ذلك أبو الحسن الكرخي وكذا في المحيط جوزه في الفصلين ولم يحك خلافا وفي الذخيرة وغير الكرخي من المشايخ لم يجوز دفع ما يجب لواحد إلي المساكين قالوا لأن الإغناء منصوص عليه ا هـ وعلي الأول مشي في الفتاوي الظهيرية وغيرها أيضا ويجوز التلفيق من جنسين بأن يؤدي نصف صاع من تمر ونصف صاع من شعير وبه قال أحمد .

وقال الشافعي لا يجوز ذكره النووي وهو قول مالك لأنه لم يرد به نص ولنا أن المخير إذا أخرج نصف صاع تمر مثلا فقد سقط عنه الفرض في قدره وبقي عليه نصف فوجب أن يخير في أدائه من أي صنف شاء كالأول سروجي.: تبيين الحقائق باب صدقة الفطر.

(قَوْلُهُ : وَنُدِبَ دَفْعُ مُغْنِيَةٍ عَنْ سُؤَالِ يَوْمٍ) ظَاهِرُهُ تَعَلُّقُ الْإِغْنَاءِ بِسُؤَالِ الْقُوتِ وَالْأَوْجَهُ أَنْ يَنْظُرَ إلَي مَا يَقْتَضِيهِ الْحَالُ فِي كُلِّ فَقِيرٍ مِنْ عِيَالٍ وَحَاجَةٍ أُخْرَي كَدُهْنٍ وَثَوْبٍ وَكِرَاءِ مَنْزِلٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ كَمَا فِي الْفَتْحِ وَقَالَ فِي الْعِنَايَةِ إنَّمَا صَارَ هَذَا أَحَبَّ ؛ لِأَنَّ فِيهِ صِيَانَةَ الْمُسْلِمِ عَنْ ذُلِّ السُّؤَالِ مَعَ أَدَاءِ الزَّكَاةِ وَلِهَذَا قَالُوا مَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدِرْهَمٍ فَاشْتَرَي بِهِ فُلُوسًا فَفَرَّقَهَا فَقَدْ قَصَّرَ فِي أَمْرِ الصَّدَقَةِ .

ا هـ . قَالَ تَاجُ الشَّرِيعَةِ لِمَا رُوِيَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إذَا تَصَدَّقْتُمْ فَأَغْنُوهُمْ وَلِأَنَّ دَفْعَ الْكَثِيرِ أَشْبَهُ بِعَمَلِ الْكِرَامِ فَكَانَ أَوْلَي قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ { إنَّ اللَّهَ تَعَالَي يُحِبُّ مَعَالِيَ الْأُمُورِ وَيَبْغُضُ سَفْسَافَهَا } وَقَدْ ذَمَّ اللَّهُ تَعَالَي عَلَي إعْطَاءِ الْقَلِيلِ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ أَفَرَأَيْت الَّذِي تَوَلَّي وَأَعْطَي قَلِيلًا وَأَكْدَي ا هـ .: درر الحكام شرح غرر الأحكام.

(ووجب دفع كل شخص فطرته إلى فقير واحد) حتى لو فرقه إلى فقيرين لم يجز ؛ لأن المنصوص عليه الإغناء لما مر ولا يستغنى بما دون ذلك (وقيل) القائل الكرخي (جاز) دفعها (إلى فقيرين) لكن الأول هو الأولى (ويجوز دفع ما يجب على جماعة إلى فقير واحد) ذكره الزيلعي.

الشرح (قوله : ووجب دفع كل شخص إلخ) ظاهره أن المراد به اللزوم لمقابلته بقوله حتى لو فرق إلى فقيرين لم يجز (قوله : لكن الأولى هو الأول) يعني على قول الكرخي والصحيح قول الكرخي لما

قال في البرهان ويجوز دفع صدقة واحدة لجمع من الفقراء لوجود الدفع إلى المصرف على الصحيح .ا هـ .

وقال في البحر صرح الولوالجي وقاضي خان وصاحب المحيط والبدائع بجواز تفريق الفطرة الواحدة على مساكين من غير ذكر خلاف فكان هو المذهب كجواز تفريق الزكاة ، وأما الحديث المأمور فيه بالإغناء فيفيد الأولوية وقد نقل في التبيين الجواز من غير خلاف في باب الظهار ا هـ . (قوله : ويجوز دفع ما يجب على جماعة إلى فقير واحد . إلخ) .أقول هذا على الصحيح ؛ لأن الفقير بالنسبة إلى كل دافع مصرف كما في البرهان والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.: درر الحكام شرح غرر الأحكام صدقة الفطر.

كه صدقة الفطر پرواجب شي

(مسئله) كه چېرې په يوچا صدقة الفطر واجب شي خو اداء يي نه كړي او مال يئ هلاک شونوهغه واجب صدقة الفطر يې په ذمه پاته ده لهذا بقاء دنصاب شرعي په صدقة الفطر كې شرط نده.

اوهم داحكم دحج هم ده هغه داسي كه حج په يوچا واجب شو اومال ترې هلاک شو اداء كول دحج بيا باندې ضروري ده چې قدرت ولري.

دا دصدقة الفطر او دحج مسئله په خلاف دزكوة اودعشر اودخراج دمسئلې ده كه زكوة ياعشر اوياخراج پرې واجب شي خو اداء كړى يئ نه وو چې مال يې هلاک شو نو زكوة ورڅخه ساقطيږي ځكه دلته وصف دنماء شرط ده، او دسرسايي تعلق دانسان سره ده نه دمال سره.

فلاتسقط الفطرة وكذا الحج بهلاك المال بعد الوجوب بخلاف الزكاة والعشر والخراج لاشتراط بقاء الميسرة.:ج۳ص۳٦٦ شامي.

قال الحنفية: تجب الفطرة والأضحية، ونفقة المحارم علي الراجح بقدرة ممكنة، فلا يشترط بقاء هذه القدرة وهي النصاب الشرعي هنا لبقاء الوجوب؛ لأنها شرط محض، لا بقدرة ميسرة، فلا تسقط الفطرة وكذا الحج بهلاك المال بعد الوجوب، فلو هلك المال بعد فجر يوم الفطر لا تسقط الفطرة، بخلاف الزكاة والعشر والخراج فإنها تسقط بهلاك المال، لاشتراط بقاء القدرة الميسرة: وهي وصف النماء. :ج۳ص۳۷۹ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

ومن حكمها أنها لا تسقط بالتأخير، وإن طالت المدة، هكذا ذكر القدوري في «شرحه» وأن يجوز تعجيلها قبل يوم الفطر بيوم أو يومين في رواية الكرخي، وعن أبي حنيفة لسنة أو سنتين، وعند بعض المشايخ يجوز التعجيل في شهر رمضان، ولا يجوز قبله، وذكر الصدر الشهيد في شرح كتاب الصوم أن ذكر اليوم والسنة في رواية الكرخي، ورواية أبي حنيفة وقع اتفاقاً، لا لتقييد الجواز به.:ج٥ص٣٧ المحيط البرهاني.

صدقة الفطر اداء كول سنت ده

(مسئله) صدقة الفطر اداء كول سنت ده خو په مذهب سره دا واجب ده، او مراد دسنت څخه داده چې وجوب د دې په احاديثو (په دليل ظني) سره شوى ده، لهٰذا منكر د دې نه كافر كيږي، او په دليل قطعي سره د دې ثبوت نده شوى.

وذكر في «المجرد»: عن أبي حنيفة: أن صدقة الفطر سنة لا ينبغي تركها، والمذهب أنها واجبة؛ لأنه ورد الأثر بها، قال عليه السلام: «أدوا عمن تمونون»، وقال عليه السلام: «أدوا عن كل حر وعبد» والأمر للوجوب، ومعني قول أبي حنيفة في «المجرد» أنها سنة: أن وجوبها ثابت بالسنة.:ج٥ص٣٧ المحيط البرهاني.

وحديث فرض رسول الله عليه الصلاة والسلام زكاة الفطر معناه قدر للاجماع علي أن منكرها لا يكفر.:ج٢ص٣٩٣ الدر المختارباب صدقة الفطر.

وسبب شرعيتها ما نص عليه في رواية أبي داود وابن ماجه عن ابن عباس { فرض رسول الله صلي الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين ، من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات } ورواه الدارقطني وقال : ليس في رواته مجروح.:ج٢ص٢٨١ فتح القدير.

ومعني لفظ " فرض " هو معني " أمر " أمر إيجاب ، والأمر الثابت بظني إنما يفيد الوجوب فلا خلاف في المعني ، فإن الافتراض الذي يثبتونه ليس علي وجه يكفر جاحده فهو معني الوجوب الذي نقول به ، غاية الأمر أن الفرض في اصطلاحهم أعم من الواجب في عرفنا فأطلقوه علي أحد جزأيه ومنه ما في المستدرك وصححه عن ابن عباس { أنه عليه الصلاة والسلام أمر صارخا ببطن مكة ينادي : أن صدقة الفطر حق واجب علي كل مسلم صغير أو كبير حر أو مملوك } الحديث.

فإن قلت: ينبغي أن يراد بالفرض ما هو عرفنا للإجماع علي الوجوب.

فالجواب: أن ذلك إذا نقل الإجماع تواترا ليكون إجماعا قطعيا أو أن يكون من ضروريات الدين

كالخمس عند كثير ، فأما إذا كان إنما يظن الإجماع ظنا فلا ، ولذا صرحوا بأن منكر وجوبها لا يكفر فكان المتيقن الوجوب بالمعني العرفي عندنا ، والله سبحانه وتعالي أعلم.:ج٢ص٢٨٢ فتح القدير.

(پاملرنه)

وأما زكاة الفطر فليس لها في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك هنا وقوله تعالى " قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى " (الاعلى: ١٥).

والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة " الاعلى "، ورأيت الكلام عليها في هذه السورة عند كلامنا على آي الصيام لان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان الحديث.

وسيأتي فأضافها إلى رمضان..:ج١ص٣٤٤ قرطبي.

قوله تعالى: قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى فيه ثلاث مسائل: الاولى - قوله تعالى: " قد أفلح " أي قد صادف البقاء في الجنة، أي من تطهر من الشرك بإيمان، قاله ابن عباس وعطاء وعكرمة.

وقال الحسن والربيع: من كان عمله زاكيا ناميا.

وقال معمر عن قتادة: " تزكى " قال بعمل صالح.

وعنه وعن عطاء وأبي العالية: نزلت في صدقة الفطر.

وعن ابن سيرين " قد أفلح من تزكى.

وذكر اسم ربه فصلى " قال: خرج فصلى بعد ما أدى.

وقال عكرمة: كان الرجل يقول أقدم زكاتي بين يدي صلاتي.

فقال سفيان: قال الله تعالى: " قد افلح من تزكى.

وذكر اسم ربه فصلى ".

وروي عن أبي سعيد الخدري وابن عمر: أن ذلك في صدقة الفطر، وصلاة العيد.

وكذلك قال أبو العالية، وقال: إن أهل المدينة لا يرون صدقة أفضل منها، ومن سقاية الماء.

وروى كثير بن عبد الله عن أبيه عن جده، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى: " قد أفلح من تزكى " قال: (أخرج زكاة الفطر)، " وذكر اسم ربه فصلى " قال: (صلاة العيد).

وقال ابن عباس والضحاك: " وذكر اسم ربه " في طريق المصلى " فصلى " صلاة العيد.

وقيل: المرادبالآية زكاة الاموال كلها، قاله أبو الاحوص وعطاء.

وروى ابن جريج قال: قلت لعطاء: " قد أفلح من تزكى " للفطر ؟ قال: هي للصدقات كلها.

وقيل: هي زكاة الاعمال، لا زكاة الاموال، أي تطهر في أعماله من الرياء والتقصير، لان الاكثر أن

يقال في المال: زكى، لا تزكى.

وروى جابر بن عبد الله قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: (" قد أفلح من تزكى " أي من شهد أن لا إله إلا الله، وخلع الانداد، وشهد أني رسول الله).

وعن ابن عباس " تزكى " قال: لا إله إلا الله.

وقد تقدم أن هذه السورة مكية، في قول الجمهور، ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر.

القشيري: ولا يبعد أن يكون أثنى على من يمتثل أمره في صدقة الفطر وصلاة العيد، فيما يأمر به في المستقبل.:ج۲۰ص۲۱ قرطبي.

(فائده)

(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعا من تمر أوصاعا من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين) اختلف الناس في معنى فرض هنا فقال جمهورهم من السلف والخلف معناه ألزم وأوجب فزكاة الفطر فرض واجب عندهم لدخولها في عموم قوله تعالى وآتوا الزكاة ولقوله فرض وهو غالب في استعمال الشرع بهذا المعنى وقال إسحاق بن راهويه ايجاب زكاة الفطر كالاجماع وقال بعض أهل العراق وبعض أصحاب مالك وبعض أصحاب الشافعي وداود في آخر آمره أنها سنة ليست واجبة قالوا ومعنى فرض قدر على سبيل الندب وقال أبو حنيفة هي واجبة ليست فرضا بناء على مذهبه في الفرق بين الواجب والفرض قال القاضي وقال بعضهم الفطرة منسوخة بالزكاة قلت هذا غلط صريح والصواب أنها فرض واجب.:ج۷ص۵۸ شرح النووي على صحيح مسلم.

دايادلره

(مسئله) په پلار دخپل بالغ مالداره عيال صدقة الفطر اداء كول واجب نده، اوكه چيرې پلار دخپل بالغ اولاد يا دخپلي ښځې له طرفه څخه صدقة الفطر اداء كړه نو دا استحساناً روا ده او صراحةً اجازه د دوي څخه پكښې ضروري هم نده، روا ځكه ده چې دصدقة الفطر مقداركم (لږ) اومعلوم ده، او داخبره په خلاف دزكات ده چې زكات څوک بي د امره دچا نشي وركولاى ځكه په زكات كې وكالت ضروري ده.

ولو أدي عنهما بلا إذن أجزأ استحسانا للاذن عادة: أي لو في عياله وإلا فلا.

قهستاني عن المحيط فليحفظ.:درمختار.

(قوله : ولو أدي عنهما) أي عن الزوجة والولد الكبير .

وقال في البحر : وظاهر الظهيرية أنه لو أدي عمن في عياله بغير أمره جاز مطلقا بغير تقييد بالزوجة والولد .ا هـ .(قوله : أجزأ استحسانا) وعليه الفتوي خانية.:شامي باب صدقة الفطر.

عن أبي يوسف: لو أعطي صدقة الفطر عن زوجته وأولاده الكبار الذين هم في عياله أجزأه وإن لم يأمروه بذلك.:ج٥ص٤٠ المحيط البرهاني.

ولا يجب عليه أن يؤديها عن أبيه وأمه، وإن كانا في عياله؛ لأن لا ولاية له عليهم كالأولاد الكبار. ولا يجب أن يؤدي عن إخوته الصغار؛ ولا عن قرابته، وإن كانوا في عياله. ولا يؤدي عن زوجته ولا عن أولاده الكبار، وإن كانوا في عياله، لكن لو أدي عنهم أو عن زوجته بغير أمرهم، أجزأهم استحساناً.

وعدم أدائها عن الزوجة لقصور الولاية والمؤنة، فإنه لا يليها في غير حقوق الزواج، ولا يمونها في غير النفقات الدورية كالمداواة، والأصل العام عندهم: أن صدقة الفطر متعلقة بالولاية والمؤنة، فكل من كان عليه ولايته ومؤنته ونفقته، فإنه تجب عليه صدقة الفطر فيه، وإلا فلا.:ج٣ص٣٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

(مسئله) قوله والصغير جمهور العلماء على وجوبها على الصغير وإن كان يتيما قال ابن بزيزة وقال محمد بن الحسن وزفر لا يجب على اليتيم زكاة الفطر كان له مال أو لم يكن فإن أخرجها عنه وصيه ضمن قال وأصل مذهب مالك وجوب الزكاة على اليتيم مطلقا وذكر صاحب (الهداية) يخرج عن أولاده الصغار فإن كان لهم مال أدى من مالهم عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافا لمحمد وقال ابن بزيزة قال الحسن هي على الأب فإن أعطاها من مال الابن ضمن.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب فرض صدقة الفطر).

د حمل صدقة الفطر ورکول

(مسئله) که د مورپه خیټه کې کوم حمل وي نو د دې حمل صدقة الفطر ورکول په مورا وپلار باندې نشته، ځکه دجنین ژوند نه وي معلوم.

فلا تجب هذه الصدقة عن الحمل.:ج٥ص٤٠ المحيط البرهاني.

ولا يؤدي عن الجنين؛ لأنه لا يعرف حياته هكذا في السراج الوهاج.:ج١ص١٩٢ الفتاوي الهندية.

(پاملرنه) قال وهل يجب إخراجها عن الجنين أم لا فالجمهور أنها غير واجبة عليه قال ومن شواذ الأقوال أنها تخرج عن الجنين روينا ذلك عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وسليمان بن يسار وفي (المصنف) حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة قال كانوا يعطون حتى عن الحمل

قال ابن بزيزة قال قوم من سلف العلماء إذا أكمل الجنين في بطن أمه مائة وعشرين يوما قبل انصداع الفجر من ليلة الفطر وجب إخراج زكاة الفطر عنه كأنه اعتمد على حديث ابن مسعود إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين صباحا الحديث.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب فرض صدقة الفطر).

ويستحب إخراجها عن الحمل؛ لفعل عثمان رضي الله عنه.:ص١٧٠ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

په مور باندې دکوچني بچانو صدقة الفطر

مسئله په مور باندې د دي دکوچني بچانوڅخه صدقة الفطر ادآء کول واجب نده.

أن الأم لا يجب عليها صدقة أولادها الصغار كما في منية المفتي.: شامي باب صدقة الفطر.

صدقة الفطر دحرمونی زوی

مسئله صدقة الفطر دحرمونی زوی په مور ده.

ه – زكاة الفطر عن ولد الزنى :– جاء في حاشية الشرواني من الشافعية : الأقرب أن زكاة الفطر عن ولد الزنى على أمه .:ج۴۵ص۲۱۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

مسئله په بادار باندې دتجارة له مريونوڅخه صدقة الفطر ادآء کول واجب نده.

په بادار باندې دمكاتب مريي صدقة الفطر ادآء كول واجب نده، ځکه ملک دمکاتب ضعیفه وي.

په خپله په مکاتب مريي باندې هم دصدقة الفطر ادآء کول واجب نده، ځکه دی فقیر وي.

په بادار باندې له مدبر او دام الولد مريي څخه صدقة الفطر ادآء کول واجب ده، ځکه ولايت دمولی ثابت ده.

.:ج۲ص۱۱۰ص۱۱۱ فقه الحسن بصري.

مسئله په بادار باندې له کافر مريي صدقة الفطر ادآء کول واجب ده.

وعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ أَوْ قَالَ رَمَضَانَ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ.:صحيح البخاري باب صدقة

الفطر على الحر والمملوك.

واخْتَلَفَ أهلُ العلمِ في هذا، فقالَ بَعْضُهُم: إذا كانَ للرّجُلِ عَبِيدٌ غَيْرُ مُسْلِمينَ لَمْ يُؤَدّ عنهم صَدَقَةَ الفِطْرِ وهو قَوْلُ مَالِكٍ والشافعيّ وأحمدَ. وقال بعْضُهم يُؤَدّي عنهم وإن كانُوا غَيْرَ مُسْلِمينَ وهُو قَوْلُ الثَوْريّ وابنِ المَبارَكِ وإسحاقَ. :ترمذي.

قوله على العبد تعلق به داود في وجوبها على العبد وأن السيد يجب عليه أن يمكنه من كسبها كما يمكنه من صلاة الفرض ومذهب الجماعة وجوبها على السيد حتى لو كان للتجارة وهو مذهب مالك والليث والأوزاعي والشافعي وإسحاق وابن المنذر وقال عطاء والنخعي والثوري والحنفيون إذا كان للتجارة لا تلزمه فطرته وأما المكاتب فالجمهور أنها لا تجب عليه وعن مالك قولان يخرجها عن نفسه وقيل سيده ولا تجب على السيد عند أبي حنيفة والشافعي وأحمد وقال ميمون بن مهران وعطاء وأبو ثور يؤدي عنه سيده واستدل لمن قال لا تجب على السيد بما رواه البيهقي من حديث إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان يؤدي زكاة الفطر عن كل مملوك له في أرضه وأرض غيره وعن كل إنسان يعوله من صغير وكبير وعن رقيق امرأته وكان له مكاتب بالمدينة فكان لا يؤدي عنه وقال البيهقي وفي رواية الثوري عن موسى كان لابن عمر مكاتبان فلا يعطي عنهما الزكاة يوم الفطر ورواه ابن أبي شيبة عن حفص عن الضحاك بن عثمان عن نافع.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب فرض صدقة الفطر).

وعن ابن عباس قال قال رسول الله أدوا صدقة الفطر عن كل صغير وكبير وذكر أو أنثى يهودي أو نصراني حر أو مملوك نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير فإن قلت قال الدارقطني لم يسند هذا الحديث غير سلام الطويل وهو متروك ورواه ابن الجوزي في (الموضوعات) وقال وقال زيادة اليهودي والنصراني فيه موضوعة انفرد بها سلام الطويل وكأنه تعمدها واغلظ فيه القول عن النسائي وابن حبان جازف ابن الجوزي في مقالته من غير دليل وقد أخرج الطحاوي في (مشكله) ما يؤيد هذا عن ابن المبارك عن ابن لهيعة عن عبيد الله بن أبي جعفر عن الأعرج عن أبي هريرة قال كان يخرج صدقة الفطر عن كل إنسان يعول من صغير وكبير حر أو عبد ولو كان نصرانيا مدين من قمح أو صاعا من تمر وحديث ابن لهيعة يصلح للمتابعة سيما رواية ابن المبارك عنه ولم يتركه أحد ويؤيده أيضا ما رواه الدارقطني عن عثمان بن عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر أنه كان يخرج صدقة الفطر عن كل حر وعبد صغير وكبير ذكر أو أنثى كافرا أو مسلم الحديث قال الدارقطني وعثمان هذا هو الوقاص وهو متروك وأخرج عبد الرزاق في (مصنفه) عن ابن عباس قال يخرج الرجل زكاة الفطر عن كل مملوك له

وإن كان يهوديا أو نصرانيا.: عمدة القاري شرح صحيح البخاري(باب فرض صدقة الفطر).

خپل حرمونی زوی ته دزکات ورکول

(مسئله) وخپل حرموني زوی ته (چې د ده دزناڅخه دا ولدپیدا شوی وي) دزکات ورکول ورته جواز نلري نظرا لحقيقة الجزئية بينهما.

د – دفع الزكاة لابنه من الزنى: – نص الحنفية على أنه لا يدفع زكاته لابنه من الزنى نظرا لحقيقة الجزئية بينهما .:ج۴۵ص۲۱۸ الموسوعة الفقهية الكويتية.

صدقة الفطر کله شروع شوه

(مسئله) صدقة الفطر په میاشت دشعبان کې په دوهم کال دهجرت لازم شوه، په کال دفرضیت دروژې کې د دې صدقة الفطر وجوب هم وشو اومخکې ترفرضیت دزکاته دصدقة الفطر وجوب شوی ده.

مشروعية صدقة الفطر وحكمها ومن يؤمر بها: شرعت زكاة الفطر في شعبان في السنة الثانية من الهجرة، عام فرض صوم رمضان، قبل الزكاة.:ج۳ص۳۷۵ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

:**پاملرنه**: باب في زكاة الفطر زكاة الفطر من رمضان المبارك، تسمى بذلك لأن الفطر سببها، فإضافتها إليه من إضافة الشيء إلى سببه.

والدليل على وجوبها الكتاب والسنة والإجماع.

قال الله تعالى: {قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى} ، قال بعض السلف: "المراد بالتزكي هنا إخراج زكاة الفطر".

وتدخل في عموم قوله تعالى: {وَآتُوا الزَّكَاةَ}.

وفي "الصحيحين" وغيرهما: "فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعا من بر أو صاعا من شعير، على العبد والحر، والذكر والأنثى، والصغير والكبير من المسلمين" .

وقد حكى غير واحد من العلماء إجماع المسلمين على وجوبها.:ص۱۶۹ الملخص الفقهي المؤلف : صالح بن فوزان بن عبد الله الفوزان.

په صدقة الفطرکې حکمت

(مسئله) سوال: په اداء کولوکې دصدقة الفطر کوم حکمت ده؟

:جواب::**اول**: صدقة الفطر یو واجب سنت عبادت ده نو اداء کول د دې پر مسلمانانو واجب ده.

:دوهم:په صدقة الفطرکې حکمت دا ده چې دا صدقة الفطر جبیره دنقصان او دفحش خبرو دروژو ده.

:دریم:فقیران غنیانول دي له سوال کولو څخه په ورځ داخترکې((که دښه قیمت د نصاب سرسایه ورکول شي))، حضرت وکیع بن الجراح وایي چې صدقة الفطر درمضان دمیاشتې دروژو(دلغزشونو) دپاره داسي ده لکه سجده تلاوت دلمانځه لپاره.

:څلورم:حضرت رسول الله صلي الله علیه وسلم فرمائي چې صدقة الفطر پاکي ده روژتیانو لره دلغوه او درفث (دفحش خبرو) څخه.

:پنځم:حضرت عمر رضي الله عنه فرمائي چې روژې بندي وي(زړیږي) د آسمان اودځمکي ترمابین ترڅوچې روژتي صدقة الفطر اداء کړي.

اوپه فتاوي التاتارخانیة کې وایي چې په صدقة الفطرکې دري شیان دي اول قبول والی دروژو دوهم کامیابي دریم نجات دځکندن دسختیوڅخه او نجات دعذاب القبر څخه.

وحكمتها: جبر نقص الصوم ، وإغناء الفقراء عن السؤال يوم العيد ، قال وكيع بن الجراح : (زكاة الفطر لشهر رمضان كسجدة السهو للصلاة) ، تجبر نقصان الصوم ، كما يجبر السجود نقصان الصلاة) وورد (أغنوهم عن الطوف في هذا اليوم) أي أغنوا الفقراء عن السؤال في يوم العيد.:ج٣ص٣٧٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال: وعلي المسلم الموسر أن يؤدي زكاة الفطر عن نفسه أما اشتراط الإسلام فلان في آخر حديث بن عمر رضي الله عنه قال من المسلمين وقال صلي الله عليه وسلم: "في زكاة الفطر طهرة للصائمين من اللغو والرفث".وقال عمر رضي الله عنه الصوم محبوس بين السماء والأرض حتي تؤدي زكاة الفطر ولأنها عبادة فلا تجب إلا علي من هو أهل لثوابها وهو المسلم.:ج٣ص١٨٤ المبسوط للسرخسي.

الرَّفَثُ الفحش من القول وقد رَفَثَ يرفث رَفَثاً مثل طلب يطلب طلبا و أرْفَثَ أيضا.:ص٢٦٧ مختار الصحاح.

قالو: في صدقة الفطر ثلاثة اشياء: قبول الصيام، والفلاح والنجاة من سكرات الموت ومن عذاب القبر. :ج٣ص٤٦٣ الفتاوي التاتارخانية.

واجبات داسلام

(مسئله)سوال: په کتابو کې راځي چې واجبات داسلام اووه دي؟

:جواب: واجبات داسلام بعضي کتابونو اووه شمارلي دي داعام واجبات نبي که نه په اصل کې خو واجبات په اسلام کې بيخي ډېر دي هغه اووه چې مصنفينو راوړي هغه دا دي:

:**اول**: صدقة الفطر ورکول ده.

:**دوهم**: نفقة د ذي الرحم ده.

:**دريم**: وتر لمونځ ده.

:**څلورم**: أضحية کول ده.

:**پنځم**: عمره کول ده.

:**شپږم**: دمور او د پلار خدمت کول دي.

:**اووم**: ښځه به د خاوند خدمت کوي.

:**اتم**: داخترونو لمونځونه دي.

:**نهم**: په لمانځه کې واجبات شته دي.

:**لسم**: د جماعت لمونځ هم واجب بلل شوی ده.

:**يولسم**: په حج کې واجبات شته دي.

(قوله: واجبات الإسلام سبعة) عزاه صاحب الجوهرة إلي الإمام المحبوبي ، وقد تقرر في الأصول أن العدد لا مفهوم له أو يقال: إن واجبات خبر مقدم وسبعة مبتدأ مؤخر .

والمعني : أن هذه السبعة من واجبات الإسلام ولعل لها خصوصية اشتركت فيها من بين سائر الواجبات فلا يرد ما في ط من أنه إن أراد المشتهر منها فغير مسلم ؛ لأنه فاته صلاة العيدين والجماعة وغيرهما وإن أراد مطلق واجب ففي الصلاة والحج وغيرهما واجبات لا تحصي ومراده بالواجب ما يعم الواجب ديانة كخدمة المرأة لزوجها والفرض العملي كالوتر وعد العمرة منها بناء علي القول بوجوبها وسيأتي اختلاف التصحيح فيه والله تعالي أعلم.:ج۲ص۸٦ شامي.:ص۱ ج۲۲۹ مجموع الانهر.

وقال بعض الحنفية : واجبات الإسلام سبعة: الفطرة، ونفقة ذي الرحم، ووتر، وأضحية، وعمرة، وخدمة أبويه، والمرأة لزوجها. والمعني أن هذه السبعة من واجبات الإسلام،وهناك واجبات أخري كصلاة

الجماعة والعيدين وغيرهما.:ج۳ص۳۷٦ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

سيد ته صدقة الفطر ورکول

(مسئله) سيدنفرکه نروی اوکه ښځه دصدقة الفطريا دزکات مستحق نه دي لهذا وسيدته صدقة الفطر (يافرضي زکات)ورکول جائز نده که چا ورکړو نوصدقة الفطر يازکات اداء نه شو.

:پاملرنه: وسيدته خو صدقة الفطر ورکول جواز نلري خوکه سيد ډېر غريب وه نو د صدقة الفطر دورکولو لپاره ورته يوه حيله شته هغه دا چې مستحق غريب دصدقة الفطر والانفرته دي اوبادغني شخص دا ووايي چې فلانی سيد ډېر غريب انسان ده او ده ته صدقة الفطر ورکول جواز ورته نلري، لهذا زه وتاته اې غريبه صدقة الفطر درکوم اوکه ته بيا دا صدقة الفطر دخپل طرفه وهغه غريب سيد ته بياپه هديه سره ورکړئ نودابه ستا پر ده باندې لوی احسان وي، نو دا غريب سړی (فريق اول) دي صدقة الفطر دا وبادغني ځخه واخلي او غريب سيد(فريق دويم سيد) ته دي ور هديه کړي نوبيا د دې هديی چې په اول ځل کې صدقة الفطر وه استعمال وسيد ته جوازلري.

(قوله وهم آل علي وآل عباس إلي آخره) لأن هؤلاء كلهم ينسبون إلي هاشم بن عبد مناف وفائدة التخصيص بهؤلاء أنه يجوز الدفع إلي من عداهم من بني هاشم كذرية أبي لهب لأنهم لم يناصروا النبي صلي الله عليه وسلم.:ج۱ص٤۱۲ الجوهرة النيرة.

ودخل رسول الله صلي الله عليه وسلم والبرمة تفور بلحم فقرب إليه خبز وأدم من أدم البيت فقال : " ألم أر برمة فيها لحم ؟ " قالوا : بلي ولكن ذلك لحم تصدق به علي بريرة وأنت لا تأكل الصدقة قال : " هو عليها صدقة ولنا هدية ".:مشكاة المصابيح باب ممن لا تحل له الصدقة.

(قوله ولا يدفع إلي بني هاشم) يعني الأجنبي لا يدفع إليهم بالإجماع وهل يجوز أن يدفع بعضهم إلي بعض عندهما لا يجوز .

وقال أبو يوسف يجوز وأما التطوع فيجوز صرفه إليهم لأن المال في الزكاة كالماء يتدنس بإسقاط الفرض والتطوع بمنزلة التبرد بالماء وكذا يجوز صرف صدقة الأوقاف إليهم إذا سماهم الواقف في الوقف لأنها ليست بغسالة إذ لم يسقط بها فرض وأما إذا لم يسمهم الواقف فلا يجوز لأنه إذا سماهم

كان حكم ذلك حكم التطوع بدلالة أنه يجوز للواقف أن يشترطه للأغنياء فكذا لبني هاشم كذا في الكرخي أما إذا أطلق الواقف لم يجز لأنه تكون صدقة واجبة ويجوز صرف خمس الركاز والمعدن إلي فقراء بني هاشم ولا يجوز لهم النذور والكفارات ولا صدقة الفطر ولا جزاء الصيد لأنها صدقة واجبة كذا عند أبي يوسف ولا يجوز لبني هاشم أن يعملوا علي الصدقة لأنها وإن كانت أجرة من وجه فهي صدقة من وجه واستوي الحظر والإباحة فغلب الحظر قال أبو يوسف إلا أن يكون رزقهم علي العمل من غيرها فيجوز (قوله وهم آل علي وآل عباس إلي آخره) لأن هؤلاء كلهم ينسبون إلي هاشم بن عبد مناف وفائدة التخصيص بهؤلاء أنه يجوز الدفع إلي من عداهم من بني هاشم كذرية أبي لهب لأنهم لم يناصروا النبي صلي الله عليه وسلم . (قوله ومواليهم) أي عبيدهم لأن مواليهم تشرفوا بشرفهم وأما مكاتبوهم فذكر في الوجيز خلافا والظاهر منه أنه لا يجوز.:ج١ص٤٩٧ الجوهرة النيرة(باب مصارف الزكاة).

:پوښتنه: سيدان (هاشمي آعلى نسبه) دچا عيالونو ته وايي؟

:جواب: سيدان بنوهاشموته وايي دا آل دحضرت علي رضي الله عنه، آل دحضرت جعفر رضي الله عنه، آل دحضرت عقيل رضي الله عنه، آل دحضرت حارث رضي الله عنه بن عبدالمطلب دي (بنيي).

:پوښتنه: بنوهاشم خو دأبي لهب عيال ته هم وايي نودوي ته زكاة وركول څه حكم لري؟

:جواب: دأبي لهب وعيالوته زكاة وركول جوازلري ځكه چې دوي دحضرت رسول الله صلي الله عليه وسلم نصرت نه وو كړی نو دا دسعادت د(سيد) مقام دوي ونه ګاټو، او وهغه نورو بنوهاشموته ورنصيب شو.

(قوله وهم آل علي إلخ) لما كان المراد من بني هاشم الذين لهم الحكم المذكور ليس كلهم بين المراد منهم بعددهم فخرج أبو لهب بذلك حتي يجوز الدفع إلي بنيه لأن حرمة الصدقة لبني هاشم كرامة من الله تعالي لهم ولذريتهم حيث نصروه عليه الصلاة والسلام في جاهليتهم وإسلامهم وأبو لهب كان حريصا علي أذي النبي صلي الله عليه وسلم فلم يستحقها بنوره.:فتح القديرباب من يجوز دفع صدقة .

:پوښتنه: كله چې مستحق غريب فريق اول صدقة الفطر دغني څخه واخلي

اوغریب سید (فریق دویم سید) ته ئي ور هدیه کړي نوبیا ددې هدیې ثواب د اولني غني شو چې ده صدقة الفطر یازکات و مستحق غریب ته ورکړی ؤ اوکه د دي هدیې ثواب دفقیرشو؟

:جواب: کله چې مستحق غریب ته زکات یا صدقة الفطر ورکول شوی ؤ او دا غریب یې بیا په غریب سید ورهدیه کړي نو ثواب د دې هدیې دغریب ده، اوثواب دزکات یا دصدقة الفطر یا دخیرات چې ؤ دا دمتصدق غني ده.

فیکون للمتصدق ثواب الصدقة ولذلك الفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة.:ج۶ص۳۹۲ هندیة.

سید ته زکات ورکول جواز نلري

(مسئله) سیدنفرکه نروی اوکه ښځه دزکات مستحق نه دي لهذا وسیدته صدقة الفطر او زکات ورکول جائز نده که چا ورکړه نو صدقة الفطر اوزکات اداء نه شو.

:یاملرنه: صاحب دفتاوی الاصلیة مولوي صاحب موسی کلیم دانش په فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة کې وایي: چې سادات پخپل مابیننوکې یوبل ته دزکات پیسي نشي سره ورکولی، البته نفلي صدقات اونوري مرستي ورسره کولی شي (رحیمیة۷ج۲۶۱ص) (محمودیة۱۴ج۱۹۰ص).

او وبني هاشموته زکات ورکول جائزنه دی اګرکه ورکونکی هم بني هاشم وي یانورڅوک وي لقوله علیه السلام لابي رافع مولی القوم من انفسهم وانها لاتحل لنا صدقة (امدادالفتاوی ۲ج۶۱ص). : فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة.

ثم ظاهر المذهب إطلاق المنع وقول العيني والهاشمي يجوز له دفع زكاته لمثله صوابه لا يجوزقوله (إطلاق المنع الخ) يعني سواء في ذلك كل الأزمان وسواء في ذلك دفع بعضهم لبعض ودفع غيرهم لهم وروى أبو عصمة عن الإمام أنه يجوز الدفع إلى بني هاشم في زمانه لأن عوضها وهو خمس الخمس لم يصل إليهم لإهمال الناس أمر الغنائم وإيصالها إلى مستحقيها وإذا لم يصل إليهم العوض عادوا إلى المعوض كذا في البحر

وقال في النهر وجوز أبو يوسف دفع بعضهم إلى بعض وهو رواية عن الإمام وقول العيني والهاشمي يجوز له أن يدفع زكاته إلى هاشمي مثله عند أبي حنيفة خلافا لأبي يوسف صوابه لا يجزي ولا يصح حمله على اختيار الرواية السابقة عن الإمام لمن تأمل اه

ووجهه أنه لو اختار تلك الرواية ما صح قوله خلافا لأبي يوسف لما علمت من أنه موافق لها وفي اختصار الشارح بعض إيهام اه ح (درالمختار۳ ج۳۵۱ص).

وماستدل به القائلون بحلها للهاشمي من الهاشمي من حديث العباس الذي اخرجه الحاكم في النوع السابع والثلاثين من علوم الحديث باسناد كله من بني هاشم ان العباس بن عبدالمطلب قال قلت يارسول الله انك حرمت علينا صدقات الناس هل تحل لنا صدقات بعضنا لبعض؟ قال نعم فهذالحديث قداتهم به بعض رواته وقد اطال صاحب الميزان الكلام على ذلك فليس بصالح لتخصيص تلك العمومات الصحيحة (اعلاء السنن۶ ج۲۸۱۴ص).

وللاشارة الى الرد على رواية انه يجوزللهاشمي ان يدفع زكوته الى مثله لان ظاهرالروايت المنع مطلقاً انتهى (مجموعة الفتاوی۱ ج۲۳۷ص).

لا يجوز للهاشمى ان يأخذ الزكوة من الهاشمي عند اكثر الائمة وقال أبو يوسف جاز ذلك لأن الصدقة انما حرم عليهم لانها من أوساخ الناس والمراد بالناس غيرهم فلا بأس لو أكلوا صدقات أنفسهم قلنا شرفهم يقتضى حرمة أوساخ الناس عليهم كلهم هاشميا كان أو غيرهم(تفسير المظهري ۴ ج۲۳۲ص) .: فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

دساداتو لپاره شهرت کافي ده

(مسئله)سوال: زيدله خپل پلار څخه اوريدلي دي چې مونږ سيدان يولکن له زيد سره مکمله نسب نامه اوشجره نشته نوپدي صورت کې زيدته دزکات مال اخستل پداسي حال کې چې له زيد سره هيڅ شجره نشته صحيح ده او که نه؟

:جواب: دنسب دثبوت لپاره عام شهرت کافي ده دشجري درلودل ضروري نده له دي امله دزيدلپاره دزکات اخستل حرام دي (احسن الفتاوی۳ج۵۴۲ص)

يعني په نسب کې تسامع يعني اوريدل کافي دي چې کله ښکاره دروغژن نه وي. (امدادالفتاوی ۲ج۶۱ص).: فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

که ديو نفر مور سيده وی اوپلاريې سيدنه وي دي نفرته دزکاة ورکول

(مسئله) که ديونفر مور سيده وي اوپلاريې سيدنه وي دي نفرته دزکاة ورکول جوازلري که نه؟

:جواب: که ديونفر مور سيده (هاشمى) وي اوپلار يې سيد نه وي(دساداتو

خوريږي وي) ودي نفرته دزکاة ورکول جوازلري په نسب کې پلارته اعتبار وي، نسب دپلارله خواڅخه ثابتيږي دچاچې پلارسيدنه وي يواځې دمورله وجې سيدنشي جوړيدلی.

ويؤخذ من هذا أن من كانت أمها علوية مثلا وأبوها عجمي يكون العجمي كفؤا لها، وإن كان لها شرف ما، لان النسب للآباء، ولهذا جاز دفع الزكاة إليها فلا يعتبر التفاوت بينهما من جهة شرف الام، ولم أر من صرح بهذا، والله أعلم.:ج۳ص۸۷ شامي سعيد.:ج۳ص۲۲۷ فتاوی دارالعلوم زکريا.

(سُئِلَ) فِي رَجُلٍ فَقِيرٍ شَرِيفٍ مِنْ الْأُمِّ هَلْ يَجُوزُ لَهُ أَخْذُ الزَّكَاةِ ؟ (الْجَوَابُ) : قَدْ كَثُرَ الْكَلَامُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الْأَعْلَامِ فِي حُكْمِ الشَّرَفِ مِنْ الْأُمَّهَاتِ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَأَلَّفُوا فِي ذَلِكَ رَسَائِلَ وَأَكْثَرُوا فِيهَا الْمَسَائِلَ مِنْهُمْ عَالِمُ فِلَسْطِينَ الْمَرْحُومُ الشَّيْخُ خَيْرُ الدِّينِ وَرِسَالَتُهُ مِنْ أَشْرَفِهَا وَأَسْمَاهَا وَقَدْ سَمَّاهَا الْفَوْزَ وَالْغُنْمَ فِي الشَّرَفِ مِنْ الْأُمِّ وَجَزَمَ بِعَدَمِ حُصُولِهِ عَلَى أَحْكَامِ الْقُرَشِيِّينَ لِتَصْرِيحِ الْفُقَهَاءِ بِأَنَّ الْوَلَدَ يَتْبَعُ أَبَاهُ بِيَقِينٍ مُسْتَدِلِّينَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى { وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ } فَالزَّوْجَةُ تَلِدُ الْوَلَدَ لِلزَّوْجِ وَلَا يُنْسَبُ إلَيْهَا وَإِنَّمَا يُنْسَبُ إلَيْهِ وَمُؤْنَتُهُ عَلَيْهِ وَحِكْمَةُ النِّسْبَةِ أَنَّ تَخَلُّقَ الْعَظْمِ وَالْعَصَبِ وَالْعُرُوقِ مِنْ مَائِهِ وَالْحُسْنُ وَالْجَمَالُ وَالسِّمَنُ وَالْهُزَالُ مِمَّا يَزُولُ وَلَا يَبْقَى كَالْأُصُولِ مِنْ مَائِهَا وَعَلَى كُلِّ حَالٍ لَهُ نِسْبَةٌ إلَى الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَهُ شَرَفٌ مَا بِلَا خَفَاءٍ حَيْثُ هُوَ مِنْ ذُرِّيَّةِ الشُّرَفَا وَكَفَاهُ ذَلِكَ شَرَفًا وَلَمَّا لَمْ تَحْصُلْ لَهُ الْأَحْكَامُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِالْقُرَشِيِّينَ بِلَا اشْتِبَاهٍ جَازَ لَهُ الزَّكَاةُ لَا سِيَّمَا وَقَدْ ذُكِرَ فِي شَرْحِ الْآثَارِ أَنَّهُ يَجُوزُ فِي زَمَانِنَا إعْطَاءُ الزَّكَاةِ لِبَنِي هَاشِمٍ الْأَخْيَارِ لِعَدَمِ وُصُولِ خُمُسِ الْخُمُسِ إلَيْهِمْ بِسَبَبِ إهْمَالِ النَّاسِ أَمْرَ الْغَنَائِمِ وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِمْ فَإِذَا لَمْ يَحْصُلْ الْمُعَوَّضُ عَادُوا إلَى الْعِوَضِ وَبِهِ أَخَذَ مِنْ الْآثَارِ حَاوِي الْإِمَامِ الْجَلِيلِ الطَّحَاوِيِّ وَهَذَا فِي الْهَاشِمِيِّ الْمُجْمَعِ عَلَيْهِ فَمَا ظَنُّك فِي الْمُشَارِ إلَيْهِ وَقَدْ حَصَلَ بِمَا ذَكَرْنَا الْجَوَابَ وَاللَّهُ تَعَالَى الْمُوَفِّقُ لِلصَّوَابِ.(تنقيح الحامديه۱ ج۱۱ص).

ويؤخذ من هذا أن من كانت أمها علوية مثلا وأبوها عجمي يكون العجمي كفؤا لها وإن كان لها شرف ما لأن النسب للآباء ولهذا جاز دفع الزكاة إليها فلا يعتبر التفاوت بينهما من جهة شرف الأم ولم أر من صرح بهذا والله أعلم(ردالمحتار۴ ج باب الكفائة).: فتاوی المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

سادات پخپلو مابينوکې زکات نشي سره ورکولي

:پوښتنه: سيدان پخپل مابينوکې يو(سيد) بل (سيد) ته زکاة ياسرسايه سره ورکولي شي که نه؟

:جواب: **امام ابي حنيفة اوامام محمدرحمهماالله تعالی وايي** چې دسيدانو پخپلو

ما بيننو کې يو بل ته زکاة سره ورکول جواز نلري.

او امام ابي يوسف رحمه الله وايي چې جواز لري.

(مسئله) نذرونه او دکفاراتو کفارې يا جزاء دښکار هم وسيدانو ته ورکول جواز نلري.

(قوله وهم آل علي وآل عباس إلي آخره) لأن هؤلاء كلهم ينسبون إلي هاشم بن عبد مناف وفائدة التخصيص بهؤلاء أنه يجوز الدفع إلي من عداهم من بني هاشم كذرية أبي لهب لأنهم لم يناصروا النبي صلي الله عليه وسلم.:ج١ص٤١٢ الجوهرة النيرة.

ودخل رسول الله صلي الله عليه وسلم والبرمة تفور بلحم فقرب إليه خبز وأدم من أدم البيت فقال : " ألم أر برمة فيها لحم ؟ " قالوا : بلي ولكن ذلك لحم تصدق به علي بريرة وأنت لا تأكل الصدقة قال : " هو عليها صدقة ولنا هدية ".:مشكاة المصابيح باب ممن لا تحل له الصدقة.

(قوله ولا يدفع إلي بني هاشم) يعني الأجنبي لا يدفع إليهم بالإجماع وهل يجوز أن يدفع بعضهم إلي بعض عندهما لا يجوز .

وقال أبو يوسف يجوز وأما التطوع فيجوز صرفه إليهم لأن المال في الزكاة كالماء يتدنس بإسقاط الفرض والتطوع بمنزلة التبرد بالماء وكذا يجوز صرف صدقة الأوقاف إليهم إذا سماهم الواقف في الوقف لأنها ليست بغسالة إذ لم يسقط بها فرض وأما إذا لم يسمهم الواقف فلا يجوز لأنه إذا سماهم كان حكم ذلك حكم التطوع بدلالة أنه يجوز للواقف أن يشترطه للأغنياء فكذا لبني هاشم كذا في الكرخي أما إذا أطلق الواقف لم يجز لأنه تكون صدقة واجبة ويجوز صرف خمس الركاز والمعدن إلي فقراء بني هاشم ولا يجوز لهم النذور والكفارات ولا صدقة الفطر ولا جزاء الصيد لأنها صدقة واجبة كذا عند أبي يوسف ولا يجوز لبني هاشم أن يعملوا علي الصدقة لأنها وإن كانت أجرة من وجه فهي صدقة من وجه واستوي الحظر والإباحة فغلب الحظر قال أبو يوسف إلا أن يكون رزقهم علي العمل من غيرها فيجوز (قوله وهم آل علي وآل عباس إلي آخره) لأن هؤلاء كلهم ينسبون إلي هاشم بن عبد مناف وفائدة التخصيص بهؤلاء أنه يجوز الدفع إلي من عداهم من بني هاشم كذرية أبي لهب لأنهم لم يناصروا النبي صلي الله عليه وسلم . (قوله ومواليهم) أي عبيدهم لأن مواليهم تشرفوا بشرفهم وأما مكاتبوهم فذكر في الوجيز خلافا والظاهر منه أنه لا يجوز.:ج١ص٤٩٧ الجوهرة النيرة(باب مصارف الزكاة).

دسیدزوم ته زکات ورکولی شي

(مسئله)سوال: دسیدانو زوم ته زکات ورکول جوازلري اوکه نه؟
:جواب:دسیدانو وزوم ته زکات ورکول جوازلري پدي شرط چې دنصاب خاوند به نه وي (رحیمیه ۷ج۲۶۰ص). : فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة.

خپلي وريندارې ته زکات ورکولی شي

(مسئله)سوال: زمادتره (اکا) زوی چې سید ده لکن دهغه ښځه سیده نده ایازه دخپل دتره دزوی ښځې ته چې سیده نه ده زکات ورکولي شم اوکه نه ؟
:جواب: داچې ستادتره دزوی ښځه سیده نده اودومره مال هم نه لري چې دنصاب خاونده وي نوهغه دزکات حقداره ده تاسې بالکل زکات ورکولي شئ (فتاوی رحیمیه ۷ج۲۶۰ص). :فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة.
دسید ښځه چې سیده نه وي اوزکات اوصدقه فطر ته محتاجه هم ده یعني غریبه ده نوهغې لره زکات اخستل روادي په سیدباندې څه ګناه نشته اودورکونکي زکات اوسرسایه هم اداکیږي (عزیزالفتاوی۳۳۰ص).

که په ناخبري سره سید ته زکات ورکړي

(مسئله)سوال:که یوچادناخبري په وجه سره اوپه ناپوهي سره سیدته زکات ورکړو ایازکات ا داکیږي اوکه نه ؟
:جواب: که چیرې زکات ورکونکي له غوراوفکرڅخه وروسته زکات ورکړي وي یعني چې دغه يئ دزکات دمصرف ځای ګڼلي وي نوبیازکات اداشو دوباره زکات وربانديې نشته اوکه له غورڅخه يئ بغیر ورکړي بیامعلومه شي چې دزکات مستحق نده بیازکات نه اداکیږي (احسن الفتاوی۳ج۵۴۲ص).

وإن بان غناه أو كونه ذميا أو أنه أبوه أو ابنه أو امرأته أو هاشمي لا) يعيد لأنه أتى بما في وسعه حتى لو دفع بلا تحر لم يجز إن أخطأ قوله (ولو دفع بلا تحر) أي ولا شك كما في الفتح وفي القهستاني بأن لم يخطر بباله أنه مصرف أو لا وقوله لم يجز إن أخطأ أي إن تبين له أنه غير مصرف فلو لم يظهر له شيء فهو على الجواز وقدمنا ما لو شك فلم يتحر أو تحرى وغلب على غير مصرف ظنه أنه تنبيه في القهستاني عن الزاهدي ولا يسترد منه لو ظهر أنه عبد أو حربي وفي الهاشمي روايتان ولا يسترد في الولد و الغني وهل يطلب له فيه خلاف وإذا لم يطلب قيل يتصدق وقيل يرد على المعطي

اه(ردالمحتار ۳ ج ۳۵۴ص) .:فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

چې خبروي چې هاشمي ده بيازكات وركړي

(مسئله)سوال: يو شخص زكات هاشمي ته وركوي او پدي باندې خبروي چې دغه شخص هاشمي ده ايا پدغه صورت كې زكات اداكيږي اوكه نه ؟

:جواب: كه چيرې زكات وركونكى پدي عالم وو چې دغه شخص هاشمي ده اوزكات وركړي نوپدي صورت كې زكات نه اداكيږي بيابه له سره څخه زكات اداكوي، يعني دمفتٰى به قول په اساس زكات او واجب صدقات ساداتوته وركول حرام دي كه چاوركړو زكات نه اداكيږي.:فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

وكذلك لو صرفها إلى هاشمي أو مولى هاشمي وهو يعلم بحاله لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم: "لا تحل الصدقة لمحمد ولا لآل محمد". وعن بن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل الأرقم بن أبي الأرقم على الصدقات فاستتبع أبا رافع فجاء معه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا أبا رافع إن الله تعالى كره لبني هاشم غسالة الناس وإن مولى القوم من أنفسهم"، وهذا في الواجبات فأما في التطوعات والأوقاف فيجوز الصرف إليهم(المبسوط ۳ ج). :فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

كه هاشمي خبر وو چې ماته زكات اخستل حرام دى اوبيايي واخلي

(مسئله)سوال:كه هاشمي پدي باندې عالم اوخبر ؤو چې هاشمي ته زكات اخستل جوازنه لري بياهم زكات واخلي ايا ګناهګاريږي اوكه نه ؟

:جواب :كه چيرې هاشمي(سيد) فقيرپدي باندې عالم ؤو چې زكات اخستل حرام دى بيايې هم واخلي نودغه هاشمي ګناهګاريږي ځكه هاشمي ته زكات اخستل حرام كار دى اوچې څوک حرام كار وكړي هغه ګناهګاريږي اوچاچې زكات وركړی هغه هم عالم وي چې دغه سيد ده نو د ده زكات نه اداكيږي دوباره به بيازكات وركوي (كفايت المفتي۴ج۲۷۶ص).: فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

(مسئله) كه چيرې معلومه شي چې دغه دزكات روپۍ دي نوپرسيد باندې لازم ده

چې هغه روپۍ واپس کړي اوبیرته دي ورکړي. :فتاوی المحمدیة في احکام الزکاة والصدقة.

نودوي به خپل حوائج په کومه طریقه باندې پوره کوي ؟

(مسئله)سوال: چې کله وساداتوته زکات او واجبي صدقي ورته ورکول جوازنه لري نو دوي به خپل حوائج په کومه طریقه باندې پوره کوي؟

:جواب: که چېرې سیدغریب اومحتاج وي نومالدارانو باندې لازمه ده چې دساداتوله فرضي صدقي څخه بغیر د دوي امداد وکړ ي اودوي له مصیبت اوتکلیف څخه وباسي اوداسي کارلوی اجراوثواب ده، اودغه له رسو ل الله صلی الله علیه وسلم سره دمحبت دلیل ده؛ اوکه یې ونه کړي په اخرت کې به داغنیان و نیول شي.

وهذا في الواجبات فأما في التطوعات والأوقاف فيجوز الصرف إليهم ذلك مروي عن أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى في النوادر لأن في الواجب المؤدى يطهر نفسه بإسقاط الفرض فيتدنس المؤدى بمنزلة الماء المستعمل.وفي النفل يتبرع بما ليس عليه فلا يتدنس به المؤدى كمن تبرد بالماء (المبسوط ٣ج مجموعة الفتاوي١ج

بِخِلَافِ التَّطَوُّعِ ، لِأَنَّ الْمَالَ هَاهُنَا كَالْمَاءِ يَتَدَنَّسُ بِإِسْقَاطِ الْفَرْضِ .

أَمَّا التَّطَوُّعُ فَبِمَنْزِلَةِ التَّبَرُّدِ بِالْمَاءِ .(فتح القدير).:فتاوی المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

ساداتوته عشرورکول هم جوازنه لري

(مسئله) لايجوز صرف كفارة اليمين والظهار والقتل وجزاء ا لصيد وعشرالارض وغلة الاوقاف الى بني هاشم لاالى غني (بزازيه).:فتاوى المحمدية في احكام الزكاة والصدقة.

صدقة الفطر د مسجد په جوړولوکې ورکول

(مسئله)صدقة الفطر دمسجدپه جوړولوکې او دپلونو په جوړولوکې یادهسپتال په تعمیر یادهسپتال دپاره دماشینونو په اخستلو اوپه ورکولوکې او ومړي ته دکفن په ورکولوکې صدقة الفطر اوزکات ورکول جوازنلري.

ومصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة كذا في الخلاصة.:ج١ص١٨٨ص١٩٤ هندية.

(وصدقة الفطر كالزكاة في المصارف) وفي كل حال (إلا في) جواز (الدفع إلي الذمي) وعدم

سقوطها بهلاك المال.:ج۲ص۳۵۱ شامي.

(قوله : نحو مسجد) كبناء القناطر والسقايات وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه زيلعي (قوله : ولا إلي كفن ميت) لعدم صحة التمليك منه ؛ ألا تري أنه لو افترسه سبع كان الكفن للمتبرع لا للورثة نهر.:ج۲ص۳٤٤ شامي باب مصرف الزكاة والعشر.

صدقة الفطر په قرض کې له يوچاسره منجورا کول

(مسئله) که ديوچا دبل نفر په ذمه باندې قرض وي، اوقرض دار شخص ناداره مفلس وي نوله ده سره که قرض غوښتونکي نفرصدقة الفطر پدي قرض کې ورسره منجرا(اداء) کړي نو صدقة الفطر اداءنه شوه.

البته داسي صورت کيدلای سي چې دصدقة الفطر(يا دزکاة نغدي روپۍ) نغد رقم دمفلس قرض دار په لاس ورکړي، او داقرضدار يئ ترې قبض کړي اوبيا قرض غوښتونکی نفر ودي مفلس پوروړي ته ووايي چې اوس نوهغه زماقرض راکړه، او پوروړی دي په ښه خوشحالي سره قرض ورکړي، پدي صورت کې صدقة الفطر (يازکاة) اداء شو اوقرض هم وصول شو.

:پاملرنه: قرض غوښتونکی نفربه ومفلس قرض دار(پوروړي) ته په اول کې داسي نه وايي چې صدقة الفطر يازکات درکوم خوبيابه ئي ته زما په هغه قرض (پور) کې راکوي.

بلکي: قرض غوښتونکی نفر دي اول دواري مسکين قرض دار ته وار دواره بي دخبرو دکولو او دشرط دلګولوڅخه مخکې نغد رقم (دزکاة يادصدقة الفطر) په زکات يا صدقة الفطر کې ورکړي بيادي ورته ووايي چې هغه زما قرض پور نو اوس راکړه دا ده روپۍ لرئ اودا پوروړي دي نه پريږدي ترڅوچې وصولې دخپل پور ترې ونکړي.

اودا د زکات يا دصدقة الفطرروپۍ دي بيرته په پورکې ترې واخلي که ناداره مفلس (پوروړي) دورکړي دپور څخه انکار کاوه نو داقرض غوښتونکی نفر اوس حق لري چې پوروړی حتّٰی و قاضي اويا حکومت ته حاضرکړي او دخپل مال دقرض غوښتلو حق داره دی.

ولو وهب دينه من فقير ونوي زكاة دين آخر له علي رجل آخر أو نوي زكاة عين له لم يجز كذا في الكافي.:ج١ص١٦٩ الفتاوي الهندية.

أن أداء الدين عن الدين والعين عن العين ، وعن الدين يجوز وأداء الدين عن العين ، وعن دين سيقبض لا يجوز .

وحيلة الجواز أن يعطي مديونه الفقير زكاته ثم يأخذها عن دينه ، ولو امتنع المديون مد يده وأخذها لكونه ظفر بجنس حقه ، فإن مانعه رفعه للقاضي.:ج٢ص٢٧١ شامي كتاب الزكاة.

صدقة الفطر وغير مسلم ته ورکول

(مسئله) صدقة الفطر غريب کافر ته ورکولی شي که نه؟

:جواب: پدي مسئله کې درې روايته راغلي دي:

:اول روايت: صدقة الفطر غريب کافرته ورکولي شي اوجوازلري (داروايت دهدايي او دمتونو ده) خوالبته زکات بيا غريب کافر ته ورکول جواز نلري دا فرق پکښې شته.

:دوهم روايت: صدقة الفطر وفقراء داهل ذمي ته ورکول جوازلري په نزد دامام أبو حنيفة رحمه الله، خوحربي يامستامن (چې دمسلمانانوسره په جنګ کې وي) کافرته ورکول يې په اتفاق جواز نلري.

خو امام ابي يوسف رحمه الله وايي چې فقراء د ذميانو ته دکفارې نغدقيمت اوياد کفارې ورکول جواز نلري، اوهمدا مفتٰی به قول دی((او دا دنه جوازقول دامام شافعي رحمه الله هم ده)).

:دريم روايت: په خانية کې وايي چې صدقة الفطر کافر ته ورکول جواز لري خو مکروه ده.

:څلورم روايت: په المبسوط سرخسي کې وايي چې فقراء دمسلمانانوته صدقة الفطر ورکول بهترعمل ده له دي څخه چې دا صدقة الفطر وفقراء داهل ذمي ته ورکړي، ځکه فقراء دمسلمانانو دا رقم دصدقة الفطر په طاعاتو اوپه عبادتو د الله رحمان جل جلاله کې مصرفوي اوخبره به له اختلافه هم سره ووځي، اوفقراء داهل ذمي دا رقم دصدقة الفطر بيا په عباداتو دشيطان کې مصرفوي.

قال: ويجوز أن يدفع صدقة الفطر إلي أهل الذمة وعلي قول الشافعي رحمه الله تعالي لا يجوز وعن أبي يوسف رحمه الله تعالي ثلاث روايات.

في رواية قال: كل صدقة مذكورة في القرآن لا يجوز دفعها إلي أهل الذمة فعلي هذه الرواية يجوز دفع صدقة الفطر إليهم.

وفي رواية قال: كل صدقة واجبة بإيجاب الشرع ابتداء من غير سبب من العبد لا يجوزدفعها إلي أهل الذمة فعلي هذا لا يجوز دفع صدقة الفطر إليهم ويجوز دفع الكفارات والنذور إليهم.

وفي رواية قال: كل صدقة هي واجبة لا يجوز دفعها إليهم فعلي هذا لا يجوز دفع الكفارات وإنما يجوز دفع التطوعات.

والشافعي رحمه الله تعالي يقيس هذا بزكاة المال بعلة أنها صدقة واجبة.

ولنا: أن المقصود سد خلة المحتاج ودفع حاجته بفعل هو قربة من المؤدي وهذا المقصود حاصل بالصرف إلي أهل الذمة فإن التصدق عليهم قربة بدليل التطوعات لأنا لم ننه عن المبرة لمن لا يقاتلنا قال الله تعالي: {لا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ}[الممتحنة: ٨] بخلاف المستأمن فإنه مقاتل وقد نهينا عن المبرة مع من يقاتلنا قال الله تعالي: {إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ}[الممتحنة: ٩].والقياس أن يجوز صرف الزكاة إليهم إنما تركنا القياس فيه بالنص وهو قوله صلي الله عليه وسلم لمعاذ: "خذها من أغنيائهم وردها في فقرائهم"، والمراد به الزكاة لا صدقة الفطر والكفارات إذ ليس للساعي فيها ولاية الأخذ فبقي علي أصل القياس.:ج٣ص٢٠٠ المبسوط للسرخسي.

(وصدقة الفطر كالزكاة في المصارف) وفي كل حال (إلا في) جواز (الدفع إلي الذمي) وعدم سقوطها بهلاك المال. (قوله : إلا في جواز الدفع إلي الذمي) في الخانية جاز ويكره.

وعند الشافعي وإحدي الروايتين عن أبي يوسف لا يجوز تتارخانية وقدم عن الحاوي أن الفتوي علي قول أبي يوسف ومر الكلام فيه.:ج٢ص٣٥١ شامي.

(ولا) تدفع (إلي ذمي) لحديث معاذ (وجاز) دفع (غيرها وغير العشر) والخراج (إليه) أي الذمي ولو واجبا كنذر وكفارة وفطرة خلافا للثاني.:درمختار.

قوله: (غير العشر) فإنه ملحق بالزكاة ولذا سموه زكاة الزرع، وأما الخراج فليس من الصدقات التي الكلام فيها، ومصرفه مصالح المسلمين كما مر، ولذا لم يستثن في الكنز والهداية إلا الزكاة.

قوله: (خلافا للثاني) حيث قال: إن دفع سائر الصدقات الواجبة إليه لا يجوز اعتبارا بالزكاة، وصرح

في الهداية وغيرها بأن هذا رواية عن الثاني، وظاهره أن قوله المشهور كقولهما.

قوله: (وبقوله يفتي) الذي في حاشية الخير الرملي عن الحاوي وبقوله نأخذ.

قلت: لكن كلام الهداية وغيرها يفيد ترجيح قولهما وعليه المتون.:ج٢ص٥٨٥ شامي.

وأنه يجوز إطعام الذمي لأن مصرفها مصرفها وهو مصرف الزكاة إلا الذمي فإنه مصرف فيما عدا الزكاة بخلاف الحربي فإنه ليس بمصرف لشيء ولو كان مستأمنا.:ج٤ص١١٦ البحر الرائق.

قال الرملي وفي الحاوي وإن أطعم فقراء أهل الذمة جاز. وقال أبو يوسف لا يجوز وبه نأخذ ا ه

قلت بل صرح في كافي الحاكم بأنه لا يجوز، ولم يذكر فيه خلافا وبه علم أنه ظاهر الرواية عن الكل.:ج٥ص١٤٥ شامي.

مستحق الإطعام: مستحق الكفارة: هو مستحق الزكاة عند الجمهور من المساكين والفقراء، لقوله تعالي: {فإطعام ستين مسكيناً} [المجادلة:٥٨/٤] فلا يجوز دفعها لكافر، وإنما يشترط أن يكون مسلماً، كالزكاة، ويجوز صرفها إلي الصغير والكبير ولو لم يأكل الطعام عند الحنابلة؛ لأنه مسلم محتاج أشبه الكبير، لكن يقبضها ولي الصغير؛ لأن الصغير لا يصح منه القبض.

ومستحق كفارة الظهار في رأي الحنفية: هو مستحق الفطرة، فلا يجوز إطعام أصله وفرعه وأحد الزوجين، ويجوز إطعام الذمي، لا الحربي ولو مستأمناً.:ج٩ص٥٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ مستحق الإطعام.

ب – أن يكونوا مسلمين ، فلا يجوز عند الجمهور إطعام الكافر من الكفارات ذميا كان أو حربيا ، وأجاز أبو حنيفة – ومحمد إعطاء فقراء أهل الذمة من الكفارات ، لعموم قوله تعالي : { فكفارته إطعام عشرة مساكين } سورة المائدة / ٨٩ . ، من غير تفرقة بينالمؤمن وغيره.:ج٣٥ص١٠٣ الموسوعة الفقهية الكويتية.

الفقير والمسكين سواء فيها كذا في البحر الرائق ولا يجزيه أن يعطي من هذه الكفارة من لا يجزيه أن يعطيه من زكاة المال إلا فقراء أهل الذمة فإنه يعطيهم من هذه الكفارة في قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالي وفقراء أهل الإسلام أحب إلينا ولا يجزيه أن يعطي فقراء أهل الحرب وإن كانوا مستأمنين في دارنا كذا في شرح المبسوط.:ج١ص٥١٣ الفتاوي الهندية.

وأما صدقة الفطر: فكالزكاة نية ومصرفا إلا الذمي فإنه مصرف للفطر دون الزكاة.:ص٥٨ اشباه والنظائروقت النية.

وقال الحنفية: صدقة الفطر كالزكاة في المصارف وفي كل حال، إلا في جواز الدفع إلي الذمي مع

الكراهة، وعدم سقوطها بهلاك المال، لكن الفتوي علي قول أبي يوسف وهو عدم جواز صرفها للذمي، كزكاة الأموال، للحديث المتقدم في الزكاة: «صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد علي فقرائهم» .

وعليه: تدفع صدقة الفطر بالاتفاق لكل حر مسلم فقير، غير هاشمي لشرفه وتنزهه عن أوساخ الناس، لكن في الوقت الحاضر تعطي الزكوات للهاشمي لانقطاع موردهم من بيت المال.:ج۳ص۳۸۷ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

قال: وفقراء المسلمين أحب إلي لأنه أبعد عن الخلاف ولأنهم يتقوون بها علي الطاعة وعبادة الرحمن والذمي يتقوي بها علي عبادة الشيطان.:ج۳ص۲۰۱ المبسوط للسرخسي.

په پلار اوپه نيکه دلور دزامنو صدقة الفطر ورکول

(مسئله) په پلار او په نيکه دلور دزامنو صدقة الفطر ورکول واجب ده او که نه؟

:جواب: په نيکه دزوى دزامنو صدقة الفطر ورکول واجب ده هغه وخت که دا لمسيان د ده فقيران ول او پلار يې هم نه وي، او دلور دزامنو صدقة الفطر ورکول باندې واجب نده چې د دوي پلار نه وي.

وعلي الجد أن يخرج صدقة الفطر عن أولاد ابنه دون أولاد ابنته إذا كانوا فقراء عند فقد أبيهم. وأما ملك النصاب، فلقوله صلّي الله عليه وسلم: «لا صدقة إلا عن ظهر غني» وقدر اليسار بالنصاب؛ لأن الشرع قدره به، فاضلاً عما ذكر من الحوائج الأصلية؛ لأن المستحق بالحاجة الأصلية كالمعدوم. :ج۳ص۳۷٦ الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ.

که ديوماشوم دوه پلاران جوړشول

(مسئله) که ديو ماشوم دوه پلاران جوړشول لکه ديوه لقيط چې دوه نفره دعوه وکړي او يا يوه مينځه د دوو مشترکة شريکانو څخه لنګه شي، نوپرهرغني پلار جلاجلا مکمله د دې ماشوم بچې صدقة الفطرورکول واجب ده، او که يو پلار د دې دوو پلارانو څخه مسکين وو بيا پدې مسکين پلار د ده صدقة الفطر ورکول واجب نده.

(قوله : ولو تعدد الآباء) كما لو ادعي رجلان لقيطا أو ولد أمة مشتركة بينهما (قوله : فعلي كل فطرة) أي كاملة عند أبي يوسف ؛ لأن البنوة ثابتة من كل منهما كملا وثبوت النسب لا يتجزأ وكذا لو مات أحدهما كان ولدا للباقي منهما ، وقال محمد: عليهما صدقة واحدة ؛ لأن الولاية لهما والمؤنة

فكذا الصدقة ؛ لأنها قابلة للتجزؤ كالمؤنة ولو كان أحدهما معسرا فعلي الموسرصدقة تامة عندهما.: ج۲ص۸۱شامي.

ښځه پخپل جهيز سره غني ګرځي که نه

(مسئله)سوال: ښځه په خپل جهيز سره غني ګرځي که نه؟

:جواب:يوخو هغه شيان دي چې دکور دمنزل داثا ثاتوڅخه وي اويا دبدن داغوستلو ضروري جامې وي، يا د استعمالولو لوښي وي چې ترې چاره نه وي، دا دحوائجو اصلية ؤ څخه دي.

اوکه يوه ښځه دخپل جهيز(هغه سامانونه چې دا پکښې دخاوند وکورته واده شوي ده) دومره زياتوب شيان ولري چې دکور دکارولو او د اغوستلو څخه زيات وي لکه د اغوستلوجامې يا زيورات يالوښي ياهغه اسباب شيان چې پکښې قصد اومطلب زينت (ښکلاء) وي نو د دې شيانوکه نصاب مقدار(دوه پنځوس نيمي تولي سپين زر کيږي يا دهغه برابرقيمت) ته رسيدل نو داښځه بي بي پدي شيانو سره غني ګرځي، زکات، سرسايه، اوقرباني داټول باندې واجب دي.

:پاملرنه: کومه ښځه که ملغلري مقدار دنصاب ولري چې دا يي د تزين دپاره وخاوند ته په غاړه کوي يايي د اخترونو او د ودونو په ورځوکې اغوندي نوپه يو روايت سره پدي ښځه هم سرسايه شته، اوپه بل روايت چې پدي ښځه سرسايه نشته.

مطلب: في جهاز المرأة هل تصير به غنية؟ قلت: وسئلت عن المرأة هل تصير غنية بالجهاز الذي تزف به إلي بيت زوجها؟ والذي يظهر مما مر أن ما كان من أثاث المنزل وثياب البدن وأواني الاستعمال مما لا بد لامثالها منه فهو من الحاجة الاصلية، وما زاد علي ذلك من الحلي والاواني والامتعة التي يقصد بها الزينة إذا بلغ نصابا تصير به غنية، ثم رأيت في التاترخانية في باب صدقة الفطر: سئل الحسن بن علي عمن لها جواهر

ولآلي تلبسها في الاعياد وتتزين بها للزوج وليست للتجارة، هل عليها صدقة الفطر؟ قال: نعم إذا بلغت نصابا. وسئل عنها عمر الحافظ فقال: لا يجب عليها شئ اه.: ۲ص۳۸۱ شامي.

که يوځوان خپله ګټه خپل پلارته ورکوي پرهغه باندې سرسايه

(مسئله) که يوځوان خپله ګټه خپل پلارته ورکوي پرهغه باندې سرسايه زکات

او قرباني واجب ده.

.:ج٦ص٢٥٢ فتاوي دارالعلوم ديوبند.

پداسي زمين دار صدقة الفطر چې دخپلي ځمكې غلي دده نه بس كيږي

(مسئله) كه يوسړى دسرو زرو اودسپينو زرو دنصاب خاوندنه وي خو دى زمين داروي خو د دې ځمكو چې كومي ميوي اوغلي راځي دپوره كال يي نه كيږي(دده دكوركفاية نه كوي) اوپكښې پوروړي وي، نو دروايا تو له مخي پدي سړي(زمين دار) زكات اوصدقة الفطر نشته او دا زمين دار پخپله د دې محل(مستحق) دى چې ده ته زكات اوصدقة الفطر وركړل شي.

وسئل محمد بن الحسن عمن له أراضي يزرعها، أو حوانيت يستعملها، قال: إن كان غلتها تكفي لنفقته ونفقة عياله سنة لا يحل له أخذ الزكاة، وهو قول أبي حنيفة، وأبي يوسف، وإن كان غلتها لا تكفي لنفقته ونفقة عياله سنة، قال محمد: يحل له أخذ الزكاة إذا كان بلغ قيمتها الوفاء، قال محمد رحمه الله: لست أنظر في هذا إلي ثمنها، وإنما أنظر إلي دخلها، وقال أبو حنيفة، وأبو يوسف: لا يحل له أخذ الزكاة إذا كان تبلغ قيمتها نصاباً.

والحاصل: أن ما يكون مشغولاً بحاجته الحالية نحو الخادم والمسكن، وثيابه التي يلبسها في الحال لا تعتبر في تحريم الصدقة بالإجماع، وما يكون فاضلاً عن حاجته الحالية لا يعتبر في تحريم الصدقة، وإنما اعتبرنا الفراغ عن الحاجة الحالية في التحريم، بأنا لو اعتبرنا الفراغ عن الحاجة الحالية لا يتصور التحريم؛ لأن الإنسان خلق محتاجاً يحتاج إلي جميع ما في يديه في التالي.:ج٤ص٣٩١ المحيط البرهاني في الفقه النعماني.

كه يوسړى يوكور ولري چې په كرايه سره يئ وركړي وي

(مسئله) كه يوسړى يو كور ولري چې په كرايه سره يئ وركړي وي اويا يئ په كرايه نه وي وركړى دا هم په قيمت دغنٰى(د صدقة الفطر) كې معتبردى، اودا حكم دهغه چاهم دى چې دكور داوسيدلو څخه يوڅه زياتي كوټي ولري نو دا هم په قيمت (د صدقة الفطر) دغنٰى كې معتبر دى.

واذا كان دار لايسكنها ويؤاجرها أولا يواجرها تعتبر قيمتها في الغناء وكذا اذا سكنها وفضل شئ عن سكناه تعتبر قيمة الفاضل في النصاف ويتعلق بهذا النصاب أحكام وجوب الصدقة الفطر.:ج٣ص٤٥٤

الفتاوي التاتاخانية.

ولو كان له دار واحدة يسكنها ويفضل عن سكناه منها ما يساوي نصابا وجبت عليه الفطرة وكذا في الثياب والأثاث.:ج١ص٤١٩ الجوهرة النيرة.

يتيم خاني ته دصدقة الفطر ورکول

(مسئله) که ديتيم خاني والا يتيمان دصدقة الفطر يا دزكات مالكان جوړيږي يا دخوراک خورولو اهتمام (پدي صدقة الفطر يازكات) ورته په كوي نوسرسايه وركولى شي، اوكه هغوي (تړولونكو) داسرسايه يازكات په تعمير وغيره ديتيم خاني په تعمير باندې لګوي نو نشي وركول كيدلاى.:ج٢ص١٥٠ فتاوي عثماني.

که په نغد قيمت دصدقة الفطر سالن جوړکړي او په مسکينانو يي وخوري

(مسئله) كه په نغد قيمت دصدقة الفطرسالن جوړكړي اودبندى خانى په مسكينانو يي وخوري دا جوازلري که نه؟

:جواب:په صدقة الفطركې دزكات په ډول تمليك (دمسكين) ضروري ده اوپه يوه ځاى دمسكينانو په كيښنولوكې دخوراک لپاره تمليک نه مكمل كيږي، بلكي دي ته اباحت وايي، ځكه دي مسكين ته دخپل مرضٰى مطابق پدي طعام كې حق حاصل نه وي، لهذا كه په نغدقيمت د صدقةالفطر سالن(خواړه، ډوډۍ) جوړه كړي اوپه مسكينانويئ وخوري داجواز نلري، او صدقة الفطر نه اداء كيږي، هوكه چيرې دا طعام په يوه يوه لوښي كې (وهرمسكين ته) ورواچوي بياجوازلري.

خو دبندى خانى په مسكينانوكې بعضي داسي كسان وي چې صاحب دنصاب هم وي چې بيادوي ته دا صدقةالفطر وركول جوازنلري.

وأما ركنها فهو نفس الأداء إلى المصرف فهي التمليك كالزكاة فلا تتأدى بطعام الإباحة.:ج٢ص ٢٥٢ البحر الرائق حكم صدقة الفطر.

واشتراط التمليك فلا تكفي الإباحة كما في البدائع هذا ما ظهر لي تأمل.:ج٢ص٣٦٩ شامى باب صدقة الفطر.:ج٣ ص٢٣٦ فتاوى دارالعلوم زكريا.

په صدقة الفطر کې عين څيز ورکول ، اوکه نغد قيمت دعين ورکول

:مسئله: په صدقة الفطركې اصل شى چې غنم يااوربشي ياخرمادي دا وركول

بهتر عمل ده او که د دې شیانو نغد قیمت وفقیر ته ورکول بهتر عمل ده؟
:جواب:په صدقة الفطرکې((یاپه فدیة دروژوکې)) دفع (ورکول) وفقیرته د دراهمو (د دراهمو څخه مراد نغد قیمت درائجو سِکو یا د دنانیرو ورکول ښیې) دا بهتره ده له ورکولو څخه دعین (چې غنم یااوربشي یاخرماوي یا اوړو دي) په مفتی به مذهب سره ((ځکه چې غریب فقیرته چې غنم یا اوربشي یاخرماوي یا اوړو ورکول شي بیاکه د دا فقیر ضرورت ورته نه وي اومحتاج وبل شي ته وي لکه جامو اوپیزار وغیره ته چې محتاج وي نو دا شیان به دا فقیر بیرته بیاپه تاوان سره په بل خرڅوي اوهغه ضروري شی به په اخلي چې پکښې دفقیر تاوان شو نولهذا نغدقیمت وفقیرته ورکول بهتر ده اوپکښې نفع دفقیر ده چې هرقسم ضرورت پوره کولاشي، له ورکولو څخه دعین)).

اوداسي هم ویلي کیږي چې دفع دعین وفقیرته ورکول بهترعمل ده لموافقة السنة، وعلیه الفتوی، دا قول دامام شافعي، اودالفقیه أبو جعفر، اودأبي بکر الأعمش رحمهم الله تعالی دی.

جمهورفقهاء دشوافیعو، او دمالیکة ؤو، او دحنابلة ؤو داوایي که چانغدقیمت دصدقة الفطر ورکړو داجواز نه لري.

خو اولني خبره هم مفتی به او احسن ده ځکه رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمائي چې دا فقیران غنیان کړئ په مثل د داسي (لکه داختر) ورځ کښې له سوال کولو څخه ((اوغنٰی خو په ورکولو سره دنغدقیمت حاصلیږي چې وفقیرته دا نغدی روپۍ ورکول شي، بلکی په نغدو روپیو ورکولو سره ښه هوسا غنافقیرته رسیږي تر ورکولوڅخه دعین چې غنم یا اوربشي یاخرماوي ځکه معاملي دخلکوپه نغدو رپیو وي، اوعین ورکول هغه وخت بهتر ده په هغه وخت کې قحط سالی وي، چې وعین ته ډېرضرورت وي)).

لأن المقصود إغناء الفقير كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "اغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم" والإغناء يحصل بأداء القيمة كما يحصل بأداء الشاة وربما يكون سد الخلة بأداء القيمة أظهر.: ج۲ص ۲۸۰ المبسوط للسرخسي.

(ودفع القيمة) أي الدراهم (أفضل من دفع العين على المذهب) المفتى به.

جوهرة وبحر عن الظهيرية وهذا في السعة، أما في الشدة فدفع العين أفضل كما لا يخفى.: درمختار.

قوله: (ودفع القيمة) أطلقها فشمل قيمة الحنطة وغيرها خلافا لمحمد.

قال في التاترخانية عن المحيط: وإذا أراد أن يعطي قيمة الحنطة أو الشعير أو التمر يؤدي قيمة، أي الثلاث شاء عندهما.

وقال محمد: يؤدي قيمة الحنطة.

قوله: (أي الدراهم) ربما يشعر أنها المرادة بالقيمة مع أن القيمة تكون أيضا من الفلوس والعروض كما في البدائع والجوهرة، ولعله اقتصر على الدراهم تبعا للزيلعي لبيان أنها الافضل عند إرادة دفع القيمة، لان العلة في أفضلية القيمة كونها أعون على دفع حاجة الفقير لاحتمال أنه يحتاج غير الحنطة مثلا من ثياب ونحوها، بخلاف دفع العروض، وعلى هذا فالمراد بالدراهم ما يشمل الدنانير. تأمل.

قوله: (على المذهب المفتى به) مقابله ما في المضمرات من أن دفع الحنطة أفضل في الاحوال كلها، سواء كانت أيام شدة أم لا، لان في هذا موافقة السنة، وعليه الفتوى. منح. فقد اختلف الافتاء ط. قوله: (وهذا) أي كون دفع القيمة أفضل. قوله: (كما لا يخفى) يوهم أنه بحث منه مع أنه عزاه في التاترخانية إلى محمد بن سلمة. وقال في النهر: وهو حسن.:شامى.:ج١ص٢٤٤ الفتاوى الولوجية.

قلت: وحيث كان في المسألة قولان مصححان تخير المفتي بالعمل بأيهما، إلا إذا كان لاحدهما رجح ككونه ظاهر الرواية أو مشى عليه أصحاب المتون والشروح أو أكثر المشايخ كما بسطناه أول الكتاب، وقد اجتمعت هذه المرجحات هنا للقول بالاطلاق فلا يعدل عنه، فافهم.:ج٢ص٨٥ شامى. .:ج١ص٢٤٤ الفتاوى الولوجية.

(**تنبيه**) : لم يتعرض المصنف لأفضلية ما يدفع للفقير وقال في الهداية الدقيق أولى من البر والدراهم أولى من الدقيق فيما يروى عن أبي يوسف وهو اختيار الفقيه أبي جعفر ؛ لأنها أدفع للحاجة وأعجل به وعن أبي بكر الأعمش تفضيل الحنطة ؛ لأنها أبعد عن الخلاف إذ في الدقيق والقيمة خلاف للشافعي .١ هـ .

وذكر الفقيه أبو الليث في نوازله عن أبي جعفر خلاف ما في الهداية عنه حيث قال وكان الفقيه أبو جعفر يقول دفع الحنطة أفضل في الأحوال كلها ؛ لأن فيه موافقة السنة وإظهار الشريعة .١ هـ . وفي جامع المحبوبي قال محمد بن سلمة إن كان في زمن الشدة فالأداء من الحنطة أو دقيقه أفضل من

الدراهم وفي زمن السعة الدراهم أفضل كما في غاية البيان ونقل في البحر عن الظهيرية أن الفتوى على أن القيمة أفضل ؛ لأنه أدفع لحاجة الفقير واختار في الخانية العين إذا كانوا في موضع يشترون الأشياء بالحنطة كالدراهم .ا هـ .

قلت خلاف بين النقلين في الحقيقة ؛ لأنهما نظرا لما هو أكثر نفعا وأدفع للحاجة.: درر الحكام شرح غرر الأحكام صدقة الفطر.

المبحث الثالث . جنس الواجب وصفته ومقداره : قال الحنفية: تجب زكاة الفطر من أربعة أشياء: الحنطة والشعير والتمر والزبيب، وقدرها نصف صاع من حنطة أو صاع من شعير أو تمر أو زبيب، والصاع عند أبي حنيفة ومحمد ثمانية أرطال بالعراقي، والرطل العراقي مئة وثلاثون درهماً، ويساوي ٣٨٠٠ غراماً؛ لأنه عليه السلام كان يتوضأ بالمد رطلين، ويغتسل بالصاع ثمانية أرطال ، وهكذا كان صاع عمر رضي الله عنه وهو أصغر من الهاشمي، وكانوا يستعملون الهاشمي.

ودليلهم على تقدير الفطرة بصاع أو نصفه: حديث ثعلبة بن صعير العذري أنه قال: خطبنا رسول الله صلّى الله عليه وسلم فقال: «أدوا عن كل حر وعبد نصف صاع من بُرّ، أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير» .

دفع القيمة عندهم: يجوز عند الحنفية أن يعطي عن جميع ذلك القيمة دراهم أو دنانير أو فلوساً أو عروضاً أو ما شاء؛ لأن الواجب في الحقيقة إغناء الفقير، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم» والإغناء يحصل بالقيمة، بل أتم وأوفر وأيسر؛ لأنها أقرب إلى دفع الحاجة، فيتبين أن النص معلل بالإغناء.:ج٣ص٣٨٣ الفِقْهُ الإسلاميُ وأدلَّتُهُ.

ثم الدقيق أولى من البر والدراهم أولى من الدقيق لدفع الحاجة وعن أبي بكر الأعمش تفضيل الحنطة لأنه أبعد من خلاف الشافعي فإن عنده لا يجوز الدقيق ولا السويق ولا الدراهم وعندنا يجوز أن يعطي عن جميع ذلك القيمة دراهم وفلوسا وعروضا لقوله عليه الصلاة والسلام { أغنوهم عن المسألة في مثل هذا اليوم } ولأنه إذا أخرج الدقيق فقد أسقط عنهم المؤنة وعجل لهم المنفعة وما سوى ما ذكرناه من الحبوب لا يجوز إلا بالقيمة فإن قلت فما الأفضل إخراج القيمة أو عين المنصوص قلت ذكر في الفتاوى أن أداء القيمة أفضل وعليه الفتوى لأنه أدفع لحاجة الفقير وقيل المنصوص أفضل لأنه أبعد من الخلاف.: الجوهرة النيرة باب صدقة الفطر.

الرابع أن المقصود إغناء الفقير قال لقوله عليه الصلاة والسلام أغنوهم عن المسألة والإغناء يحصل بأداء القيمة كما يحصل بأداء المنصوص عليه من الشاة وغيرها وقد تكون القيمة أدفع للحاجة من غير

الشاة.:ص۳۴ الغرة المنيفة فى تحقيق بعض مسائل الإمام أبى حنيفة المؤلف / أبو حفص عمر الغرنوى الحنفى / المتوفى . ۷۷۳ هـ.

حدثنا وكيع عن قرة قال جاءنا كتاب عمر بن عبد العزيز في صدقة الفطر نصف صاع عن كل إنسان أو قيمته نصف درهم .حدثنا وكيع عن سفيان عن هشام عن الحسن قال لا بأس أن تعطى الدراهم في صدقة الفطر.:۱۷ص۱۰۸ المصنف– ابن أبي شيبة.

حدثنا أبو أسامة عن زهير قال سمعت أبا إسحاق يقول أدركتهم وهم يعطون في صدقة رمضان الدراهم بقيمة الطعام.:۱۷ص۱۰۹ المصنف– ابن أبي شيبة.

ثم قيل إن اداء القيمة أفضل وقيل عين المنصوص والفتوى على الاول وفى الهداية الدقيق اولى من البر والدراهم اولى من الدقيق الخ.:ج۱ص۲۰۹ برجندى.

اخراج القيمة: يرى الحسن جواز قيمة الواجب فى زكاة الفطر.

قال رحمه الله لا باس أن يعطي الدراهم في صدقة الفطر.

ووافق الحسن الحنفية في جواز اخراج القيمة.

قال الحنيفة: والواجب في صدقة الفطر أحد شيئين اما عين المنصوص عليه، واما القيمة ولأيهما اختار تبين أنه هو الواجب من الأصل.

لقوله عليه الصلاة والسلام { أغنوهم عن المسألة في هذا اليوم } والاغناء يتحقق بالقيمة كمايتحقق بالطعام، وربماكانت القيمة أفضل اذ تمكنه من شراء مايلزمه من الأطعمة والملابس وسائر الحاجات .:ج۲ص۱۱۹ص۱۲۰ فقه الحسن بصري.

لقوله عليه الصلاة والسلام { أغنوهم عن المسألة في هذا اليوم } والأوجه غير هذا الإطلاق ، بل أن ينظر إلى ما يقتضيه الأحوال في كل فقير من عيال وحاجة أخرى كدين وثوب وغير ذلك ، والحديث المذكور كان في صدقة الفطر .:فتح القدير.

الحمد لله

شکر د ه الله جل جلاله لره چې و ماته يې نيکي رانصيب کړه، او وي ګرځاوو کتاب ځما په شرح د سنت کې د حبيب.

شکر د ه الله جل جلاله لره چې نصيب ځما يې وکړو و ماته په نيکي کې، له همت څخه د حبيب ځما کتاب د حبيب ځما.

د مضامینو فهرست

